

انسان اور اسلام کے باہمی اور روحانی پہلو پر
مؤلف کے تسلیم سے عصر حاضر کا شاہکار

آثارِ احسن

فی سنی
الثلوک و العرفان

جلد اول

تالیف

جسٹس (ر) ڈاکٹر علامہ محمد خالد گود

ڈائریکٹر اسلامک ایڈمیٹری اٹشن

شائع کردہ:

محمود ہبلی کی مشین اسلامک بک ٹرسٹ لاہور

جامعہ عربیہ اسلامیہ محمود کالونی لاہور

احسان اور اسلام کے باطنی اور روحانی پہلو پر
مؤلف کے قلم سے عصر حاضر کا شاہکار

آثار الحسنہ

فِی سَیْرِ
السُّلُوكِ وَ الْعِرْفَانِ

جلد اول

نائب

جسٹس (ر) ڈاکٹر علامہ خالد محمود دامت برکاتہم

ڈائریکٹر اسلامک اکیڈمی مانچسٹر

شائع کردہ: محمود علی کیشنر اسلامک فرسٹ لاہور

جامعہ ملیہ اسلامیہ محمود کالونی شاہدرہ، لاہور

نام کتاب	آثار الاحسان (جلد اول)
مصنف	ڈاکٹر علامہ خالد محمود امت برکاتہم
کتابت	طاہر علی، کریم پارک، لاہور
ناشر	محمود پبلی کیشنز اسلامک ٹرسٹ لاہور
صفحات	۵۲۰
تعداد	ایک ہزار
قیمت	

ملنے کے پتے

دفتر دارالمعارف 1/3 دیوبند روڈ ست نگر لاہور
جامعہ طیبہ اسلامیہ محمود کالونی نزد قو حید پارک شاہد راولاہور 0300/0336-6332387
جیلانی اکیڈمی جہانزیب بلاک علامہ اقبال ٹاؤن لاہور 0300-4840053
محمود پبلی کیشنز LG10 ہادیہ علیہ سنٹر فرنی سٹریٹ اردو بازار، لاہور 042-37321526
شی جامع مسجد شاک پورٹ روڈ ماچسٹر پوسٹ کوڈ ایم-۱۲
Jamia Islamia Manchester M12 4DT
00447877151083 - 00447815108503

فہرست مضامین

۳۳	مقدمہ شیخ الاسلام حضرت مولانا حسین احمد	۳۳	علاء حق قیامت تک رہیں گے
۳۳	حقیقت احسان و سلوک	۳۳	قرآن میں علاء حق سے مراد
۳۵	رائے گرامی مولانا عبید اللہ سندھی	۳۵	جو طریقت میں نہیں وہ ورثہ میں نہیں
۳۸	تصوف کا علمی تعارف از مؤلف	۳۸	وارث موروث کے ہر مال میں شریک
	اسلامی علوم کے چار دائرے		اجاب طریقت کھلپ نام ایک خط
	عقل نقل کے تابع رہے		خط از حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی
	چوتھے دائرے کا محور دل ہے		بنام حضرت شیخ الہند و محدث سہارنپوری
۳۹	علاء کی شردین کی ساسی	۳۹	باطنی بیماریوں کی ایک جامع فہرست
	تصوف کی حقیقت کیا ہے؟		صفات مذمومہ کی دس جڑیں
	۱۔ حضرت اجیرائی کی شہادت		دلوں کے زنگ آلود ہونے کا بیان
	۲۔ حضرت سرہندی کی شہادت		دین میں امراض قلبیہ کا علاج
	۳۔ حضرت سید احمد کی شہادت		تصوف اسی ترکیب کا نام ہے
	۴۔ حضرت تھانوی کی شہادت		روزِ اکل سے لگتا اپنے بس میں نہیں
	حضرت تھانوی کی خدمات تصوف		حضرت مولانا تھانوی کا بیان
	اعمال باطنی کی اصلاح فرض ہے		حضرت مولانا مسیح اللہ کا بیان
	طریقت ایک پیچے کی صورت میں		بدوں اجازت شیخ بیعت نہ لیں
	الجواب وهو الہم للصواب		کالمین کی کتابوں میں مشغولیت رہے
	کھوٹے سکے دہیں بنے ہیں جہاں		آچار الاحسان کی تالیف کی غرض
	کمرے بھی ہوں		دین میں سبیل المؤمنین کی تلاش
	خیر کامل کیاب اور مرید صادق نایاب		مؤلف کی کتاب آچار المعزیل
	جب بزرگی اولاد میں جلی سگی		آچار الہدیہ، آچار التشریح اور
	انبیاء کے وارث علماء ہی ہیں		چوتھی خدمت آچار الاحسان

- ۶۱ نبوت و ولایت میں بارہ فرق
شریعت اور طریقت کے چار چار سلسلے
تصوف کے بغیر کسی دینی عمل میں لذت نہیں
حسن نیت سے معرفت حق بخشتی ہے
لذت نظر لذت معرفت سے آگے ہے ۵۵
۶۳ عقل کے ادراک کی دو منزلیں
حضرت امام غزالی کی شہادت
ساکین و قانت شریعت میں نہیں گھرتے
تصوف کی حقیقت ایک اور نظر سے
۶۷ تزکیہ قلب دلوں پر ایک محنت ہے
رسول کا کام صرف تبلیغ نہیں، تزکیہ بھی ہے
خلافت ظاہرہ کے ساتھ خلافت باطنہ
خلافت باطنہ پر شاہ ولی اللہ کی شہادت
فقہ کا موضوع اعضاء بدن ہیں
تصوف کا موضوع دل ہے ۵۸
اللہ کی نظر صورتوں پر نہیں ہوتی
اللہ کی نظر دلوں پر ہوتی ہے
۷۱ عقل کا مرکز دل ہے یا دماغ
حضرت علامہ مٹھی کی رائے
شرح حدیث آلا وہی القلب
دماغ کے حواس باطنہ
للاسنہ کا قول کہ عقل کا محل دماغ ہے
حضرت علامہ انور شاہ کی رائے
حضور کی طرف سے دلوں کی تربیت
تین نبوی احادیث
۷۵ طریقت کی حقیقت
- احسان میں زیادہ تعلق عمل سے ہے
اس کے علمی ماخذ ہی پہلے کے ہیں
شکر ارکا اعتذار
الطہار تشکر و امتنان
دین کا اہم موضوع - تصوف
پہلا قدم یقین و معرفت
پھر خوف، ہمد و صبر اور توبہ
پھر صدق و اخلاص اور ذکر و فکر
روحانی سیر کا مورد دل بنتے ہیں
علم کے ساتھ تزکیہ کی محنت
ضرورت تزکیہ کی چار قرآنی شہادتیں
حضور کی بعثت امتین اور آخرین میں
تصوف تزکیہ کے سوا کچھ اور نہیں
انسان کی ظاہر تعمیر کے چار اصول
انسان کی روحانی تعمیر کے چار سلسلے
علم اخلاق، علم فقہ اور علم تصوف
ان کے اپنے اپنے دائرے اور فروغ
اللہ کے دوستوں کے مختلف مدارج
نبی میں نبوت و ولایت کی دو نسبتیں
روحانی کمال کے مختلف مدارج
ولایت نبوت اور صدیقیہ
محدیث اور فراست صادقہ
نبوت کا کمال اپنی انتہا کو پہنچ چکا
شیخ اکبر جمی الدین کی شہادت
نبوت کا اعزاز معجزات سے
ولایت کا اعزاز کرامات سے

حضرت شاہ ولی اللہ کی شہادت
اہل طریقت کے ہاں نسبت کے معنی
ذرائع قانون اور شریعت نہیں ہوتے
شریعت کا مقصود احسان کا حصول ہے

۹۱ جب دل برکتوں کا مورد بننے ہیں

دلوں کا اطمینان اللہ کا ذکر ہے
بیعت رضوان میں سیکندہ کا اترنا
تقویٰ کا مورد انسانی دل ہی ہیں
محبت دلوں میں پھلتی اور پھلتی ہے
اللہ تعالیٰ مومنین کو ربط قلوب سے سنبھالا دیتا ہے
نری کا محل بھی دل ہی ہیں
احادیث میں دلوں کے حالات
دلوں کا اثر سارے جسد پر
شیطان ابن آدم کے دل پر
ذکر میں اچھل کود سلف میں نہ تھی
نیکی حسن خلق ہے اور گناہ جو تیرے دل میں
کھٹکتے

اللہ دلوں اور اعمال کو دیکھتا ہے
دل پر ضرب لگنے سے چلنے کے لائق ہو جاتا ہے
آغاز وحی میں جبریل کا آپ کو دہانا
حضور مکی سلیم الصدر رہنے کی خواہش
جموٹ سے دلوں پر سیاہ نقطہ
خدا کے آگے جھکنے والے کے سامنے
بندوں کے دل جھکے جاتے ہیں
حضرت عیسیٰ کا ارشاد کہ کثرت کلام سے
دل سخت ہو جاتے ہیں

ترک معاصی کا کسی کے سامنے مہم کرنا
حضرت تھانویؒ کا ایک جامع بیان
طریقت شریعت کا غیر نہیں
قاضی ثناء اللہ پانی پتی کی شہادت
دلوں پر رحمت شروع سے چلی ہے
احسان حضرت گنگوہی کی نظر میں
روحانی درجات کی انتہا نہیں
افراط و تفریط کی دورا ہیں
مزاروں پر ہونے والی بدعات
شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کا بیان
حدیث لا تجعلوا زیارة قبری عیدا
مولانا عبدالباقی غزنوی کی حمایت بیعت
مولانا داؤد غزنوی کے پوتے کا نام جنید
بیارکھی اپنی بیماری سے واقف نہیں ہوتا

۸۳ دلوں کی جملہ بیماریوں کا علاج

دلی بیماریوں کے لیے دلوں کے معالج
انبیاء کی بعثت کا ایک مقصد تزکیہ قلب
قاضی ثناء اللہ کی شہادت
مجذہد الف ثانی کی شہادت
حضرت شاہ ولی اللہ کی شہادت
حضرت تھانویؒ کی شہادت
شیخ مریہ بن پر توجہ
تزکیہ کے بعد دلوں پر سیکندہ اترتا ہے
قرآن سے سیکندہ اترنے کا ثبوت
نبوت کا سیکندہ معائنہ صفات سے
حضرت علامہ آلوسیؒ کی شہادت

حضور کا ارشاد کہ میں دعائے ابراہیم ہوں
روحانیت ان اعمال سے جو اخلاص و احسان پر
مبنی ہوں

۱۰۳ انسانی علم کے مختلف دائرے

اہل ولایت حصول کمالات نبوت میں
توجہ خدا پر جانا نمازی کی ہمت ہے
ہر ادنیٰ اپنے سے اعلیٰ پر قربان ہوتا ہے
انسان بھی اپنے سے اعلیٰ پر قربان ہو
کالمیں نماز اپنی ہمت نہیں بدلتے
نماز کے مختلف اعمال

کلمات، حرکات، احاسات
ہر عبادت میں ہمت قائم رہے
مقام مجاہدہ اور مقام مشاہدہ
حضور کی معیت کے اثرات
مجلس بدلنے سے بدل جاتے تھے

ذکر کی دو قسمیں
ذکر بالقلب اور ذکر باللسان
شرح حدیث خیر الذکر الخفی
بندگی کے لیے دلوں پر محنت

شیخ محمد بن عبدالوہاب صوفیہ کی تائید میں
یہ دین علم فقہ اور علم تصوف دونوں کو شامل ہے
شیخ کے ہاں علم کے چھ قواعد
ان چھ میں تیسرا علم السلوک ہے

شیخ کے صاحبزادہ کا تصوف پر بیان
حافظ ابن قیم اہل تصوف میں سے ہیں
حافظ ابن تیمیہ قادری سلسلہ کے تھے

حافظ ابن تیمیہ اور حافظ ابن قیم کے ہارے میں
محدث کبیر ملا علی قاری کی شہادت
شیخ احمد بن محمد بیانی کی شہادت

شیخ محمد بن حزروق بن عبداللہ المومن کا اختلاف
۱۰۹ فقہ کی طرح علم احسان کے بھی اصول و فروع
قرآن کی ہر آیت کا ایک ظاہر اور ایک باطن
مولانا تقی الدین دہلوی کی شرح حدیث
محدث کبیر ملا علی قاری کی شرح حدیث
حدیث میں بعض احکام کے ظاہر و باطن
نصوص کے ظہر و باطن دونوں محترم ہیں
ظاہر کو چھوڑ کر باطن کی راہ الحاد ہے
عطاء الملک الجونی کا نظریہ الحاد
نظام الملک سلجوقی کا بیان حق
۱۱۳ تاریخ میں قرامطہ کی آمد

اہل سنت کے ظہر و باطن کی مرادات
اشاعرہ کی تاویلات ظواہر کا انکار نہ تھیں
حافظ ابن تیمیہ اشاعرہ کی حمایت میں
جہلاء میں باطنیت اب بھی موجود ہے
مولانا احمد رضا مجاوروں کے خلاف

خدا کی حضوری والے پابند شریعت رہتے ہیں
اپنی خودی کو مٹانا شریعت کے خلاف نہیں
یہاں شریعت اور طبیعت ایک ہو جاتی ہے
شریعت و طریقت اپنے مقاصد میں ایک ہیں
۱۱۸

مقصد شریعت علامہ شاطبی کی نظر میں
طریقت علامہ شاطبی کی نظر میں
حضرت ملا علی قاری کے ہاں احسان کی تعریف

شیخ عبدالحق محدث دہلوی کی شہادت

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کی شہادت

حضرت علامہ شامی کے ہاں سلوک کے معنی

حضرت گنگوہی کے ہاں سلوک کا معنی

۱۳۲ کیا سلوک کی راہ پر آنا سب کی ضرورت ہے

مجھے گناہ کیا ہر ایک میں نہیں ہوتے؟

شیخ الاسلام حافظ ابن تیمیہ کا بیان

ایک معین شیخ کے حلقہ ارادت میں آنا

حضرت تھانوی کی شہادت

حضرت علامہ شامی کی شہادت

قاضی ثناء اللہ کی شہادت

حصول کمالات نبوت میں اہل ولایت بڑے

برصغیر پاک و ہند کے چار روحانی سلسلے

۱۳۶ اہل حدیث (باصطلاح جدید) کے ہاں سلسلہ اولاد

چار سلسلے دو صحابہ سے چلے

چار کے عدد پر خدا کی نظر پسند

روحانی تربیت کی خانقاہیں

حافظ ابن کثیر کا بیان

حافظ ابن حجر کا بیان

حافظ علامہ ذہبی کا بیان

حافظ ابن رجب کا بیان

علامہ سنوسی کا بیان

خانقاہیں علیحدہ کیوں بنیں

شیخ عبدالواحد صوفی (۶۳۹ھ) کی خانقاہ

ابن وحید (۷۰۰ھ) کی آمد خانقاہ میں

زمین کی تقسیم اچھی اور بُری میں

حضرت امام نووی کی شہادت

علماء میں من یقتدی بہم کا مصداق

ابتدائی صدیوں میں لفظ صوفی کا استعمال

پہلی چار صدیوں کی شہادتیں

۱۳۳ تصوف کا اعتراف فقہاء کے ہاں

شیخ ابوالحسن کرخی کی منقبت

علامہ عبداللطیف کی منقبت

شیخ عبداللہ الہی کی منقبت

خواجہ عبداللہ کی منقبت

صحابہ کی روحانی نسبتیں سلاسل کی نسبتوں سے اونچیں

۱۳۵ اہل ریاضت اہل خدمت

علم احسان پر پہلی کتاب

صوفیہ کرام کا احترام شریعت

۱۳۷ آثار الاحسان فی سیر السلوک والعرفان

شریعت و طریقت میں نسبت

کتاب دست اور تزکیہ قلب ساتھ ساتھ

دل کے حالات پر قرآن کی شہادت

شریعت و طریقت ایک دریا کے دو کنارے

علم شریعت میں سید الطائفہ امام ابوحنیفہؒ

علم طریقت میں سید الطائفہ جنید بغدادیؒ

سید الطائفہ جنید بغدادیؒ کی شہادت

شریعت و طریقت میں کبھی فرق بھی ہوتا ہے

شریعت ایک دستور العمل ہے جس سے قومیں

بنتی ہیں

طریقت ایک راہ ہے جس سے افراد بننے ہیں

ایسے تعریف پر قرآن کی شہادت

قرآن کی دوسری شہادت

اہل ولایت کے دو سلسلے

اہل طریقت اور اہل خدمت

بغیر معرفت کتاب و سنت کا مغز نہیں کھلتا

بدوں تصوف کتاب و سنت کے اسرار نہیں کھلتے

۱۳۳

مقام احسان قرآن کی روشنی میں

اسلامی تعلیمات کے تین دائرے

۱۔ ایمان، ۲۔ اسلام، ۳۔ احسان

احسان میں اصل مقصود مشاہدہ ہے

اس سے پہلا مقام ارادہ عبادت ہے

۱۔ قرآن میں عبادت کا مدار اخلاص نیت پر

۲۔ ملت ابراہیمی مقام احسان پانا ہے

۳۔ احسان معیت باری تعالیٰ کا نام ہے

۴۔ احسان ایک محکم کڑے میں آنا ہے

اسلام میں ایک رُخ پر رہنا ہی احسان ہے

احسان سے اگلا مقام باغوں اور چشموں میں

جو چاہیں طے یہ جزاء ہے عمل احسان کی

۸۔ احسان والوں کو یہیں اچھی خبر مل جاتی ہے

۹۔ مجاہدہ کے آگے مشاہدہ

۱۰۔ تقویٰ کی تیسری منزل احسان ہے

اعمال کے محسوس خاکوں میں رنگ تصوف سے

تمام انبیاء کرام مقام احسان پائے ہوئے تھے

صحابہ ہر حال میں مقام احسان میں تھے

احسان کے ہم پلہ دوسرا لفظ اخلاص ہے

ایمان و اسلام میں اخلاص شرط ہے

شریعت کے علمی ماخذ قطعیات اور ان کے

استخراجات

طریقت میں کبھی کشف والہام بھی چلتا ہے

شریعت کا تعلق زیادہ اجسام سے ہے

طریقت کا تعلق زیادہ ارواح سے ہے

ادنیٰ نسبت کے ایک معنی

شریعت و طریقت میں ٹکراؤ نہیں

شریعت و طریقت میں ایک اور فرق

روایت کے راوی کو جاننا شریعت میں ضروری

نہیں

طریقت میں مسائل نہیں حقائق کھلتے ہیں

سلوک میں راہ نما کسی شیخ کا تربیت یافتہ ہو

اپنے شیخ کو پورا جاننا ضروری نہیں

شیخ صالح بھی ہو اور مصلح بھی ہو

نظام شریعت کے اوپر نظام نگوین

حضرت موسیٰ حضرت خضر کی راہنمائی میں

شیخ عبدالعزیز دہان کا بیان

نگوین و تشریح کی دو لائنیں

صاحب تشریح کے لیے علم غیب کمال نہیں

اہل نگوین کا رد بار میں تحت الامر ہوتے ہیں

حضرت شاہ اسماعیل کا ایمان افروز بیان

آگ کے اجزائے لطیفہ لوہے کے نفس جو ہر

میں

لوہے کا ٹکڑا آگ کا انگارہ ہو جاتا ہے

شعلہ ہائے ناریہ کے لٹکروں کا ہجوم

آگ نے لوہے کو اپنا تخت بنالیا

تزکیہ کی محنت کتاب وسنت کی تعلیم کے علاوہ ہے

مقبولان الہی اخلاص کی دولت

پائے ہوئے تھے

قرآن کی پانچ شہادتیں

دین حنیف کی اصل احسان و اخلاص ہے

حضرت شاہ ولی اللہ کی شہادت

نمازیوں میں فلاح انہی کو ملے گی جو رے

اس کے ہو رہے ہوں گے

دلوں کی احسانی کیفیت کے مختلف پیرائے

جس نے تزکیہ نفس نہ کیا اس نے خاک چھانی

حضرت علامہ شبیر احمد عثمانی کی شہادت

روح اور قلب دونوں کو روشنی ملتی ہے

تزکیہ کی نسبت کبھی اپنی طرف

چار قرآنی شہادتیں

تزکیہ کی نسبت کبھی مربی کی طرف

قرآن کی چار شہادتیں

ایک غلط فہمی کا ازالہ

تزکیہ نفس نہ کرنے پر غلط استدلال

قرآن میں طریقت کا بیان

اعمال اور اخلاق کے دو سلسلے

احکام شریعت کی پانچ مثالیں

احکام طریقت کی پانچ مثالیں

شریعت کے کچھ ثمرات ہیں

طریقت کے کچھ ثمرات ہیں

احوال طریقت کی پانچ آیات

قلب سلیم اسی دار العمل میں بنتا ہے

تصوف دل کی رگوں میں پیوست ہوتا ہے

آخرت میں تزکیہ کے ایمان افروز جلوے ۱۵۶

قرآن سے تین مثالیں

جب نفس انسانی خواہشات کے تابع نہ رہا

جب نفس انسانی خواہشات کے تابع رہا

قرآن کی چار شہادتیں

نفس سے ہی گناہ کا پودا پھوٹتا ہے

۱۵۹ مقام احسان احادیث کی روشنی میں

ایمان، اسلام اور احسان تین چیزیں

حدیث میں دلوں کے رنگ کا ذکر

حدیث میں شرح صدر کی ترغیب

نور جب سینہ میں داخل ہو اس کی علامات

۱۔ دھوکہ کے گھر سے دل کی علیحدگی

۲۔ آخرت کی طرف دھیان رہنا

۳۔ موت سے پہلے مرنے کی تیاری

نماز کے دواثر

۱۔ خدا کی طرف سے بندے کو ایک عہد دیا گیا

اس عہد میں خشوع کی شرط

خشوع بدوں تزکیہ قلب نہیں ملتا

۱۵۳

۲۔ اللہ کو اپنے سے دور نہ سمجھو

یہ قرب مکانی نہیں ہے

خدا بندوں کے کتنا قریب ہے

خدا کو صرف آسمانوں پر نہ سمجھو

خدا کسی جگہ سے غائب نہیں

خدا ہر جگہ حاضر و ناظر ہے

راہ سلوک کے مسافروں کی فرود گاہیں
حضرت مولانا محمد مسیح اللہ خاں کا ارشاد
باب احسان میں قلب جاری ہونے کا کہیں
ذکر نہیں

مریدوں پر توجہ ڈال کر انہیں تڑپانا اہل سنت کا
طریقہ نہیں

جو گیوں کے استدراج پر چلنے والے ہیں
خلاف سنت ہیں وہ کو جانچنے کی راہ
مقام احسان پر صحابہ کیسے پہنچے

۱۷۱ سلوک واحسان تاریخ کے آئینہ میں

تعلیم، سنت اور تزکیہ قلب دو ضروری کام
محبت پائے ہوئے دل

شاہ ولی اللہ سے تصوف کی سند

سب صحابہ تزکیہ کی دولت پائے تھے

ہر کسی کا علم اس کے ظرف کے مطابق

محبت کا فیض سب صحابہ کو برابر ملا

صحابہ کی مرسلات واسطہ معلوم کئے بغیر معتبر

تزکیہ کی نسبت حضورؐ سے متواتر

۱۔ شاہ ولی اللہ کی شہادت

۲۔ مولانا تھانوی کی شہادت

صحابہ میں اہل کرامت لوگ

خلفاء راشدینؓ کی کرامات تو اترے

صحابہ علی دس کرامات

۱۷۳

۱۔ حضرت انس بن عمرؓ کی کرامت

احد کے درے سے جنت کی خوشبو

۲۔ حضرت عامر بن ثابتؓ کی شہادت

خدا کو ہر جگہ ماننا بدعت نہیں

خدا کا عرش پر ہونا ایک حقیقت ہے

آسمانوں میں ہونا بھی ایک حقیقت ہے

اس کے آسمانوں میں ہونے کی قرآنی شہادتیں

یہ کہنا صحیح نہیں کہ خدا یہاں یا وہاں نہیں ہے

کعبہ قبلہ نماز ہے مگر خدا صرف وہیں نہیں

آسمان قبلہ دعا ہیں مگر خدا صرف وہیں نہیں

قرآن میں استواء علی العرش کی شہادت

صفات خداوندی کی تشریح میں نہ پڑیں

صفات ۔۔۔ بحث اہل بدعت کا کام ہے

اللہ اس وقت بھی تھا جب عرش نہ تھا

مسائل صفات میں محدثین کا مسلک

خدا کے ہر جگہ ہونے کی حدیثی شہادت

خدا کے دونوں ہاتھ دائیں ہیں

اس کی ذات سے جنت کی لٹی ضروری ہے

وہ جہات سے بالا ذات ہے

اخلاص سے کلمہ پڑھنے سے آسمان کے دروازے

کھلتے ہیں مگر کب؟ یہ صرف وہی جانتا ہے۔

جب انسان کبیرہ گناہوں سے بچتا ہے

دلوں کا رنگ اتارنے کے لیے بندہ کو

توبہ واستغفار کی راہ پر لگایا گیا ہے

حدیث میں دلوں کو غفلت سے روکنے کا حکم

حدیث میں دل کے خشوع کی ضرورت پر زور

اپنے آپ کو اللہ کی مکمل پیرداری میں دینا

اللہ کی ذات میں فنا ہونے کا بیان

قرب الہی کی مختلف منازل کا بیان

۲۔ امام خالد بن معدان (۱۰۳ھ)

۳۔ امام محمد باقر (۱۱۳ھ)

۴۔ حضرت ثابت بنانی (۱۲۳ھ)

۵۔ محمد بن الکسیر القرطبی (۱۳۰ھ)

۶۔ حضرت ابویوب سختیانی (۱۳۱ھ)

۷۔ ابو حازم بن دنیا مخزومی (۱۴۰ھ)

۸۔ حضرت امام جعفر الصادق (۱۴۸ھ)

۹۔ حضرت داؤد بن نصیر الطائی (۱۶۰ھ)

۱۰۔ حضرت ابراہیم بن ادم (۱۶۰ھ)

۱۱۔ خولبہ عبد الواحد بن زید (۱۷۰ھ)

۱۲۔ خولبہ فضیل بن عیاض (۱۸۷ھ)

۱۹۵

صوفیہ کرام محمد شین کی نظر میں

حدیث اپنی سند سے چھٹی صدی تک چلی

اصول حدیث تیسری اور چوتھی صدی

میں طے پائے

رجال پر کتابیں چھٹی سے نویں صدی تک

دوسری صدی کے اہل سلوک محمد شین

صوفی کا لفظ قدیم حدیثی ذخیروں میں

راوی حدیث داؤد طائی سنن نسائی میں

تیسری صدی کے اہل سلوک محمد شین

چوتھی صدی کے اہل سلوک محمد شین

ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ الصغار (۳۳۹ھ)

پانچویں صدی کے محمد شین

حافظ ابو سعید احمد بن محمد الانصاری (۴۱۲ھ)

حضرت حلیہ بن سعید ابو محمد الاندلسی (۴۰۸ھ)

حافظ ابو قیس الصوفی الاصفہانی (۴۳۰ھ)

آپ کی میت پر بجزوں کا ساتباں

۳۔ حضرت خبیب کے پاس جنت کے انگور

۴۔ حضرت سعد بن معاذ کی شہرگ پر تیر

۵۔ بلال بن امیہ کا اپنی بیوی پر دھوئی

۶۔ اسید بن خیرم اور عباد بن بشر کی کرامت

۷۔ حضرت ابویوب کی قبر سے روشنی

۸۔ آگے بلال کے قدموں کی آہٹ

۹۔ حضور کو غسل دینے وقت ہاتھ کی آواز

۱۰۔ عبدالرحمن بن ابی بکر کی قبر پر ساتباں

بارہ اہل ولایت صف تابعین سے

۱۔ حضرت ابو مسلم خولانی (۶۲ھ)

۲۔ حضرت ربیع بن عظیم کوئی (۶۲ھ)

۳۔ اسود بن یزید ثقی کوئی (۷۷ھ)

۴۔ ابی بکر بن عبدالرحمن البصری (۹۳ھ)

۵۔ حضرت ابو عثمان البندی (۱۰۰ھ)

۶۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز (۱۰۱ھ)

۷۔ حضرت عبداللہ بن محرز (۹۷ھ)

۸۔ حضرت زین العابدین (۹۳ھ)

۹۔ حضرت امام حسن بصری (۱۱۰ھ)

۱۰۔ حضرت سالم بن عبداللہ (۱۰۶ھ)

حافظ ابن تیمیہ کا صوفیوں میں ذکر

حافظ ابن تیمیہ فقہاء کے ذکر میں

۱۱۔ امام ابن سیرین (۱۱۰ھ)

۱۲۔ امام عطائین ابی ربیع (۱۱۵ھ)

بارہ ائمہ طریقت صف محمد شین سے

۱۔ امام مجاہد بن جبیر (۱۰۳ھ)

۱۸۰

۱۸۷

شیخ الاسلام الانصاری الہروی (۷۳۸ھ)

چھٹی صدی کے محدثین میں اہل سلوک

ساتویں صدی کے محدثین میں اہل سلوک

فخر اسلام صدر الدین الجوی (۷۷۲ھ)

۲۰۷

فقہاء میں صوفیہ کرام

ختم نبوت پر فقہاء کی ذمہ داریاں

ذہن چلانا اور دلوں کو گمانا دو کام ہیں

اعمال فقہ میں تدریج نہیں

سلوک و احسان میں تدریج ہے

سلوک و فقہ میں جان نہیں

ضروری نہیں کہ سب اولیاء فقہاء بھی ہوں

قول صوفیہ حلت و حرمت میں سند نہیں

فقہاء کی پیروی امت میں جاری رہی

حضرت فرید گنج شکر اور شاہ نظام الدین اولیاء

فقہ کے امام نہ تھے (حضرت مدنی)

ہر حد میں اس فن کے ماہر کا قول

نظم شریعت کی ذمہ داری علماء پر

فقہاء ولایت کے اونچے مقام پر

محدث کبیر ملا علی قاری کی شہادت

شریعت کا درجہ حقیقت سے

ہلال بن امیہ کا ابن سمعہ پر دعویٰ کا اٹھنا

حضرت ہلال سے ---

حضرت مولانا تھانوی کا ارشاد

۲۱۳

فقہاء احناف میں دس اہل طریقت

امام داؤد طائی (۱۱۶ھ)

امام ابوالحسن کرمی (۳۳۰ھ)

علی بن عبدالکریم الہروی (۳۹۳ھ)

شیخ احمد بن اسعد البخاری

ابو حفص ابن القارض (۶۳۲ھ)

شیخ عمر بن اطلق (۷۷۳ھ)

عبداللہ الہی اناطولی (۸۹۶ھ)

بدر الدین البغی (۸۵۵ھ)

علی بن احمد اردوبی (۹۳۲ھ)

حضرت یوسف بن عمر الصوفی

۲۱۶

فقہائے شافعیہ میں اہل طریقت

ابو سہیل الصعلوکی (۳۶۹ھ)

محمد زکریا العسوی الصوفی (۳۹۶ھ)

ابوالقاسم القفیری (۳۶۵ھ)

حضرت امام غزالی (۵۰۵ھ)

ابوالحسن الطائی القوسی (۵۱۲ھ)

احمد بن عمر بن محمد انجم الکبریٰ

خلیب الکشمینی (۵۳۸ھ)

محمد بن محمد الخوارزمی (۵۶۸ھ)

ابوسعید السہودی (۶۸۳ھ)

شیخ ابوالحسن القونوی (۷۲۹ھ)

۲۱۸

فقہاء حنابلہ میں دس اہل طریقت

عبداللہ بن عبدالحلیم

عبدالعزیز بن ابوالقاسم بن عثمان

علی بن عثمان بن عبدالقادر

یوسف بن علی الصوفی

ابوالقاسم بن یوسف بن یحییٰ

حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی (۵۶۱ھ)

حضرت شیخ موفی بن قدامہ (۷۶۰ھ)

شیخ عبدالغنی المقدسی

مالکی فقہاء میں دس اہل تصوف

حافظ ابن عبدالبر المالکی (۳۶۳ھ)

احمد بن عبدالجبار انصوفی

ابوالقاسم عبدالرحمن بن محمد ازدی

ابوجعفر احمد الصواف

عبدالجبار بن فتح بن مستنصر

مسلم بن محمد مسلمہ

مفسر شہیر علامہ قرطبی المالکی

جلہ بن محمود بن عبدالرحمن

عمر ز العابد ابو محمد التوئی

ابو عیاش احمد بن موسیٰ بن مخلد

عبدالجبار بن محمد بن عمران

فقہاء ہند میں اہل طریقت

حضرت شاہ ولی اللہ (۱۱۷۶ھ)

حضرت قاضی ثناء اللہ (۱۲۳۵ھ)

حضرت شاہ عبدالعزیز (۱۲۳۹ھ)

حضرت شاہ محمد اہلق (۱۲۶۲ھ)

فقہاء دیوبند میں اہل طریقت

مولانا محمد یعقوب صدر مدرس (۱۳۰۲ھ)

حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی (۱۳۳۳ھ)

مفتی عزیز الرحمن عثمانی نقشبندی (۱۳۳۷ھ)

مولانا غلیل احمد سہارنپوری (۱۳۳۶ھ)

مولانا محمد اشرف علی قانوی (۱۳۶۲ھ)

حضرت مولانا حسین احمد مدنی (۱۳۷۷ھ)

مولانا سید اصغر حسین محدث (۱۳۶۴ھ)

مولانا سید بدر عالم محدث (۱۳۸۵ھ)

شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا (۱۳۰۲ھ)

حضرت مفتی محمود حسن گنگوہی

طریقت میں آنا امام ابوحنیفہ سے انحراف نہیں

اشعری ہونا امام شافعی سے انحراف نہیں

ولایت کی راہ فقہ سے متباہن انہیں

صوفیہ کرام قوی زندگی کی تعمیر میں

قوموں کی بقاء کی جدوجہد

تصوف قوی تقاضوں سے کنارہ کشی نہیں

یہ وہ نقشہ نہیں جس سے زندگی اپانچ ہو جائے

یہ ظاہر و باطن کو ایک کرنے کا نام ہے

مذہب اور دنیا کو ساتھ لے کر چلنا ہے

اسلام نے ان دونوں کو جمع کیا ہے

صوفی مجاہدات کے ساتھ جہاد میں بھی

اہل سیاست اور مصلحین سیاست

اسد الشام شیخ عبداللہ الیومنی کسی غزوہ میں

پہنچے نہیں رہے

امر بالمعروف اور نہی عن المنکر میں تفریق

غیر اسلامی ایجنسیوں کا عمل

نہی عن المنکر کو قوت دینے والے اہل حق

ہندوستان میں صوفیہ کرام کی آمد

حضرت الشیخ ابوالحسن الخرقانی (۳۲۵ھ)

آنحضرتؐ نے حج ہند کی بشارت دی تھی

حضرت عثمانؓ کے دور میں حکیم بن جملہ

حضرت علیؓ کے دور میں حارث بن مرہ

شیخ غیاث الدین

۲۳۳

برصغیر پاک و ہند کے ائمہ تصوف

شیخ عبدالقدوس گنگوہی (۹۴۵ھ)

شیخ جلال الدین محمود قاضی (۹۸۶ھ)

قصور میں شاہ صدر دیوان

ملتان میں شاہ محسن دیوان

امرکسر (اجتالہ) میں شاہ طہن دیوان

دین پور میں خواجہ غلام محمد

دہلی کی بزرگوں کی انگریزوں کے خلاف جدوجہد

حضرت مولانا عبید اللہ سندھی اور

مولانا احمد علی لاہوری

قادری سلسلہ دین پور سے بہت پھیلا

۲۳۳

فتہ بندی سلسلہ کے بزرگ

قصور میں خواجہ غلام محی الدین قصوری

دیوبند میں مفتی عزیز الرحمن عثمانی

مدینہ منورہ میں مولانا بدر عالم میرٹھی

شرقیہ میں مایا شیر محمد (۱۳۳۷ھ)

کنڈیاں میں مولانا احمد خاں (۱۳۶۰ھ)

روحانی سلسلوں کی باہمی نسبتیں

روحانی تصرف مختلف اہل اللہ کے سپرد

حضرت خواجہ مصین الدین کے خلفاء

ناگور میں، بنارس میں، جبرود میں

قنوج میں، ملتان میں اور احمد آباد میں

درویشان طریقت جہاد کے خلاف کبھی نہیں رہے ۲۳۶

خواجہ مصین الدین شہاب الدین غوری کے ساتھ

قطب الدین بختیار کاکی آتش کے ساتھ

حضرت معاویہ کے دور میں مہلب بن ابی صفر

خاندان بدلے لیکن ہندوستان محروسہ اسلام

نہی رہا

دارالاسلام اصولاً دارالاسلام ہی رہتا ہے

درویشوں کی درویشانہ سیاست

ہندوستان کے اہل تصوف کی پالیسی

۲۳۲

ہندوستان میں اہل طریقت کس طرح پھیلے

قطب البلاد لاہور میں حضرت علی ہجویری

(۱۳۶۵ھ)

خواجہ مصین الدین چشتی (۶۲۷ھ) اجیر میں

خواجہ قطب الدین بختیار کاکی (۶۳۳ھ) دہلی

میں

محمد علی احمد صابر (۶۶۵ھ) کلیر شریف میں

بابا فرید الدین (۶۷۵ھ) پاکپتن میں

شاہ نظام الدین اولیاء (۷۲۵ھ) دہلی میں

خواجہ نصیر الدین چراغ دہلی (۷۵۷ھ)

دہلی میں

آئینہ ہند سراج الدین عثمانی (۷۵۸ھ)

بنگال میں

خواجہ محسن الدین ترک (۷۶۵ھ)

کلیر شریف میں

شیخ جلال الدین محمود (۷۶۵ھ) پانی پت میں

حضرت امیر خسرو دہلی میں

شیخ کمال الدین مالوہ میں

شیخ حسام الدین گجرات میں

شیخ برہان الدین دکن میں

شیخ عبدالحق محدث دہلوی اور علاء الدین غلپی
گیارہویں صدی میں اخبار لاخیر میں تذکرے
گیارہویں صدی میں حضرت مجدد الف ثانی
کی کوششیں

۲۳۳ بارہویں صدی میں ائمہ ولایت کی کوششیں

حضرت شاہ ولی اللہ تصوف کی لائن میں
شیخ عبدالحق الثانی تصوف کی لائن میں
تیرہویں صدی میں قاضی ثناء اللہ پانی پتی
تیرہویں صدی میں حضرت سید احمد شہید
چودھویں صدی میں مولانا اشرف علی تھانوی
اگر یزوں کی آمد پر قوی فکر کے ائمہ تصوف
ان قدماء کے نقش قدم پر چلنے والی اگلی صف
دور اول کے ائمہ طریقت میں
حضرت عبداللہ بن مبارک
حضرت عبداللہ بن مبارک تصوف کے اہل
خدمت میں

۲۳۷ اہل سلوک کی وادیوں کے اہل خدمت

قطب الارشاد ولایت میں اہل ریاضت کا سربراہ
قطب المتوین ولایت میں اہل خدمت کا سربراہ
شریعت کا کوئی کام قطب المتوین پر موقوف نہیں
شرح بن عبید نے اہل شام کو برا
کہنے کی اجازت چاہی
حضرت علی نے منع فرمایا اور
حدیث ابدال پیش فرمائی
اہل ولایت کی برکات ان سے وابستہ
لوگوں کو بھی ملتی ہیں

شیخ محمد رغب بطلخان کی شہادت
امیر کلیب ارسلان کی شہادت
سلسلہ قادریہ اور شاذلیہ

تجانی اور سنوسی دو نئے سلسلے
سلسلہ قادریہ مغربی افریقہ میں

سلسلہ قادریہ پنجاب میں
شاذلی سلسلہ کے شیخ ابو الحسن
عبداللہ بن مبارک (۱۶۱۱ھ) اور
شیخ فضیل بن عیاض (۱۶۷۷ھ)

امام سنوسی کبیر کا بڑا یہ عمل
مختلف شہروں میں خانقاہیں
کہ مکرمہ کے قریب، لیبیا میں
اہل تصوف بیس سال اٹلی سے نبرد آزما رہے
افریقہ میں اہل تصوف مسلم فاتحین

سے پہلے پہنچے
شیخ عبداللہ تاج علوان کا تبرہ
اکبر اور جہانگیر کے اثرات کے مقابل
حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی کی تحریک
واہ سلوک میں آنے کا مقصد
تصوف اور ریاست کا حسین احوال

۲۳۲

شہاب الدین غوری خلیفہ امیری کے حضور میں
سلطان ناصر الدین بابا فرید الدین کی امداد میں
غیاث الدین بلبن شاہ نظام الدین
کی امداد میں
جلال الدین خلجی حضرت امیر خسرو
کی امداد میں

اہل ولایت کی برکات سے کئی معاصب
رکے رہتے ہیں

قرآن پاک سے عذاب رکنے کی ایک شہادت
جب حضورؐ ان میں ہوں تو ان پر
عذاب کیسے آئے؟

حدیث ابدال کی تصحیح محدثین سے
مجمع البحار سے ابدال کی تشریح
مظاہر حق میں ابدال کی تشریح

حافظ ابن عساکر الدمشقی کی شہادت
مطالع قاری امام شافعی کے حوالہ سے
اوداد کوفہ سے اور ابدال شام سے

حافظ ابن کثیر کی شہادت
حافظ سیوطی کی شہادت

حضرت انس بن مالکؓ کی ایک روایت
اہل خدمت کے سینوں کی سلامتی

حضرت ابوالدرداءؓ کی ایک روایت

ابدال کی حسن نیت اور صدق و ورع

نبوت ولایت بھی ختم ہو چکی ورنہ اہل ولایت
ان کی جگہ نہ پاتے

اہل ولایت کے مختلف درجات

حکیم الامہ حضرت تھانویؒ قطب کی تشریح میں

امام یافعیؒ مختلف درجات کی تشریح میں

اہل خدمت کے ہاں خدمت کے دو پیرائے

۱۔ خدمت احاد و افراد کی

۲۔ خدمت خود دین کی ہی

دنیا کی ڈگر مادی اسباب اور حسی اثرات پر

اسلام میں باطنی واردات کے نقشے

حسی طور پر دل گوشت کا ایک ٹکڑا ہے

دینی طور پر دل بس یہی نہیں

اس کا ایک دائرہ ملاء اعلیٰ کی وسعتوں میں بھی

فرشتے کی بات پر آپس میں جھگڑ رہے تھے

اللہ کا دست قدرت حضورؐ کے سینہ پر

ایک دائرہ نفس کے مغلی مدار تک کھینچا ہے

انبیاء کی محنتوں کا مورد یہی دل ہے

صحابی اور مجتہد میں اصولی فرق

صحابی کا عالم بننے میں وقت لگتا ہے

صحابی بننے میں کسی کا وقت نہیں لگتا

صحیح اور غفلت دونوں کا تعلق دل سے ہے

حدیث میں دلوں کے رنگ کا ذکر

ذکر سے رنگ اترنے کی شہادت

قرآن کی رو سے دل کے حالات اور انقلابات

۱۔ دل رنگ آلود ہوتے ہیں

۲۔ دلوں پر مہر لگتی ہے

۳۔ جب سمجھ اٹھ جاتی ہے دل ٹیڑھے

ہو جاتے ہیں

۴۔ مرعوب دل ہوتے ہیں، خوف ان میں

اترتا ہے

۵۔ گناہوں سے دل سخت ہو جاتے ہیں

۶۔ پیاریوں کا ذکر مختلف آیات میں

۷۔ جو دل شک کا شکار ہیں حق قبول نہیں کرتے

روح کو لطافت تزکیہ قلب سے ملتی ہے
احادیث میں بعض غلطیوں کے فیسی اثرات
۱۔ وضو ٹھیک نہ کرنے کا اثر امام پر
محدث کبیر مولانا بدر عالم کی شہادت
۲۔ عتبہ بن عامر کی روایت رشیم سے ناپسندیدگی
۳۔ امام کے پیچھے قرآن پڑھنے کے اثرات
لوگوں کا قرأت عطف الامام سے رک جانا
حافظ لکن رجب حنبلی کی شہادت
۴۔ آخری صف میں غلطی کرنے کا امام پر اثر
۵۔ عامر بن کلیب کی روایت کہ کھانا حضور کے طلق
سے نیچے نہ اترتا تھا
گوشت کے اعداء کے حضور پر لطیف اثرات
گناہوں کے اثرات سے کئی شکلیں مسخ ہو گئیں
حضور پر شانِ خاتمیت کا حسی نشان
۶۔ حضور کا اپنے اوپر دم کرنا
حضرت عائشہ کی روایت
حضور بیمار ہوئے اور ہاتھوں کا اٹھانا بھاری ہوا
تو حضرت عائشہ اسے سر انجام دیتی رہیں
۷۔ کلیب نامی حضری اسلام لائے تو
اپنے پہلے بال اتروا دیئے
حضرت مولانا اشرف علی تھانوی کی شہادت
۸۔ حضرت ابو ہریرہ کا خضف حافظہ کی
شکایت کرنا
چادر عالم محسوسات کی چیز اور جو کچھ اس میں
ڈالا گیا وہ روحانی لہروں کی ایک گردش تھی
۹۔ خریدی چیز کو خوست سے بچانے کا طریقہ

دل کے مجدد امراض
آفات لسان، اسراف، بکل، بغض، کینہ، تکبر،
حب جاہ، حب دنیا، حرص، حسد، ریا، شہرت
پسندی، غیب اور ریا
اللہ کے حضور قلب سلیم لانے کی ضرورت
حضرت ابراہیم رب کے ہاں قلب سلیم لائے
قیامت کے دن قلب سلیم ہی نفع دے سکے گا
دل تزکیہ سے ان پیاریوں سے شفا پاتے ہیں
جملہ اخلاقی برائیوں کا گڑھا دل ہے
زنگ زدہ دلوں پر ذکر کی لہریں نہیں اٹھتی
ناطلین سے دور رہنے کا قرآنی حکم
نیک صحبت، اچھی مجالس، اللہ کا ذکر اور کالمین
کی دعاؤں کو روزِ ازل سے پاک کرتی ہیں
صحت مند دل سکونِ اطمینانِ تقویٰ کے نور
اور تسلی و سکینہ کی دولت سے بھر جاتے ہیں

۳۶۵ مادی کائنات میں لطیف روحانی اثرات

ظلام کائنات کی حسی گردشیں
ان حیات کے سچے لطیف روحانی لہریں
جادو برے اعمال کے عقلی اثرات کا نام ہے
نیک کلام سے ان عقلی اثرات پر قابو پایا جاتا ہے
مادہ پرست روح کے باطنی اثرات کے سحر میں
: آگ دیکھنے میں آگ رہے مگر جلائے نہ
موسیٰ علیہ السلام کو نظر آنے والی آگ
جلائی نہ تھی
حکمِ الہی کا لطیف اثر محسوسات پر چھا گیا
معجزات کے پیچھے مادی اسباب نہیں ہوتے

کتاب الملع فی التصوف لابی نصر سراج الطوسی
(۷۳۷۸)

کتاب التعرف لابی بکر محمد بن ابی الیم البخاری
(۷۳۸۰)

قوت القلوب للشیخ ابی طالب الکی (۷۳۸۶)
دقائق التمیز لسهل بن عبداللہ العسری (۷۳۸۳)

پانچویں صدی میں لکھی گئی کتابیں

۱۔ طبقات الصوفیہ ۲۔ مقامات الاولیاء

۳۔ حلیۃ الاولیاء ۴۔ رسالہ تشریح

۵۔ کشف الکجب ۶۔ منازل السالکین

چھٹی صدی کی کتب تصوف

کیمیائے سعادت، امام غزالی (۷۵۰۵)

صفوة الصوفیۃ، ابن جوزی (۷۵۰۵)

اسرار التوحید، شیخ ابی سعید (۷۵۵۸)

فتوح الغیب للشیخ ابی یحییٰ (۷۵۶۱)

ساتویں صدی کی کتب تصوف

۱۔ کتاب الانوار فی کشف الاسرار

۲۔ کرامات الاولیاء ۳۔ المقصد الاقصیٰ

۴۔ تذکرۃ الاولیاء ۵۔ عوارف المعارف

مثنوی حضرت مولانا روم

آٹھویں صدی کی کتب تصوف

۱۔ مصباح الہدایت (فارسی)

۲۔ القامات الطلیعی فی انکرامات الخلیج

۳۔ طبقات الاولیاء لابن الملقن

نویں صدی کی کتب تصوف

۱۰۔ نمازی کے آگے سے گزرنے کے اثرات

۲۷۴ عالم اسرار کا جلی اظہار قرآن کریم میں

حضرت موسیٰ کامل شریعت رکھتے تھے اور قانون

الہی کے سب سے بڑے نمائندے تھے ۲۷۴

حضرت خضر عالم اسرار کی نمائندگی میں ظاہر ہوئے

اس علم اسرار کے اپنے اصول و فروع ہیں

نظام تشریح کی تاریخیں جبریل سے وابستہ ہیں

نظام حکوین کی تاریخیں حضرت اسرافیل سے

مربوط ہیں

علم نبوت اور اسرار ولایت کے سلسلے ساتھ

ساتھ ہیں

۲۷۵ تصوف پر لکھی گئی پہلے دور کی کتابیں

محدثین کی کتابوں کے ابواب الزہد، ابواب البر

والصلۃ، کتاب الرقاق، کتاب الدعوات،

کتاب الاذکار

پہلی صدی کے آخر میں لکھی گئی کتاب الاخلاص

تیسری صدی میں لکھی گئی کتابیں

کتاب الزہد، امام احمد (۷۳۳۱)

کرامات الاولیاء لابی عبداللہ محمد بن زیاد (۷۳۳۱)

کتاب الابدال لابی عبیدۃ الملقی

ختم الاولیاء امام حکیم ترمذی (۷۳۵۵)

کتاب المریدین (یحییٰ بن معاذ الرازی)

کتاب من المسایح والعباد المصوفین

کتاب الرسائل لابی حمزۃ الصوفی (۷۳۸۹)

حضرت جنید بغدادی (۷۲۹۷)

چوتھی صدی کی کتب تصوف

۱۔ نقد الحصوص اور لواحق۔ لعبد الرحمن الجالی
(۸۹۸ھ)

۲۔ قواعد الطريقہ فی الجمع بین الشریعہ والطریقہ
علامہ قاسی (۸۸۹ھ)۔ (شرح دلائل الخیرات)
مطالعہ المسرات

الکنز الخفی فی بیان مقامات الصوفی
طریقۃ کا پانچواں سرچشمہ علم، کشف والہام
حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی کی شہادت
اجتہاد احکام کا مظہر ہے الہام کلمات کا مظہر
الہام میں ایک اصالت ہے جو اجتہاد میں نہیں
تصوف پر لکھی گئی دور آخر کی تالیفات

۱۸۰

۱۔ دسویں صدی کے مؤلفین

شیخ جمال الدین الہسنی (۹۶۵ھ)

حضرت علامہ شعرانی (۹۷۶ھ)

حضرت ملا علی قاری (۱۰۱۳ھ)

۲۔ گیارہویں صدی کے مؤلفین

امام ربانی مجدد الف ثانی (۱۰۳۳ھ)

شیخ عبدالحق محدث دہلوی (۱۰۵۲ھ)

۳۔ بارہویں صدی کے مؤلفین

شیخ عبدالحق النابلسی (۱۱۳۳ھ)

حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی (۱۱۷۶ھ)

۴۔ تیرہویں صدی کے ائمہ سلوک

قاضی ثناء اللہ پانی پتی (۱۲۲۵ھ)

حضرت سید احمد شہید (۱۳۳۶ھ)

حضرت شاہ محمد الحق (۱۲۶۲ھ)

حضرت شاہ محمد اسلمیل شہید (۱۳۳۶ھ)

حضرت مولانا عبدالحق دہلوی (۱۲۲۷ھ)

۵۔ چودھویں صدی کے ائمہ سلوک

حضرت حاجی امداد اللہ مہاجر ملی (۱۳۱۷ھ)

حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی (۱۳۲۳ھ)

حضرت شاہ عبدالرحیم رائے پوری (۱۳۳۷ھ)

شاہ فضل الرحمن تنج مراد آبادی (۱۳۳۳ھ)

مفتی عزیز الرحمن عثمانی نقشبندی (۱۳۳۷ھ)

حکیم الامہ مولانا اشرف علی تھانوی (۱۳۶۳ھ)

حضرت خلیفہ غلام محمد دہلوی (۱۳۵۳ھ)

مولانا احمد خاں کندیاں شریف (۱۳۶۰ھ)

حضرت مولانا احمد علی لاہوری (۱۳۸۱ھ)

۱۸۳

حضرت مولانا تھانوی کا فیضان طریقت

مجدد نام سے نہیں کام سے پہچانا جاتا ہے

حضرت امام شاہ ولی اللہ کی شہادت

حضرت علامہ سید سلیمان ندوی کا بیان

حضرت مولانا تھانوی کی تصوف پر تالیفات

حضرت مولانا غلام محمد گھوٹوی کی شہادت

حضرت مولانا تھانوی کے خلفاء کی تالیفات

دوسرے اکابر علماء اسلام کی تالیفات

شاہ عبدالقادر رائے پوری (۱۳۸۲ھ) کا

فیضان طریقت

۱۸۹

صفات صوفیہ کرام

خدا سے رابطے کا تعلق بذریعہ تصوف

نقلی صوفیوں اور جعلی درویشوں کے ادھار

۲۹۰

سچے صوفی کی صفات

قرآن پاک کا احاطہ علم رکھتا ہو جو ہر مسلمان کے لیے ضروری ہے

۲۔ اپنی نسبت سے فنا ہو اور اللہ کی نسبت سے باقی ہو

حضرت ابوعلی الجوزجانی کی شہادت
۳۔ کسی شیخ کامل کا تربیت یافتہ ہو

۴۔ مال بنانے کا خواہشمند نہ ہو

۵۔ دنیا دار لوگوں سے زیادہ ربط نہ ہو

۶۔ آداب شریعت کا پابند ہو

۷۔ سادات مندوں کی تلاش میں نہ بھرے

۸۔ پیشہ ورواغت نہ ہو

۹۔ لین دین اور معاملے کا براندہ ہو

۱۰۔ سامعین کے وقت کو الٹی امانت جانے

۱۱۔ لوگوں سے دعا پر فیس نہ لے

شیخ کامل کی پہچان

مولانا مسیح اللہ کا ایمان افروز بیان

مصلحین اور صالحین میں فرق

اسباق اہل ولایت

امام الطائفہ جلیلہ بغدادی کا نقش تصوف

۱۔ حضرت ابوہریرہؓ کی تعلیمات تصوف

۲۔ درس امام ربانی شیخ عبدالقادر جیلانی

بدعتی و احمقوں پر تازیانہ عبرت

ان کے پاس نہ خیر ہے نہ نفع نہ نجات ہے نہ نور

اس چشمے کی طرف آؤ جو کبھی خشک نہ ہوگا

اے مدنی ولایت! بزرگی کا دعویٰ نہ کر

برے ہم نشینوں کی مخالفت میں نگارہ

۳۔ درس امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی

مسائل شریعہ کی حفاظت لازم پکڑ

دنیا پرست علماء کی صحبت زہر قاتل ہے

سیر و سلوک کے مقصد کو پہچانے

شریعت کے تین جزو علم، عمل اور اخلاص

صوفیوں کی سکروستی میں کبھی باتیں

۴۔ درس حضرت شاہ معین الدین اجیریؒ

شریعت سے طریقت کی راہ کھلتی ہے

حضرت اجیری کے بارہ مقامات تصوف

تصوف میں چار چیزیں جو ہر نفس ہیں

۱۔ درویشی میں خفا اور امیری

۲۔ بھوک میں اطمینان اور سیری

۳۔ غم میں کیف اور سکون

۴۔ دشمن کے لیے دوستی کے جذبات

توکل کے معنی اہل ولایت کے ہاں

درویش مالداروں کے ساتھ نہ بیٹھیں

ولی کون ہوتا ہے اور عارف کون؟

تقویٰ فتویٰ سے مختلف ہو تو حرج نہیں

۵۔ امام ربانی حضرت شہاب الدین سہروردیؒ

صوفی کے اوقات کدورت سے پاک

تصوف سراپا اضطراب ہے اس میں سکون نہیں

۳۳۰ اعمال احسان

مقدمہ

ساک ان آٹھ راہوں سے گزرے

۱۔ اخلاص نیت، ۲۔ توبہ

امام نووی کے ہاں مقامات سلوک کی ابتداء

جادو گروں کی قوت تصرف پر قرآنی شہادت
 اللہ والوں کی قوت تصرف پر قرآنی شہادت
 اعمال احسان اور محتایات الرحمن
 ۱۔ اخلاص نیت
 اعمال کی حاجت کے تین درجے
 ۱۔ حرکت قدرت کے تابع ہے
 ۲۔ قدرت ارادہ کے تابع
 اس ارادہ پر ہی نیت بنتی ہے
 حدیث نذیة المؤمن خیر من عملہ
 نیت کبھی باطل بھی عبادت بن جاتی ہے
 نیت سے قانون نہیں بدلتا
 اچھی نیت سے جھوٹا خواب بنانا حلال نہیں
 نیت کی اہمیت
 کبھی نیت بدلنے سے حکم بھی بدل جاتا ہے
 ہاشمی کے لیے حکم بدلنے کی ایک صورت
 کبھی عمل نیت پر سبقت لے جاتا ہے
 پاگل کا دل نیت کا محل نہیں ہوتا
 عمل کے پیچھے ایک ارادہ اور اخلاص نیت
 جب عمل کے پیچھے دوسرا ارادہ بھی آئے
 جب حضورؐ سے پوچھا گیا اخلاص کیا ہے؟
 اللہ کے حکم پر استقامت دکھانا
 استقامت والوں کے لیے بشارت
 عبادت میں اخلاص کی ضرورت
 اس میں بشریت کا اثر نہ آئے
 امام غزالی کی شہادت
 قرآن پاک سے اخلاص کی ایک مثال

۳۔ کمال صحیفہ شیخ ۳۰۰ کا ذکر اور اوراد
 ۵۔ مجاہدہ اور مختلف نفس
 ۶۔ نوافل سے قرب الہی پانا
 ۷۔ مراقبہ اور محاسبہ نفس
 ۸۔ الہی آیات میں فکر و تدبر
 آسمانی قبولیت کے دروازے کھلنے کی گھڑی
 اعمال احسان کے آٹھ نتائج و اثرات
 ۱۔ مقام مجاہدہ
 مجاہدہ کے بعد مشاہدہ کی قرآنی شہادت
 ۲۔ شرح صدر
 شرح صدر پر نور آنے کی شہادت
 ۳۔ الہی ولایت
 ولایت خداوندی کی قرآنی شہادتیں
 ۴۔ مبشرات
 نبوت کی ایک گھڑی کی نبوت تامہ نہیں
 ۵۔ محمد شفیع
 حضرت عمرؓ کے کئی مواقف پر وحی کی موافقت
 ۶۔ مکاشفات
 مکاشفہ ہر دے اٹھنے کا نام ہے
 کشف کے کئی شعبے ہیں
 ۱۔ کشف عالم آخرت، ۲۔ کشف صدور
 ۳۔ کشف قیور، ۴۔ کشف امور
 ۷۔ کرامات
 یہ عزت اللہ کی طرف سے اللہ والوں کو ملتی ہے
 کرامت اور استمداد راجح میں فرق
 ۸۔ تصرفات

عبادت میں دھیان صرف ایک کا ہی رہے

اخلاص عمل کی چہ قرائی شہادتیں

سلوک و تصوف سے مقصود صرف ایک

شیخ امتیازی وضع اختیار نہ کرے

مہدر رسالت کا ایک واقعہ

صحابہ حضورؐ کے لیے کھڑے نہ ہوتے تھے

۲۔ توبہ

انسان پیدا اُسی طور پر مٹا ہوا نہیں ہے

اپنے مکائے گناہ خود اپنی توبہ سے اتارے

دین قیم فطرت کے مطابق چلا ہے

یہ اللہ کی تراش ہے جس پر اس نے لوگوں کو لگا

رکھا ہے

حضورؐ کی شہادت کہ ہر بچہ فطرت پر پیدا ہوتا

ہے

حضرت عثمانؓ کا بصیرت افروز بیان

توبہ کی دوسری منزل (قرآن کریم کی رو سے)

اپنے ڈالے بگاڑ کی اصلاح کرے

توبہ کی تیسری منزل (قرآن کریم کی رو سے)

مقام توبہ میں قدم جمائے اور توبہ میں پہنچ

کرے

محمدؐ میں کے ہاں توبہ کی چار شرطیں

۱۔ اصل معصیت سے اکٹھا جائے

۲۔ اپنے فعل پر عداوت محسوس کرے

۳۔ وہ عمل دوبارہ نہ کرنے کا عزم رکھے

۴۔ جو سبب معصیت بنائے اس سے بیزاری

توبہ کی آخری گھڑی

امام نووی کا بصیرت افروز بیان

۱۔ توبہ کا دروازہ کب تک کھلا ہے

۲۔ قرآن میں باب توبہ بند ہونے کا بیان

۳۔ نزع وارد ہونے سے پہلے توبہ کرے

توبہ کے ثبات پر حضرت سید احمد شہیدؒ کا بیان

۱۔ اللہ کی ناراضگی کے خوفناک تصور میں رہے

۲۔ خدا کے ساتھ واسطہ تمسک اس کے کلام کو

بنائے

۳۔ تہائی میں اللہ کے حضور الفاظ توبہ کہتا رہے

شیخ کے ہاتھ پر بیعت اس توبہ کی ایک فرع ہے

شیخ کے سامنے یہ الفاظ توبہ کہے

۳۔ کمال محبت شیخ

۳۵۱

سالک ایک ہی دفعہ راہ سلوک میں نہیں کر پاتا

سالک کو عمل کے ہر موڑ پر نمائی کی ضرورت ہے

شیخ کے زیادہ سے زیادہ قریب رہنا

کمال محبت شیخ ہے

محنت سے اتنی ترقی نہیں ہوتی

جتنی محبت شیخ سے ہوتی ہے

شیخ پر بھی خاص لحاظ قرب کسی وقت اتارتے ہیں

۳۵۳

۴۔ ذکر اللہ، اذکار اور اوراد

ذکر قرآن میں کئی معنوں میں آیا ہے

قرآن، توراہ، علم اور یاد کے لیے

اور نصیحت کو بھی قرآن میں ذکر کہا گیا ہے

زبانی عبادت کے طور پر اللہ کی یاد

ذاکرین اور ذاکرات اللہ کی یاد میں

ذکر زبانی عبادت کے معنی میں

- قرآن کریم کی ذکر پر پانچ شہادتیں
حدیث سے ذکر کی دس شہادتیں
۳۶۰ ذکر بالجہر بھی حدیث سے ثابت ہے
لیکن اپنے اپنے طور پر کرے نہ کہ جملہ
کسی نماز پڑھنے والے یا قرآن پڑھنے
والے کو تشویش نہ ہو
ذکر حلقہ کے فوائد
مسجدوں میں اجتماعی ذکر سے نمازیوں کی حق تلفی
علیحدہ خانقاہیں بنانے کی ضرورت کیوں پیش آئی؟
تیرہویں صدی تک خانقاہوں کا عام ذکر ملتا ہے
مسجدوں میں ذکر بالجہر اجتماعی طور پر نہ کیا جائے
حضرت عبداللہ بن مسعود کا ایسے لوگوں کو
مسجد سے نکالنا صحیح طور پر ثابت ہے
صحابہ جن موقعوں پر آواز اونچی نہ کرتے تھے
حضرت امام محمدؒ کی شہادت
قاضی خاں کی ایک عبارت
کراہت سے مراد کراہت تحریمی (بجہ)
امام ابوحنیفہؒ کا فتویٰ ملا علی قادریؒ کے حوالہ سے
محدث جلیل علاءہ طبعی کی شہادت
امام ابوحنیفہؒ کا قرآن سے استدلال
اندو لو بکم تضرعاً وخفیہ (پ ۸، الاحرف)
آج کل کے صوفیوں پر علاءہ شامی کا فتویٰ
مولانا احمد رضا خاں کا اس کے حرام ہونے پر فتویٰ ۳۶۲
ذکر کرتے لوگ کبھی وجہ میں آگئے
وجہ کی تعریف حکیم الامت کے الفاظ میں
- وجہ کے حالات اور اس کی بھات مختلف ہیں
وجہ کی حالت پر قرآن کریم کا ایک اشارہ
گم ہونے کے بعد سالک وجہ میں
۳۶۱ ایک دوسری حالت پالیتا ہے
وَجَدَ سَجْدَ پالینے کو کہتے ہیں
۳۶۳ آنحضرتؐ پر وجہ و کیف کی ایک حالت
پوری رات ایک ہی آیت پڑھتے رہے
حضرت عبداللہ بن مسعود سے قرآن سننے کا شوق
قرآن سننے آپ پر ایک کیفیت کا درود
۳۶۴ صحابہ کرامؓ پر وجہ کی حالت
۱۔ حضرت معاویہؓ پر وجہ کی ایمان پر در حالت
حضور کی ایک حدیث سے آپ کی حالت بدل گئی
حشر میں پہلی آواز حضرت آدمؑ کو دی جائے گی
وہ اپنی اولاد پر توجہ ڈالیں گے
جہنم کن تین طبقوں سے پہلے بھڑکائی جائے گی
قاریوں سے، بچوں سے اور مجاہدوں سے
حضرت معاویہؓ کو یہ لوگ کشف میں دکھائے گئے
حضرت معاویہؓ نے افاقہ پاتے ہی سورہ ہود کی
آیتیں پڑھ دیں
۲۔ حضرت ابو ہریرہؓ پر وجہ کی حالت
حدیث بیان کرنے لگے اور حج نکل گئی
پھر بیان کرنے لگے مگر اپنے پر ضبط نہ رہا
پھر بیان کرنے لگے تو ضبط ٹوٹ گیا اور
پھر حج نکل گئی
۳۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ پر وجہ کی حالت

رگیں پھول جاتیں اور آنکھیں بھیگ جاتیں
قوال سے لوگوں کو جہش لانا مکروہ ہے

حضرت علامہ شاہی کا فتویٰ

راہ سلوک میں ذکر کے مختلف طریقے
ذکر جہری اور آہستہ میں اصل کیا ہے

خافا ہوں میں ذکر بالجہر کی اجازت
بچپن کو شادی میں گانے کی اجازت

سنن نسائی کی روایت سے استدلال
حضرت مولانا تھانوی کی اجازت

ذکر لفظی اور ذکر نفسی

ذکر ایک ضربی اور دو ضربی

حضرت سید احمد شہید کی تلقین

ذکر سہ ضربی اور چار ضربی

ان راہوں سے ولایت میں آنا بطور علاج ہے

نہ بطور مسئلہ

لحائف ستہ، اس راہ کے طالب کی منزلیں ہیں

نفس، سر، زنی، انخی، روح، قلب

جس نفس کے ساتھ نئی وابستہ کرنا

سلطان الذکر بڑی محنت کے بعد ملتا ہے

مغل نفی بھی جان لیجے

۵۔ مجاہدات اور محالفت نفس

پہلا مجاہدہ، نظر زبان اور قلب پر پہرہ بٹھانا

دوسرا مجاہدہ، بری صحبت سے کلیدِ احراز کرنا

تیسرا مجاہدہ، برائی کا خطرہ بھی ہوتے نہ جائے

قصور ہو جائے تو توبہ کی طرف لوٹ آئے

شیخ ابو سعید ابوالخیر کا امید دلانا

سالک نیت کبھی اور کہیں نہ بدلے

وہ اپنی نیت خیر کے پلڑے میں ڈال دے

اللہ کی رحمت کی گمڑی کب آتی ہے؟

جب شوق اور ضبط شوق کے لشکر آئے سائے

ہو جائیں

مجاہدہ پر مشاہدہ ملنے کی قرآنی بشارت

مجاہدہ بمقابلہ نفس ہے یا بمقابلہ شیطان

مجاہدہ اور استعاذہ میں فرق

۶۔ مراقبات اور محاسبہ نفس ۳۷۷

صحیح مسلم کے کتاب الذکر کا ایک باب

مراقبہ اہل طریقت کی عادت لازمہ ہے

مراقبہ کی مختلف درجات سماعتی نہیں تجربی ہیں

حضرت ابوطلحہ انصاری اور دہلی پرندہ

دل کی حالت کی دیکھ بھال کرتے رہتا

حضرت تھانوی کا حدیث سے استدلال

حضرت حظلہؓ کا اپنے دل کی نگرانی کرنا

حضرت ملا علی قاری کا بصیرت افروز بیان

مکلفے اور مراقبے میں فرق

مراقبے کی مختلف اقسام ۳۸۰

۱۔ مراقبہ وحدانیت، ۲۔ مراقبہ صمدیت

۳۔ مراقبہ نور، ۴۔ مراقبہ عظمت

۵۔ مراقبہ الوہیت

سالک کو ملاہ اہل میں ایک وجاہت ملتی ہے

۳۹۰

۱۔ قرب نوافل

بہترین عبادت نماز ہے

احسان کا کامل ترین مقام نماز میں ہی ملتا ہے

قرب فرأض سے بندہ خدا کی معیت میں آتا ہے

یہ مقام ولایت خداوندی ہے

خدا اس کی طرف سے اس کے دشمنوں سے لڑتا ہے

قرب نوافل سے بندہ خدا کے قرب میں آتا ہے

۱۔ اس کے کان ہو جاتا ہے جس سے وہ سنتا ہے

۲۔ اس کی زبان بن جاتا ہے جس سے وہ بولتا ہے

۳۔ اس کے ہاتھ ہو جاتا ہے جس سے وہ پکڑتا ہے

۴۔ اس کے پاؤں ہو جاتا ہے جس سے

وہ چلتا ہے

فرائض اور نوافل میں مختلف احساسات

معبیت قرب نوافل سے بھی ملتی ہے

خدا کے محبت ہونے کا مرتبہ اجتماع نبوی سے ملتا ہے

حضورؐ کی سب سے بڑی اتباع نماز میں

اجتماع نبوی ہے ۔

اللہ کی معیت اس سے بھی آگے ہے اور

یہ خدا کی محبوبیت ہے

یہ محبت قرب نوافل پر مرتب ہوتی ہے

۳۹۳

۸۔ خدا کو دیکھنے کی آٹھ خطری راہیں

۱۔ زمین و آسمان میں غور کرتے ہوئے

۲۔ لوگوں اور راتوں کے اختلاف کی راہ سے

۳۔ سمندروں میں جہازوں کا چلنا اور اس سے

انسانی ضرورتوں کا پورا ہونا

مراقبہ عظمت سے کبھی اہل خدمت کی راہ

بھی مل جاتی ہے

مراقبہ الوہیت میں ہونے والی الجبہ کے مختلف نظارے

۱۔ شان علم

بدترین محاسنی پر بھی توبہ کا دروازہ کھلا رکھا

۲۔ فیض عموم

اس کے دریائے رحمت نے سب کو گہرے میں

لے لیا

اس کی رحمت میں ہر چیز کی سائی ہے

۳۔ شان وسعت

کامل انسانوں میں وسعت حوصلہ اس کی ایک

جھلک ہے

ہر ایک حراج اور استعدا دالے سے مل لینا

۴۔ دشمنوں کی دشمنی کی پرواہ نہ کرنا

راہ نبوت کے طالبین سے کیا مراد ہے؟

خدا تک پہنچنے کی دو راہیں

۱۔ راہ نبوت، علماء و فقہاء، پور دوس و تدریس میں

۲۔ راہ ولایت، اولیاء کرام اور اہل خدمت میں

مراقبوں کے اثرات

سالک جب مراقبہ کرتا ہے تو اس کے لوازم

اس پر ظاہر ہوتے ہیں

۱۔ مراقبہ الوہیت سے حوصلہ مل جاتا ہے

۲۔ تقویٰ مطہرہ میں ہر عجز و اتری ہے

۳۔ مطلوب سے کچھ اند بھی مل جاتا ہے

۴۔ نوافل اور عطایا سے حصہ ملتا ہے

۴۔ آسمان سے بارش کا اترا اور زمین کو زندگی ملنا

۵۔ زمین کے اندر کی زندگی کے جلوے

۶۔ زمین پر حیوانات کا پھیلاؤ اور ان کی اقسام

۷۔ ہواؤں کے جہات مختلفہ میں چلنے کے اسرار

۸۔ ہزار ہا سن کے پادل ہوا کے کندھے پر

خدا کی وحدانیت اور اس کی صفات کمالیہ پر آٹھ

آفاقی شہادتیں

مراقبہ میں مصنوعات سے صالح پر استدلال

ثوابت و سیارات کا سکون و حرکت

حب عقلی اور حب ایمانی کس طرح جمع ہو گئے

عجاibat قدرت کے دلائل و نقوش پر دھیان جمانا

حضرت شاہ اسطیٰ شہید کا دلائل و بیان

مراقبہ صوفیہ کے ثمرات زیادہ دور نہیں

سلوک کے مسافروں پر آسمانی توجہات ۴۰۲

معرفت الہی سالک کے دل کی تہ سے

سر نکالتی ہے

ثمرات معرفت الہیہ

۱۔ تمام ہمت ۲۔ بھرات

۳۔ مکاشفات ۴۔ کرامات

۵۔ تصرفات

حب ایمانی کے اثرات

۱۔ تمام ہمت

ہمت بندہ مومن کا ایک مقصود پر جم جانا ہے کہ

دھیان کسی دوسری طرف جا ہی نہ سکے

۱۔ شیخ الاسلام شیخ ہروی کی شہادت

۲۔ حضرت امام غزالی کی شہادت

دل کو مقصود حقیقی پر لگانے کی ایک مثال

حضرت ابوطلحہ جب اس مقام سے اترے

۳۔ حضرت امام ربانی کی شہادت

۴۔ حضرت شاہ ولی اللہ کی شہادت

یہ ہمت کی لذت کیسے ملتی ہے؟

خیال آنے اور توجہ جمانے میں فرق

قرآن پڑھنے سے کسی اور طرف صرف ہمت

نہیں ہوتا

نماز میں کسی اور طرف توجہ نہ پھیرے

جب اللہ کسی بندے پر کوئی نقشہ کھول دے

حضرت عمرؓ پر نماز کی حالت میں واردات

نماز میں فرشتوں کا کشف برائیں

یہ ایسی نماز ہے جس کا ثمرہ یہیں مل گیا

کار پا کاں را قیاس از خود نکمیر

حضرت خضرؑ کے لیے کشتی توڑنا گناہ نہ تھا

اللہ تعالیٰ نمازی پر کب تک توجہ رکھتے ہیں

نمازی جب تک سر اور آنکھ کو کسی طرف نہ

پھیرے

اپنے دل کو بھی کسی اور طرف نہ پھیرے

۲۔ بھرات

۴۰۷

نبوت کے تمام دروازے بند ہو چکے صرف ایک

کھڑکی کھلی رہی اور وہ مومن کا سچا خواب ہے

امام ابن سیرینؒ اس فن کے امام مزرعے ہیں

عبداللہ بن عباسؓ کی روایت میں اس جزو کا ذکر

انس بن مالک کی روایت میں اس

جزو نبوت کا ذکر

انعام یا فنگان میں صالحین جو تھے وجہ میں

ایک جزو پائے جانے پر لفظ نبوت روک دیا گیا

شیخ اکبر محمد الدین ابن عربی کی شہادت

مقام ولایت میں مشرات کا ملنا

خواب بھی عالم غیب کی ایک خبر ہوتا ہے

نبی بھی عالم غیب کی خبریں دیتا ہے

نبی کی خبر غیب پر حفاظت کا پہرہ ہوتا ہے

خواب اور اس کی تعبیر میں ایک لطیف

علاقہ ہوتا ہے

ولایت کی خبر غیب پر حفاظت کی ضمانت نہیں

حضرت عمرؓ روایت میں شہباز عالم نکوین تھے

خواب میں اشیاء کا تمثیل مختلف صورتوں میں ۴۰۹

۱۔ علم دودھ کے تمثیل میں

۲۔ دین لباس کے تمثیل میں

۳۔ خلافت پانی کی فیض رسانی کی صورت میں

۴۔ دبا بکھرے بالوں والی کالی عورت کی صورت میں

۵۔ بیٹا جسد کے ایک ٹکڑے کی صورت میں

۳۔ مکاشفات (کشف و شہود) ۴۱۲

اس جہان کے علاوہ اور جہان بھی ہیں

ان میں روح کا میدان عمل زیادہ ہے

عالم باطن سے پردہ الٹنا کشف ہے

عالم باطن کو دیکھ پانا مشاہدہ ہے

مراقات کے بعد مکاشفات کی منزل ہے

صحابہ سے بدر کے دن پردے اٹھے تھے

انہوں نے فرشتوں کو زمین پر اترتے دیکھا

مجاہدات کے بعد وہ مشاہدہ میں آپکے تھے

صحابہ کی قوی روحانیت دو اور زمانوں تک

مراقبہ اور مکاشفہ میں فرق ۴۱۴

ملا علی قاری کی شرح حدیث

پردہ کبھی حالات سے الٹتا ہے کبھی جہاں سے

آنحضرت کے سامنے قبروں سے پردے اٹھے

کشف قبور کے اسوا کشف صدور

مدینہ میں بیٹھے غزوہ موتہ کا کشف

حضرت عمرؓ کو حضرت ساریہؓ کا کشف

کشف سے آگے فراست کا مقام ۴۱۷

مومن کی فراست سے ڈرو وہ اللہ کے

نور سے دیکھتا ہے

حضرت عثمانؓ اس امت کے فراست والوں

کے امام تھے

فراست، بصیرت اور برہان

ان فی ذلک لآیات للمقوسمین (حجر)

فراست کا معنی الٹھایہ میں

کشف اور فراست میں فرق

اس عالم میں اگلے جہاں کا کشف

جنت اور دوزخ ایک دیوار پر دکھائے گئے

خیر و شر کا ایسا نظارہ کبھی نہ دیکھا تھا

صحابہ کے سامنے حضورؐ کا کشف قبور

ایک صحابی کا قبر سے سورہ ملک سننا

کشف قبور کبھی بلا قصد اکساب بھی ہوتا ہے

کشف عالم ملکوت

یہ عالم ناموس ہے اور فرشتوں کا جہاں عالم ملکوت ہے

عالم ملکوت بھی کشف میں دیکھا جاسکتا ہے

عالم ملکوت کشف میں سنا بھی جاسکتا ہے

صحابہ پر انکشاف ملائکہ کے مختلف جلوے ۴۲۰

کبھی اہل کشف کو اپنے کشف کا پتہ نہیں ہوتا

حصول کشف ریاضت اور مشق کی راہ سے

حضرت سید احمد شہیدؒ کا دل افروز بیان

کشف کبھی غیر مسلموں کو بھی ہو جاتا ہے

مولانا احمد رضا خاں کے ہاں کشف کمالات

میں سے نہیں

حضرت سید احمد شہید کے ارشادات

آسمانوں کے حالات جاننے کے لیے یاقی یا قوم

کشف قبور کے لیے سنو "قدوس کا وظیفہ"

کشف کی راہ سے معلوم ہوئی بات یقینی نہیں ہوتی

یقینی بات وہی ہے جو نبوت کی راہ سے آئے

کشف واقعات کی تین راہیں ۴۲۳

اہلہام اور وسوسے میں کیسے فرق کیا جائے

وفاغ میں توجہ کسی چیز پر بھی باندھی جاسکتی ہے

نماز میں صرف ہمت کسی اور طرف کرنا جائز نہیں

۴۲۷

۴۔ کرامات

کشف کبھی کرامات کی جلو میں بھی ہوتا ہے

انبیاء کے معجزات تصدیق نبوت کا نشان ہوتے

ہیں لیکن کرامات سے ولی کی تصدیق نہیں ہوتی

نبی نبوت کا مدعی ہوتا ہے لیکن ولی ولایت کا

مدعی نہیں ہوتا ولی کی ولایت کا اقرار دوسروں

کے لیے ضروری نہیں

حضرت شیخ بوعلی جوزجانیؒ کی نصیحت

اے طالب! استقامت پیدا کر، کرامت کے

پیچھے نہ پڑ

حافظ ابن تیمیہ کے ہاں کرامت کا اقرار

اولیاء کے لیے خرق عادت برحق ہے

خرق عادت کا اظہار باذن الہی ہوتا ہے

معجزہ اور کرامت کبھی دعویٰ پر بھی ہوتا ہے

حضرت موسیٰ کا جادو گروں کو کہتا کہ پہل تم کرو

آصف بن برخیا کا دعویٰ کہ میں ابھی لائے

دیتا ہوں

خرق عادت ظاہر کرنے کا دعویٰ صرف اذن

الہی سے ہو سکتا ہے اپنے طور سے نہیں

اللہ تعالیٰ اپنے مخلصین کی بات پوری کرتا ہے

۱۔ وہ جسم کھالیں تو اللہ اسے پوری کر دیتا ہے ۴۲۴

۲۔ حضرت ابو ہریرہؓ کا تین دن تک جن پر قبضہ

شیطان مختلف شکلوں میں تمثل کرتا ہے

۳۔ مخلص پر شیطان کو قاتل نہیں ملتا

کرامت اور استدراج میں فرق

استدراج میں قہر خداوندی مہربانی بنا نظر آتا ہے

کرامت کا ثبوت قرآن سنت دونوں میں

۵۔ تصرفات

۴۳۳

قوت توجہ سے کسی کے دل میں بات ڈالنا

عامل کا محدود اختیارات سے حالات بدلنا

لیکن حالات پیدا نہیں کر سکتا

بندہ کے اختیار میں اپنے عمل کا اکساب ہے

حقیق نہیں

جادوگر اپنے عمل محر سے خاوند اور بیوی میں

تفریق کرتا ہے لیکن اس فعل کی حقیق نہیں کر سکتا

تحت بقیس ایک آن میں لے آنا ایک تصرف تھا

حضرت کعب احبارؓ کی بیوہ کے تصرف پر شہادت

سغلی علوم رکھے والوں کی قوت تصرف

تصرف جبریل در صدر نبی جلیل

تصرف نبی کریم در صدر شاگرداں

۴۳۵

ابو الضرب للتصرف فی القلب

قبیلہ خشم نے کعب یحانیہ بنا رکھا تھا حضورؐ نے

جریر بن عبداللہ کے سینہ میں تصرف فرمایا

حضرت ابی بن کعبؓ کے دل میں دوسوہ گزرا

حضورؐ نے ان کے دل پر ضرب لگائی

اور تصرف فرمایا

حضرت ابوالامہؓ کے دل سے خواہش اٹھانے

کا تصرف

اپنے گرد حصار کا تصرف کہ چھپی مخلوق اس

میں نہ آ سکے

اہل ولایت میں تصرف کی روحانی قوت

موفق الدین ابنی قدامہ

ابوالحسن بن حمدان کا محل تصرف

حافظ ابن تیمیہؒ کا اقرار اسرار اولیاء کہار

دلی کی نظر پڑی اور منظور ہاتھوں سے گر پڑا

حافظ ابن تیمیہؒ کا اقرار کشف و تصرف

۴۳۳

تصرف میں اختیار کی گئی بدعات

عملیات میں ہاروت و ماروت کا شاگرد کو بتا دینا

کہ ہم آزمائش ہیں تو کفر نہ کر

ان کا قائدہ نہ یہاں نہ آگے جا کر

۴۳۴

۱۔ کشف و شہود کو کمال سمجھ لینا

کشف کا فراور مبتدع کو بھی ہو سکتا ہے

مومن کے حق میں یہ کارآمد ہو سکتا ہے

۴۳۴

۲۔ شریعت اور طریقت میں تضاد بتلانا

یہ بدعت پورے دین کو ختم کر دیتی ہے

ایسے لوگوں سے ملاقات رکھنی جائز نہیں

ظالموں کے پاس بیٹھنا جائز نہیں

۴۳۵

۳۔ خواب میں کسی بڑے کا دکھائی دینا

خواب کو حجت اور سند ماننے کا گناہ

خواب میں شیطان کا تصرف ہو سکتا ہے

خواب رحمانی بھی ہوتے ہیں اور شیطانی بھی

نا پسندیدہ خواب کے اثر کا توڑ

کا نا پھوسی شیطان سے چلتی ہے

دوسروں کو خواب دکھانے کے عمل

شیخ عبدالغنی النابلسیؒ کی شہادت

۴۳۷

۴۔ لوگوں کو تحویذات سے رام کرنا

جادو کے عمل کا ایک اثر اور اس کا توڑ

منکرات اور بدعات میں فرق

۴۵۹ اعراف بچائیں اوصوف

ہدایت حصول الی اللہ کے طالبین کے لیے

نور شہادت سے نکلنے کے لیے

اہل طریقت اس میں کہیں تاریکی نہیں پاتے

وحدۃ الوجود اور وحدۃ الوجود میں فرق ہے

۴۶۱ ۱۔ فیض و اکتاب میں فرق

صحابہ پر نبوت کا فیض اترتا تھا

اکتابی علم میں اور نور فیض میں فرق

اکتاب مرید کی طرف فیض شیخ کی طرف سے

۴۶۲ ۲۔ شریعت اور طریقت

طریقت سے شریعت میں کوئی بوجھ نہیں رہتا

۴۶۲ ۳۔ تعبد اور تبرک

وانخلدوا من مقام ابراہیم مصلیٰ کو بچھئے

۴۶۳ ۴۔ اجہاء اور انابت

انابت میں مجاہدات ضروری ہیں

اجہاء میں ریاضات شرط نہیں

۴۶۶ ۵۔ اجر پانے والے اور انعام پانے والے

۴۶۸ ۶۔ صدیقین اور شہداء کے مقامات

۴۶۹ ۷۔ عطا اور شفاعت

عطا کرنا مالک اور عطا کا کام ہے

۴۷۳ ۸۔ توکل اور قنل

اسلام میں ترک اسباب نہیں

۴۷۶ ۹۔ سائنس اور مذہب

خدا تک رسائی صرف اپنی مغفرت کی راہ

سے ہو پاتی ہے

۴۴۸ ۵۔ جوئے اور سفلی کھیلوں کے فہر معلوم کرنا

جادو اور کالے علم کے اثرات

۴۴۹ ۶۔ مریدوں کے جیسیں خالی کرانے کا عمل

عمل تسخیر سے مرتے وقت رسوائی

۴۵۰ ۷۔ خلافت کی بے محل تقسیم

اپنا حلقہ اثر بڑھانے کی نیت

۴۵۰ ۸۔ خلافت کا اولاد میں چلنا

خلافت نسب میں نہ ہونے پائے

خلافت شیعہ کے ہاں نسب میں

پیر کو جموئے خواب بنا کر خلافت لینا

حضرت تھانویؒ کی شہادت

۴۵۲ ۹۔ لوگوں کو زبردستی اپنے سلسلہ میں رکھنا

شیخ کے انتقال کے بعد کسی کی بھی

بیعت ہو سکتی ہے

۴۵۳ ۱۰۔ قوالی اور محفل سماع کا جذب

طلاج اور بدعت میں فرق

عرسوں کی مختلف صورتیں

گولڑہ کے ایک پیر صاحب کا انٹرویو

مشائخ کا کردار کیوں موثر نہیں رہا

خانقاہوں میں فروغ دین کی محنت نہیں

پیر دغوی و جاہت کے لباس میں

سچے لوگ تنقید کا برا نہیں مناتے

جب نا اہل لوگ مشائخ کے منصب پر آجائیں

نذر دنیا کی وصولی ان کا کاروبار بن جاتا ہے

ہدیہ اور نذر میں فرق

۵۰۱	۲۳۔ توجہ	روح پر محنت کرنے کی ایک تجرباتی راہ
۵۰۳	۲۳۔ محبت	۳۷۹ ۱۰۔ حقوق و فرائض
۵۰۵	۲۵۔ محاش و معاد	حقوق کے تحفظ کے نگران ادا رہے
	بیوقوف انجام سے بے خبر رہتا ہے	فرائض کی نگرانی کے کمزور ادا رہے
	۱۔ اس دنیا میں بد محاش کون ہے	۳۸۰ ۱۱۔ غیب و شہادت
	۱۔ جنات اور جادو لگانے والے پیشہ ور	۳۸۲ تعلیم کا علم صرف اللہ کو ہے
	۲۔ قرض بائیں نیت لینا کہ واپس نہیں دینا	یہ محمد عبد الجلیل الیاس کی شہادت
	۳۔ بلا ضرورت بھیک مانگنا	۳۸۲ ۱۲۔ جذب و سلوک
	۴۔ رشوت	تصوف کی اڑان میں توازن درکار ہے
	۵۔ دست غیب	زعیم کی کوتاہی توازن صرف تصوف سے ہی ملتا ہے
۵۱۰	۲۶۔ قرب فرائض اور قرب نوافل	۳۸۶ ۱۳۔ عزیمت و رخصت
۵۱۱	۲۷۔ نداء بقاء	۳۸۷ ۱۴۔ انسان تن مثالی میں
	۲۸۔ نداء میں آنے سے بقاء ملتی ہے	۳۸۹ ۱۵۔ کشف کوئی اور کشف الہی
۵۱۳	۲۸۔ اظہار و استناد	۳۹۰ ۱۶۔ رجال الغیب
	۱۔ اہل طریقت خوارق کو چمپاتے ہیں	۱۔ جنات ۲۔ فرشتے
	نبوت اور ولایت کے اصولی قائلے	۳۔ انسان اس ادا میں
	نبی نبوت کو چمپا نہیں سکتے	۳۹۲ ۱۷۔ مبر و مضمون
	مقام دعوت میں اظہار ضروری ہے	۳۹۳ ۱۸۔ تکبر اور تواضع
	حضرت مجدد الف ثانی کا ارشاد	۳۹۵ ۱۹۔ مساوات
۵۱۴	۲۹۔ مربی اور مربی	۳۹۵ ۲۰۔ اخوت
	بیعت میں توبہ کا عہد اللہ سے کیا جاتا ہے	انسانی نسبت کے بعد ایک ایمانی نسبت
	سالک اللہ ہی کی بیعت میں آتا ہے	قرآن کریم میں ایمانی اخوت کا بیان
	حضرت مجدد الف ثانی کا ارشاد	خلوق کے لیے بدنی تقسیم کا بیان نہیں
	شجرے محسنین کے تذکرے میں	۳۹۷ ۲۱۔ نسبت
۵۱۵	۳۰۔ شجرہ سلسلہ	۳۹۷ ۲۲۔ خلق و کسب

سلسلہ ارادت میں حضور ہر سالک کی منزل
ہر بیعت حقیقت میں حضور سے ہی ہوتی ہے
مشائخ صرف درمیانی راستے ہیں

۵۱۶

اردو میں واسطے کا معنی
اللہ کے حضور شفاعت بالوجاہت کسی کی نہیں
حضور شفاعت پر بالا جازۃ کمرے ہوں گے
شجروں میں واسطے کا لفظ واسطے کے معنی میں
واسطے کے بعد سے کا لفظ مقدر رکھا جائے
ہر بات کا بہتر سے بہتر محل تلاش کیجیے
علامہ سید سلیمان ندوی کے نام

۵۲۰

ڈاکٹر اقبال کا ایک خط

حقیقت احسان و سلوک

از شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اما بعد:

اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں احسان کی بہت تعریف کی ہے۔

اِنَّ رَحْمَةَ اللّٰهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِ، اِنَّ اللّٰذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا

الصّٰلِحٰتِ اُولٰٓئِکَ الَّذِیْنَ نَقْبَلُ عَنْهُمْ اِحْسٰنَ مَا عَمِلُوْا

وَنَجْوَیْ عَنْ سَیِّئَاتِهِمْ، لِلَّذِیْنَ اَحْسَنُوا الْحُسْنٰی وَزِیَادَةٌ، اِنَّ اللّٰهَ

مَعَ الَّذِیْنَ اتَّقَوْا وَالَّذِیْنَ هُمْ مُحْسِنُوْنَ۔

اور بہت سی آیات ہیں جن میں اللہ تعالیٰ نے احسان اور محسنین کی تعریف فرمائی

ہے جس سے احسان کا مقصود و مطلوب ہونا معلوم ہوتا ہے۔ اس کی اہمیت کے پیش نظر حضرت

جبریل علیہ السلام نے حضور ﷺ سے اسلام ایمان اور احسان کا سوال کیا ہے، حضور ﷺ نے

احسان کی تعریف فرمائی ہے ان تعبد اللہ کانک ترواہ احسان یہ ہے کہ عبادت کی حالت

میں خیال ایسا ہو کہ گویا اللہ تعالیٰ دیکھ رہا ہے۔ غلام جب اپنے آقا کو دیکھ کر کام کرتا ہے تو

خشوع و خضوع کی کوئی حالت نہیں چھوڑتا جس کو اپنے اندر پیدا نہ کر لیتا ہو، یہی حالت اللہ

تعالیٰ کی عبادات میں ہونی چاہئے، اسی کا نام احسان ہے، اسی احسان کو حاصل کرنے کے لیے

تصوف کے تمام کام کئے جاتے ہیں۔ ہم عبادت کرتے ہیں تو زبان پر فاتحہ شریف اور کلام اللہ

ہوتا ہے اور دل تجارت المل و عمال اور دنیاوی ضرورتوں میں لگا رہتا ہے، یہ تو احسان نہ ہوا یہ تو

غفلت ہوئی احسان تو اس طرح ہونا چاہئے جس طرح مالک کے رو برو غلام رہتا ہے، یہ

احسان حاصل کرنے سے ہوتا ہے اسے حاصل کرنے کے لیے جو کام کئے جاتے ہیں اسے

سلوک کہتے ہیں۔ حضرات صحابہ، تابعین اور تبع تابعین کے دور میں وہ چیزیں مقصود ہوتی تھیں ایک حضور مع اللہ، اسی کو احسان کہتے ہیں، دوسری شکل و صورت اخلاق و عادات جناب رسول اللہ ﷺ کی سی ہونی چاہئے۔ حقد میں اخلاق و عادات کے درست کرنے کو مقدم رکھتے تھے جس سے انسان کے دل سے ریاء، سمعہ، کبر و بغض وغیرہ کو دور کیا کرتے تھے۔ اس میں سالہا سال لگ جاتے تھے اس کے بعد حضور مع اللہ کی تعلیم دیا کرتے تھے، اس میں عمریں لگ جاتی تھیں اور بڑا اوقات حضور حاصل ہونے سے پہلے سالک کی زندگی ختم ہو جاتی تھی۔ متاخرین نے احسان یعنی حضور کو مقدم رکھا اسی پر زیادہ زور دیا جاتا ہے جس کے ساتھ ساتھ اخلاق کی درستگی کی بھی کوشش ہوتی رہتی ہے اور خود حضور کی کیفیت سے آہستہ آہستہ اخلاق کی اصلاح ہوتی چلی جائے گی، انہی کوششوں کا نام اب سلوک و تصوف پڑ گیا ہے۔ دور صحابہ میں احسان کی کیفیت جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں صرف محبت کی برکت سے حاصل ہوتی تھی، آپ کے انوار سے دل کی گندگی دور ہو جاتی تھی اور حضور حاصل ہو جاتا تھا لیکن زمانہ جیسے جیسے گزرتا گیا محنت اور ریاضت کی ضرورت بڑھتی گئی غیر اللہ کا تعلق اور دنیا کی محبت کی وجہ سے جو میل کچیل دل میں بڑھ گیا اسے دور کرنا پڑا۔ حضور ﷺ کا ارشاد ہے:-

ہر چیز کے صاف کرنے کے لیے کوئی نہ کوئی چیز ہوتی ہے جس سے اس کی گندگی اور زنگ کو دور کیا جاتا ہے اور دلوں کی صفائی کے لیے اللہ تعالیٰ کا ذکر ہے۔ اس ذکر سے دل کی صفائی کا جو کام کیا جاتا ہے اس سے حضور حاصل ہو جاتا ہے اور اسی کا نام سلوک ہے اور اس کے لیے مختلف طریقے اختیار کئے گئے ہیں۔ تشبندیہ کے یہاں ذکر آہستہ آہستہ ہے، قادریہ اور چشتیہ کے یہاں ذکر بالجمہر ہے۔ سہروردیہ کے یہاں وظائف و نوافل بہت ہیں، شاذلیہ درود شریف کی بہت کثرت پر زور دیتے ہیں، مگر آخر میں سب ایک جگہ آ کر جمع ہو جاتے ہیں اور وہ ہے مراقبہ ذات باری کا یعنی حضور و احسان حاصل ہو جائے ان تعبد اللہ کانک ترواہ بہر حال دل کی صفائی کے جو طریقے ہیں وہ ہی سلوک ہیں۔

سلوک و تصوف کوئی نئی چیز نہیں بلکہ احسان کا نام ہے۔ مشائخ کے نزدیک احسان کم از کم ملکہ یا دداشت ہے یعنی دل میں اتنی قوت اور اتنا رسوخ پیدا ہو جائے کہ اللہ کی یاد سے غافل نہ ہو سکے۔ اس کے مراتب ہیں بعض اس درجہ ترقی کر جاتے ہیں کہ کسی وقت اس کی یاد سے غافل نہیں ہوتے، سوتے، جاگتے، چلتے، پھرتے ہر حال میں یاد رکھتے ہیں۔

یہ چیز جناب رسول اللہ ﷺ کی محبت سے ایسی حاصل ہو جاتی تھی کہ کہیں رہیں، دنیا کے کسی کاروبار میں مشغول ہوں اس کی یاد سے غافل نہیں ہوتے تھے۔ یاد و طرح کی ہوتی ہے ایک لفظ اللہ اللہ یعنی اسم ذات کی یاد، لفظ الرحمن وغیرہ اسم صفت ہے یہ کم مرتبہ کا ذکر ہے۔ دوسرا ذکر مسکی کا ذکر ہے، مسکی ذات مقدسہ ہے جو رزاق ہے، جس نے آسمان و زمین پیدا کیا ہے، ذات اور مسکی کا ذکر اصلی اور اعلیٰ درجہ کا ذکر ہے جو بہت محنت سے حاصل ہوتا ہے۔ جب قلب میں اس کا رسوخ پیدا ہو جاتا ہے تو اسے ملکہ یادداشت کہتے ہیں۔ اس کے بعد ذکر سے غفلت نہیں ہوتی جب یہ ملکہ یادداشت کسی اللہ کے بندے میں پیدا ہو جاتا ہے تو اسے اجازت دے دی جاتی ہے۔ اس سے آدمی میں گھمنڈ اور کبر نہیں پیدا ہونا چاہئے عبادت میں ہمیشہ کوشش کرتے رہنا چاہئے جتنا بھی آگے بڑھے اتنا ہی ڈراور ضروری ہوگا، کسی وقت مطمئن نہ ہونا چاہئے، ہر وقت ڈرنا چاہئے جب تک ایمان پر خاتمہ نہ ہو جائے کسی کو حقارت سے نہ دیکھے۔

رائے گرامی

مجاہد ملت مولانا عبید اللہ سندھی رحمہ اللہ

الحمد لله و سلام علیٰ سید الرسل و خاتم الانبیاء اما بعد:

نماز روزے کا نام تصوف نہیں، جذبہ تصوف زندگی میں کوئی خاص راہ عمل متعین نہیں کرتا بلکہ راہ عمل پر ہمت اور استقامت سے چلانے والا جذبہ ہے۔ حقیقت میں تصوف دلوں کو دین کی روح سے آشنا کرتا ہے، رسول اللہ ﷺ نے اسی کو احسان سے تعبیر فرمایا ہے۔ احسان کی یہ کیفیت کتابوں سے پیدا نہیں ہوتی بلکہ یہ بزرگوں کی محبت میں بیٹھنے اور ان کی توجہ سے حاصل ہوتی ہے۔ ہماری ایک تو خوش بختی یہ تھی کہ خدا نے ہمیں اسلام کی نعمت سے سرفراز فرمایا اور دوسرا کرم اس نے یہ کیا کہ مرشد اور استاد ایسے حطا فرمائے جن کے فیض محبت سے ہم اپنی دلی مراد کو پہنچ گئے۔ الغرض ہمارے دل میں اسلام تصوف کے ذریعے رچا اور ان بزرگوں اور مرشدوں کے فیض محبت سے ہمیں ایسی طماعت نصیب ہوئی کہ سخت سے سخت معصیت میں بھی ہمارا دل کبھی ہراساں نہیں ہوتا۔

ہماری زندگی ایک بے معنی کھیل نہیں بلکہ ہم ایک مقصد لے کر دنیا میں آئے ہیں اور اس مقصد کی تکمیل کے لیے جو ہم جدوجہد کرتے ہیں، ہمیں بعد میں ایک اور اعلیٰ اور برتر زندگی کا حقدار بنادیتی ہے۔ یعنی زندگی کی ان تمام قدروں پر ایمان ہے جسے ہم آسان لفظوں میں خدا کا حکم کہہ دیتے ہیں یہی ایمان و عقیدہ ہے جو ہماری زندگی کا سب سے بڑا محرک رہا ہے، اس ایمان و عقیدہ میں اس قدر پختگی اور استقامت ہے کہ دنیا ادھر سے ادھر ہو جائے لیکن اس میں تزلزل نہ آئے۔ یہ سب تصوف کی دین ہے۔۔۔۔ ہم وطن سے نکلے اور افغانستان پہنچے وہاں ہمیں نئے نئے حالات سے سابقہ پڑا، روس گئے تو ہانکل اور دنیا نظر آئی جن محرمات میں ہماری ساری زندگی گزری تھی روس میں ان کو ایک ایک کر کے ٹوٹتے اور مٹتے دیکھا اور نئے اصولوں پر زیادہ جاعدار نظام بننے کا مشاہدہ کیا پھر ترکی میں بھی کم و بیش یہی کچھ ہمارے سامنے ہوا۔ اس تمام زمانے میں ہمیں ایک لمحے کے لیے بھی اپنے مذہب کے اساسی عقیدہ پر شک و شبہ نہیں ہوا اور ہمارا دینی فکر روسی انقلابیوں کے لادینی فکر سے بلند تر رہا اور ان کی تمام تر مادیت کو ہمارے الہی فکر نے اپنے اندر ضم کر لیا۔ یہ سب شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ کی تعلیمات کا فیض تھا کہ انقلاب کے ان طوفانوں کے مقابلہ میں ہم محض تصوف کی برکت سے اسلام پر ثابت قدم رہے۔ شاہ صاحبؒ کے تصوف میں باطنی شعور کو سنوارنے اور ابھارنے کا ایک ایسا نظام ملتا ہے جو خالص اسلامی ہے اور انسانیت عامہ سے ہم آہنگ ہے۔ نیز شاہ صاحب کا یہ تصوف موجودہ لادینی فکر کا صحیح مصلح ہے اور مسلمان اس کی وجہ سے یورپین ازم (یورپی ترقیات) اختیار کرنے کے بعد بھی اپنے مذہب سے وابستہ رہ سکتے ہیں۔

یہ ہے تصوف..... تصوف کا لفظ سن کر عام طور پر قدامت پسندی اور جعت پسندی کا خیال آتا ہے اور تصوف کو عموماً عمل اور اقدام کی ضد سمجھا جاتا ہے۔ لیکن تصوف نہایت اندیشہ و کمال جنون کا مجموعہ ہے اور ہمارے عمل کے سونے اسی سے پھوٹتے ہیں، اس تصوف ہی نے ہمیں ہر خطرے اور ہر مصیبت میں خدا کے دامن سے وابستہ رکھا اور اسی کا احسان ہے کہ ہمارا خدا پر عقیدہ اس قدر وسیع اور ہمہ گیر تھا کہ اس میں ساری قومیں سما گئیں، سارے ادیان آگئے، محل کی محل انسانیت اس کے اندر جذب ہو گئی اور ساری کائنات کا اس نے احاطہ کر لیا اور یہ عقیدہ ان تمام حدود و قیود سے پھر بھی بلند و برتر رہا۔ تصوف نے ایک طرف ہمارے ذہن و فکر میں اس قدر وسعت و ہمہ گیری پیدا کی اور دوسری طرف ہمیں اتنا یقین اور

ستقامت بخشی کہ ہم اس باطنی شعور کو خارج میں لانے کے لیے ہمیشہ جدوجہد کرتے رہے اور سازگار حالات اور مادی مشکلات کی کبھی پرواہ نہ کی۔ ہمارا کہنا یہ ہے کہ مسلمانوں کا عہدِ قبائل تھا اور ان کے قویٰ میں جان تھی تو ان کا تصوف کا جذبہ تمام تر عمل پر مرکوز رہا۔ بعد میں جب قوم کے قویٰ مضحل ہو گئے تو جمہور کا تصوف محض اندھا دھند عقیدت بن کر رہ گیا لیکن اس سے یہ سمجھنا کہ تصوف نہ تھا تو مسلمان برسرِ عروج تھے تصوف کا دور دورہ ہوا تو ان کا زوال شروع ہو گیا، تصوف کی اصل حقیقت سے ناواقفیت کی دلیل ہے۔ اربابِ تصوف کی بے عملی کا باعث تصوف نہ تھا بلکہ اس زمانے کے حالات نے ان میں جمود اور بے عملی پیدا کر دی تھی۔

جہاں تک برصغیر کا تعلق ہے، حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ اس تصوف کے ارتقاء کی آخری کڑی ہیں انہوں نے اس تصوف کی جو تعبیر فرمائی ہے وہ صحیح معنوں میں ہماری ذہنی زندگی کی اساس بن سکتی ہے۔

تصوف کا علمی تعارف

الحمد لله وسلام علی عبادہ الدین اصطفیٰ اما بعد!

اسلامی علوم کے بہت سے دائرے ہیں، (۱) کچھ علوم ہیں جو قرآن کے گرد گھومتے ہیں، (۲) کچھ وہ علوم ہیں جو حدیث کے گرد گھومتے ہیں، یہ اس علم میں پتہ چلتا ہے کہ حدیث کب سنت کے Status (مقام) پر آتی ہے، (۳) پھر کچھ وہ علوم ہیں جو عمل صحابہؓ اور فقہ سے چلے ہیں، اس سے اسلامی قانون Law ایک کامل ضابطہ حیات کی شکل اختیار کرتا ہے۔ اسلام میں اگر فقہ کی راہ نہ کھلتی تو سینکڑوں حوادث پیش آمدہ میں اسلام کی رہنمائی نہ چل سکتی۔ قرآن و حدیث اور فقہ یہ شریعت کا ظاہر ہے اس کے اسرار کا طین امت اور علماء محققین پر کھلتے ہیں، ان میں مجددین بھی آتے ہیں اور متکلمین بھی، بشرطیکہ وہ اپنی عقل سلیم کی محنت شریعت کی تابعداری میں لگا دیں اور اسے اسلام کی نقل و حرکت کے طور پر استعمال کریں جس طرح کہ اس امت میں ججۃ الاسلام امام غزالی، امام فخر الدین رازی، حکیم الاسلام حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی، ججۃ الاسلام مولانا محمد قاسم نانوتوی اور حکیم الاسلام مولانا قاری محمد طیب رحمہم اللہ تعالیٰ اجمعین اپنے اپنے عہدِ نبیہ میں عقل کو نقل کا خادم سمجھ کر استعمال کرتے رہے۔

ایک دائرہ جس کا محل دل ہے

ان تین دائروں کے بعد چوتھا دائرہ اس علم کا ہے جس کا محور دل ہے، یہ علم دل کے گرد گھومتا ہے حسن نیت، المہیت، عہدیت اور ریاضت اس کے آثار ہیں۔ ان بنیادوں پر تصوف کی عمارت کھڑی ہوتی ہے اور اس امت میں باہل مسلمانوں کا ایک بڑا گروہ اس علم کو لے کر چلا۔ صحابہ زہد و تقویٰ اور علم و فتویٰ کے کناروں میں دامن سنبھالے اس علم کو لے کر آگے

ہوے اور دولت جو عہد رسالت میں ایک نظر رسالت سے انہیں مل جاتی تھی اب اس کے لیے ریاضت کی منزلوں میں اترے اور اوراد و وظائف میں گھر کر اسے اللہ کے حضور طلب کرتے رہے۔ گو وہ ان کے مرتبہ کو نہ پہنچ سکے لیکن تزکیہ کی دولت انہیں بے شک مل گئی۔

علماء کی نشرو دین کی مساعی

علماء کی مساعی نشر علم، منبر و محراب کی رونقیں، ان کی تبلیغی سرگرمیاں، مناظرانہ معرکے اور تدوین علم کی کاوشیں یہ سب اپنی جگہ لائق تحسین ہیں لیکن برصغیر پاک و ہند میں اسلام کی عام اشاعت جس طرح صوفیہ کرام کے ہاتھوں عمل میں آئی وہ اپنی مثال آپ ہے۔ صوفیہ کرام نے شریعت کے ڈھانچوں میں روحانیت کے چمکتے چراغ جلانے اور شریعت و طریقت کے مابین اس کامیابی کے ساتھ خیرے کہ ان کے چاروں سلسلے ایک ہزار سال سے آپس میں کبھی کسی تنازعہ کے بغیر اب تک متحد اور متقارب چلے آ رہے ہیں۔

کالجوں کے طلبہ اور مدارس عربیہ کے فضلاء کے لیے صوفیہ کرام کی خدمات اسلام اور ان کی اعمال باطن کی مہمات کا سمجھنا اس وقت تک بہت مشکل ہے جب تک وہ علم تصوف کے آثار خود کتاب و سنت کی گہرائیوں میں نہ دیکھ لیں اور تاریخ میں صوفیہ کرام کی اشاعت اسلام کی حیرت انگیز کاروائیوں پر ایک نظر نہ کر لیں۔

سوطبہ کے لیے جس طرح قرآن کریم حدیث نبوی اور فقہ اسلامی کے دوائر علم میں گھومنا ضروری ہے اسی طرح ان کا تصوف کے دائرہ میں آنا اور ان راہوں کا مطالعہ کرنا جن راہوں سے یہ اہل طریقت ہمارے اس دور تک پہنچے ہیں، از بس ضروری ہے۔ یہاں ہم صرف چار بزرگوں سے تصوف یا بالفاظ دیگر راہ طریقت کا تعارف کراتے ہیں اس مختصر تحریر میں بس اسی کی گنجائش ہے۔

(۱) خواجہ خواجگان حضرت مولانا محسن الدین اجمیری قدس سرہ (۶۷۷ھ)

(۲) حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی شیخ احمد سرہندی قدس سرہ (۱۰۳۳ھ)

(۳) مجدد ماہ سیزدہم حضرت سید احمد شہید دہلوی قدس سرہ (۱۳۶۶ھ)

(۴) مجدد ماہ چہارم حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی قدس سرہ (۱۳۶۲ھ)

۱۔ جب بندہ سراپا تقویٰ اور سراسر شریعت کا پابند ہو جاتا ہے تب مقام

طریقت پر آتا ہے۔

(ماخوذ از دلیل العارفین تالیف خواجہ قطب الدین بختیار کاکی)

۲۔ سیر و سلوک سے مقصود نفس امارہ کا تزکیہ اور اسے پاک کرنا ہے تا جموعے خداؤں کی عبادت سے جو انسانی خواہشات کے وجود سے پیدا ہوتی ہیں نجات حاصل ہو جائے اور حقیقت میں خدائے واحد برحق کے سوا کوئی توجہ کا قبلہ نہ رہے (مکتوبات دفتر اول مکتوب نمبر ۳۰)

۳۔ نفس کو اخلاق رذیلہ اور صفات کینہہ سے خالی اور پاک کرنا، اوصاف جمیلہ اور فضائل حمیدہ سے محل اور محرمین کرنا اور عبادات شریعہ کا اس طریق پر ادا کرنا جس طرح شارع کا مقصود ہے، راہ نبوت کی بنیاد اور راہ ولایت کی رونق و بہار ہے (صراط مستقیم اردو ص ۲۰ طبع کراچی)

۴۔ شریعت کا وہ جزء جو اعمال باطنی سے متعلق ہے تصوف و سلوک اور ■ چیز جو اعمال ظاہری سے متعلق ہے فقہ کہلاتا ہے اس کا موضوع تہذیب اخلاق اور غرض رضائے الہی ہے اور اس کے حصول کا ذریعہ شریعت کے حکموں پر پورے طور پر چلنا ہے گویا تصوف دین کی روح معنی یا کیف و کمال کا نام ہے جس کا کام باطن کو رذائل اخلاق ذمیرہ سے پاک کرنا اور فضائل اخلاق حمیدہ سے آراستہ کرنا ہے تاکہ توجہ الی اللہ پیدا ہو جائے جو مقصود حیات ہے اس لئے تصوف و طریقت دین و شریعت کے قطعاً متانی نہیں بلکہ ہر مسلمان کے لیے لازم ہے کہ ■ صوفی بنے کہ اس کے بغیر فی الواقع ہر مسلمان پورا مسلمان کہلانے کا مستحق نہیں رہتا (ماخوذ از شریعت و تصوف ص ۱۶)

تصوف کے اصول صحیحہ قرآن و حدیث میں سب موجود ہیں اور جو لوگ سمجھتے ہیں کہ تصوف قرآن و حدیث میں بالکل نہیں ہے بالکل غلط ہے۔

(و حفظ طریق القلندر ص)

یہ آخری نمبر پر ہم نے اس مجدد سے تصوف و سلوک کی وضاحت نقل کی ہے جس نے چودھویں صدی میں معنوی صوفیوں کے فریب کا پردہ چاک کر کے اس فن کی ازسرنو

تدوین کی، اس نے قرآن پاک سے دلائل سلوک استنباط کر کے انہیں تفسیر کے حاشیہ پر جگہ دی، تصوف سے متعلقہ احادیث کو الکشف میں جمع کیا اور ان سے دلائل سلوک استنباط کئے۔ وہ مفسر بھی تھا اور محدث بھی، وہ فقیہ بھی تھا اور صوفی بھی اور وہ فن جو جلی پوروں اور بدعتی علماء کی وجہ سے اپنا حقیقی جوہر کھو چکا تھا پھر سے شلی وجید، بایزید و جیلانی، سہروردی و سرہندی رحمہم اللہ جمعین جیسے بزرگوں کے خزانوں سے روحانی معمور ہو گیا۔ یہ شخصیت حکیم الامت مجدد الملت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ کی ہے جس نے تصوف کو اس دور میں اتنا نکھارا کہ یہ علوم اسلامی میں فن تفسیر فن شرح حدیث اور فن فقہ کی طرح ایک مستقل فن بن گیا۔ ہم نے ضروری سمجھا کہ طلبہ علوم اسلامی کے مطالعہ اسلامیات کو مکمل کرنے کے لیے اس موضوع کی اہمیت حضرت تھانوی کے اپنے الفاظ میں پیش کریں۔ آپ حقیقت الطریقہ کے شروع میں لکھتے ہیں:-

ہر مسلمان پر بعد تصحیح عقائد و اصلاح ظاہری فرض ہے کہ اپنے اعمال باطنی کی اصلاح کرے۔ قرآن مجید میں بے شمار آیات اور احادیث میں بے شمار روایات اس کی فرضیت پر صراحۃً دال ہیں۔ اکثر اہل ظاہر سبب پابندی ہوا و ہوس اس دلالت سے غافل ہیں۔۔۔۔ اور یہی معنی ہیں اصلاح اعمال باطنی کے اور یہی مقصود اصلی ہے طریقت میں جس کا فرض ہونا بلا استہباہ ثابت ہے۔

ایک اہم سوال

سوال: یہ صحیح ہے کہ اسلام میں بحر شریعت کے ساتھ بحر طریقت بھی شروع سے بہتا چلا آ رہا ہے لیکن ہم محسوس کرتے ہیں کہ اس دور میں تصوف زیادہ تر ایک پٹے کی صورت اختیار کر گیا ہے، باپ کے بعد بیٹا جانشین ہوتا ہے اور معتقدین ولی بن ولی کے عنوان سے ایک نیا ولی مارکیٹ میں لے آتے ہیں، تاہم اس راہ کی طلب اب بھی کروڑوں دلوں میں پائی جاتی ہے مگر انہوں نے آج کل وہ شیخ کامل نظر نہیں آتا جسے مل کر حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی، حضرت معین الدین اجمیری، حضرت شیخ احمد سرہندی، حضرت سید احمد شہید، حضرت گنگوہی یا حضرت تھانوی وغیرہم کی یاد تازہ ہو۔ پیشہ ور پیروں کی آئے دن کی وحشت انگیز خبروں نے ہمارے سنجیدہ حلقوں

کو پیڑوں کے نام اور کام سے متفرک رکھا ہے اور لوگ اس طور کے فقر کو خود دین کے خلاف ایک سازش سمجھتے ہیں۔ سوال یہ ہے کہ اگر کسی کو کوئی ایسا بزرگ نہ ملے جس میں اسے ان بزرگوں کی کچھ جھلک نظر آئے جن کے نام ہم نے لئے ہیں تو وہ اس دوران اپنی اصلاح کے لیے کیا کرے؟

الجواب وهو المہم للصواب

یہ صحیح ہے کہ ان دنوں اس منڈی میں کھوٹے سکے زیادہ آٹکے ہیں لیکن اس حقیقت سے بھی انکار نہیں کیا جاسکتا کہ کھوٹے سکے وہیں بننے ہیں جہاں کھرے سکے موجود ہوتے ہیں اور دھوکہ بازوں کی کوشش ہوتی ہے کہ یہ جموٹے سکے کھرے سکوں کی جگہ استعمال ہو سکیں۔ اگر کھرے سکے سرے سے ناپید ہوں تو کوئی بیوقوف جموٹے سکوں کا کاروبار نہ کرے گا۔

یہ کہنا آسان ہے کہ ان دنوں بھوکا نہیں ملتا لیکن یہ کہنا بھی مشکل نہیں کہ ان دنوں مرید صادق بھی آسانی سے نہیں ملتا۔ مریدین بے شک بہت ہیں مگر وہ اپنے پیڑوں کے پاس زیادہ تر دعاؤں اور تعویذوں کے لیے جاتے ہیں، یہ طرز عمل درست نہیں..... دعاؤں اور تعویذوں کے لیے آپ کسی بھی بزرگ کے پاس جاسکتے ہیں، ان دنیوی کاموں کے لیے کسی باخدا کے ہاتھ میں ہاتھ نہیں دیا جاتا بھوکا کی ضرورت اپنی باطنی اصلاح کے لیے ہوتی ہے۔ شیخ طریقت مرید صادق کو منزل بہ منزل سلوک و احسان کی سیر کراتا ہے اور اس دنیا کو دیکھ کر واقعی اس مرید کی دنیا بدل جاتی ہے، مگر افسوس کہ اب یہ حالات نہیں رہے، یہ لائن واقعتاً ایک پیشہ بن چکی ہے اور یہ راہ اللہ تک پہنچانے والی راہ نہیں رہی۔

مسلمانوں میں سیاسی خلافت اولاد میں چلنے لگی تو سیاست ہاتھ سے گئی اور روحانی جانشین اولاد سے ہونے لگے تو لوگ مقام ولایت کو کھو گئے۔ تاہم اس میں کوئی شک نہیں کہ اللہ تعالیٰ اس دین کا محافظ ہے اور دین کی یہ حفاظت بدوں اس کے نہیں ہو سکتی کہ یہاں دین کی صحیح راہ جاننے والے بھی قیامت تک موجود رہیں اور راہ طریقت کے شاہد بھی تا آخر موجود پائے جائیں گو وہ تعداد میں کتنے ہی کم کیوں نہ ہوں۔ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے:

العلماء ورثة الانبياء اس میں یہ پیش گوئی لپٹی ہوئی ہے کہ صحیح علم رکھنے والے علماء قیامت تک رہیں گے جو جامع شریعت و طریقت ہوں۔ علماء حقیقت میں وہی ہیں اور ان کا قیامت تک موجود رہنا واقعی موعود ہے۔

قرآن کریم میں علماء سے مراد کون ہیں؟

قرآن کریم میں صرف ان لوگوں کو عالم نہیں کہا گیا جو علوم رسمیہ آلیہ کو جاننے والے اور تفسیر و حدیث کی نقل اور ان کے مطالب و مفاہیم کو پہنچانے والے ہوں بلکہ علم کی نسبت ان لوگوں کی طرف کی گئی ہے جن کے دل اللہ کے خوف سے معمور ہوں اور ان کے دلوں کا رنگ اتر چکا ہو۔ قرآن کریم میں ہے:-

انما يخشى الله من عباده العلماء ان الله عزيز غفور

(پ ۲۲، الفاطر ۱۸)

(ترجمہ) اللہ کے بندوں میں سے علماء ہی اس سے ڈرتے ہیں، بے شک اللہ زبردست ہے بخشنے والا ہے۔

وارث یعنی ہوتا ہے جو مورث کے سب طرح کے اموال میں شریک ہو، اسے شریعت اور طریقت کہیے یا اسے اسلام و احسان کا نام دیجئے یہ انبیاء کی میراث ہے، سو جو علماء ان دونوں میں طالب اور عامل ہوں وہی اس لائق ہیں کہ انہیں ورثہ الانبیاء کہا جائے۔ جو طریقت میں نہیں وہ اس مذکور حدیث کا مصداق کیسے بن سکتا ہے۔ مجدد وقت حکیم الامت حضرت تھانوی تو یہاں تک فرما گئے ہیں کہ:

ہر مسلمان کے لیے لازمی ہے کہ وہ صوفی بنے کہ اس کے بغیر فی الواقع ہر مسلمان پورا مسلمان کہلانے کا مستحق نہیں (ماخوذ از شریعت و تصوف ص ۷۱)

احباب طریقت کے نام ایک مرشد عالم کا اصلاحی خط

مشائخ طریقت کس طرح اس راہ کے مسافروں کی تربیت کرتے ہیں ہم اس کا ایک نمونہ قطب الارشاد حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی کے ایک مکتوب گرامی سے پیش کرتے ہیں جو آپ نے حضرت مولانا محمود حسن صاحب اور حضرت مولانا غلیل احمد صاحب محدث سہارنپوری کے نام لکھا۔ ہم اسے بلا تشریح نقل کرتے ہیں تاکہ طالبین اس اسلوب تربیت کو پہچانیں جس کے لیے سالکین اس وادی سلوک میں اترتے ہیں۔ ان کی یہ بیعت صرف دعا کرانے یا تعویذ لینے کے لیے نہیں ہوتی اپنے باطن کی اصلاح کے لیے ہوتی ہے۔ یہ اس زمانہ کی بات ہے جب دارالعلوم دیوبند میں کچھ شورش تھی اور حاجی عابد حسین صاحب کا دور اہتمام

تھا۔ ممبران مدرسہ کی آڑ میں کچھ ایسا فتنہ برپا ہوا جس نے اہل مدرسہ کو پریشان کر دیا اور کچھ اہل شہر بھی اس شورش میں شریک ہو گئے۔ ان دنوں یہ دونوں حضرات دیوبند کے مدرس اول اور مدرس دوم تھے۔ حضرت گنگوہی نے ان حضرات کو لکھا:-

از بندہ رشید غنی عنہ۔ برادران کربان بندہ مولوی محمود حسن صاحب و مولوی غلیل احمد صاحب مد فیوضہما! بعد سلام مسنون مطالعہ فرماید۔ آپ دونوں کے چند خطوط پہنچے جس سے وہاں کا حال معلوم ہوتا رہا۔ آج مولوی غلیل احمد صاحب کا خط آیا جس سے پریشانی مدرسین کی دریافت ہوئی۔ لہذا یہ تحریر ضروری ہوئی۔

میرے پیارے دوستو! تم کو کیوں اضطراب و پریشانی ہے تم تو من یتوکل علی اللہ فہو حسبہ پر قانع رہو اور مدرسہ سے آپ کو فقط اتنا تعلق ہے کہ درس دئے جاؤ، اگر مدرسہ بند حق تعالیٰ کرا دے گا تو تم اپنے گھر بیٹھ رہنا اگر مفتوح (کھلا ہوا) رہا درس میں مشغول رہنا۔ جو تم سے درس کرانا اہل شہر کو منظور نہ ہوگا تو دوسرا باب مفتوح ہو جائے گا۔ تم کس واسطے پریشان ہوتے ہو۔ خبر بھی مت رکھو کہ کیا ہو رہا ہے اپنا کام کئے جاؤ تمہارے برابر تو کسی کے دست و پا نہیں چلتے تم کیوں بے دست و پا اپنے آپ کو لکھتے ہو، جس کام کے تم ہو اس میں ٹکرا نہیں اب فقط نزاع یہی ہے کہ اہل شوریٰ کی زیادت ہو تمہارا کیا حرج ہے تم اپنا کام کرو۔ حاجی صاحب مصلحت کا کام کرتے ہیں، وہ اپنی تدبیر میں رہیں خواہ کچھ ہو ہماری تمہاری مرضی کے موافق یا مخالف۔ اور اہل شوریٰ خود سب اختیار حاجی صاحب کو دے کر مطمئن ہو گئے تو تم پر کیا بار ہے۔ پس تم جیسے لوگوں سے تردد کا ہونا بے موقع ہے تم کسی امر میں لب کشامت ہو۔ کوئی پوچھے تو جواب دو کہ درس کے بارے میں ہم سے پوچھو جو ہمارا کام ہے۔ انتظام وغیرہ کو نہ جانیں نہ ہم دخل دیں۔ اور اندیشہ بد معاشیاں بھی کیوں کرو۔ اس شعر حضرت شیخ المشائخ قدس سرہ کو مد نظر رکھو:

قصہ ظالم بسوئے کشتن ما دل مظلوم ما بسوئے خدا

ترجمہ: ظالم کا ارادہ تو ہمارے مار ڈالنے کی طرف ہے اور ہمارا مظلوم دل خدا کی طرف رجوع کئے ہوئے ہے۔

او دریں فکر تا بماچہ کند مادریں فکر تا خدا چہ کند

ترجمہ: وہ تو اس فکر میں ہے کہ آخر ہمارے ساتھ کیا کرے اور ہم اس

فکر میں ہیں کہ آخر خدا تعالیٰ ہمارے ساتھ کیا کرتے ہیں۔

اے عزیزان، روز اول مقدر ہو چکا ہے۔ ذرہ ذرہ جو واقعہ مدرسہ کے امور میں ہے۔ وہ بھی بس وہی ہوگا اور ہو کر رہے گا، خواہ کوئی دفع کرے یا واقعہ کرے، پھر تم کیوں سرگشتہ ہوتے ہو۔ ہرچہ از محبوب رسد شیریں بود۔ (محبوب کی طرف سے جو کچھ بھی پہنچے گا) مناس ہی ہے) ہم کون ہیں؟ بے اختیار محض ہیں۔ اگرچہ بظاہر مختار ہیں ہم پر جو گذرے گا۔ عین لطف ہوگا اور جو عالم میں صادر ہوگا وہ عین مصلحت ہوگا۔ خواہ خرابی مدرسہ ہو یا بقاء۔ خواہ عزت و نصب ہمارا تمہارا ہو خواہ ذلت و عزل، تم یہ سب واقعہ باز گیر کے ساتھ سمجھ کر اپنے درس کے مشغل میں بسر کرو۔ اس و آں کو زید و عمر پر چھوڑ دو۔ ہر کس بخیاں خویش خطے دارد۔ (ہر شخص اپنے اپنے خیال کے مطابق بھٹکتا رہتا ہے) نہ کوئی مفید کچھ کر سکے نہ کوئی مصلح کر سکتا ہے۔ سب قائل و مختار کرتا ہے۔ وما تشاءون الا ان يشاء الله (اور تم تو کچھ چاہ بھی نہیں سکتے بغیر اس کے خود اللہ تعالیٰ ہی چاہیں)۔

من از بیگانگان ہرگز نہ نام

کہ با من ہرچہ کرد آں آشنا کرد

ترجمہ: میں غیروں کی وجہ سے گریہ و زاری نہیں کرتا ہوں کیوں کہ

میرے ساتھ تو جو کچھ کیا ہے انہوں ہی نے کیا ہے۔

وہو ارحم الراحمین۔ بس تمام ہوا قصہ۔

وہاں کی خبر کا مشتاق ہوں، بشر ہوں اپنے دوستوں کا دعا گو خیر طلب ہوں۔ تم کو کوئی گزند نہیں، مطمئن رہو نہ۔ لہذا کہیں جاوے، ہر شخص کو اپنے اپنے خیال پر تازاں جان کر کالائے بدریش خود کرو اور دم بخود ہو کر می نوش و می نوش و چیزے خروش (پی لو اور سن لو اور بالکل نہ بولو)، فقط۔ سب عزیزوں کو سلام مسنون یہ ہی مضمون جان بخش بعد سلام مسنون فرمادیو، جو دوستان الی تدبیر ہیں ان کا شکریہ ادا کرتا ہوں۔ بعد سلام مسنون مضمون شکر و رضائن سے کہہ دیو اور جس کو چاہو سلام کہہ دینا یہ وقت اور یہ خروش الی فساد عین مصلحت ہے۔ اس کا جس قدر غفلت ہوگا، اسی قدر مفید ہوگا۔ انجام خیر ہی خیر و اصاب و دائم رہے گا۔ رشید احمد

(تذکرہ اہل قلیل ص ۱۸۷)

ممکن ہے کچھ لوگ باطنی بیماریوں کے وجود سے انکار کریں، ان کا یہ انکار خود ایک

بیاری ہے اور اس کا منشاء جہل کے سوا کچھ نہیں۔ والناس اعداء بما جہلوا۔ ہم یہاں ان کی ایک اصولی فہرست پیش کئے دیتے ہیں۔

باطنی بیماریوں کی ایک اصولی فہرست

یہ وہ روح کی بیماریاں ہیں جو انسان کو سعادت اخروی سے روکتی ہیں، انسان انہیں اندر ہی اندر محسوس کرتا ہے مگر ان پر قابو نہیں پاسکتا، انہیں فقط ارادے سے دور نہیں کیا جاسکتا ان کو دور کرنے کے لیے ضروری ہے کہ کسی ایسے آدمی کی طرف رجوع کیا جائے جو اس راہ سے واقف ہو اور اسے ان بیماریوں کا علاج معلوم ہو۔ حجۃ الاسلام حضرت امام غزالی (۵۰۵ھ) لکھتے ہیں کہ دین کی راہ میں یہ دس گھائیاں ہیں جو انہیں طے کر لے وہ ان اخلاقی بیماریوں سے نجات پا گیا۔ ۱۱۔ باطنی بیماریاں کیا ہیں، انہیں آپ نے مہلکات (ہلاک کرنے والی عادتیں) کا نام دیا ہے اور انہیں دس اصولوں میں تقسیم کیا ہے۔ پہلی اصل اپنے آپ کو مشقت کا عادی کرنا اور اپنے کو ریاضت نفس پر لاتا ہے جب اس نے نفس کے گھوڑے کو اس قدر گام دے دی تو اگلی نو اصولوں پر بھی اسے قابو مل جائے گا۔ کیسے سعادت کا یہ رکن سوم ہے۔ یہ رکن دس اصولوں پر مشتمل ہے۔

(۱) ریاضت نفس خوئے کے علاج اور خوئے نیک کی تدبیر

(۲) شہوت فرج و حکم اور ان دو کے شر سے بچنے کی تدبیر

(۳) مفاسد سخن کے علاج میں اور زبان کی آفتوں کے ذکر میں

(۴) خصمہ اور حسد کے علاج میں اور اس کی آفتوں کے ذکر میں

(۵) دنیا کی دوستی کے علاج میں کہ یہ تمام گناہوں کی اصل ہے

(۶) مال کی دوستی کے علاج میں اور بخل کی آفتوں کے بیان میں

(۷) جاہ و شہمت کی طلب اور اس کی آفات کے بیان میں

(۸) ریاء و نفاق کے علاج اور اپنے کو پارسا ظاہر کرنے کے بیان میں

(۹) کبر کے بیان میں یہ اپنے کو بڑا سمجھنے اور اس کے علاج کے بارے میں ہے

(۱۰) غرور (اپنے بارہ میں دھوکہ کا شکار رہنا) اور غفلت کے بیان میں

حضرت الامام فرماتے ہیں کہ:-

یہ تمام باتیں صفات مذمومہ کی جڑیں ہیں اور برائی کی تمام شاخیں ان

ہی دس اصولوں سے نکلتی ہیں۔ جس شخص نے ان دس گھاٹیوں کو طے کر لیا اس کو برے اخلاق سے نجات حاصل ہوگئی اور اس کا باطن اطہر و مطہر ہو گیا اور اس کا دل اس قابل ہو گیا کہ وہ حقائق ایمان سے اسے آراستہ و حیراستہ کرے جیسے معرفت، محبت، توحید اور توکل وغیرہ۔

(کیمیائے سعادت ص ۲۳۳)

اب آپ ہی غور کریں کہ یہ روحانی بیماریاں اور باطنی امراض صرف و عقولوں اور تقریروں سے دور ہو سکتے ہیں یا یہ کہ انسان صرف ان پر قوت و ارادہ سے قابو پاسکتا ہے؟ نہیں! اس امر ہم کو سر کرنے کے لیے حاذق معالج کی ضرورت ہے اور اس ضرورت کو پورا کرنے کے لیے ایک مستقل فن وجود میں آیا ہوا ہے جس میں اس راہ کے سالکین اپنے حالات، اپنے تجربات، مجاہدات اور مشاہدات سے گزرے ہیں، جن جن راہوں سے انہوں نے کامیابی پائی انہیں منضبط کر لیا گیا اور اسی نے آگے جا کر علم تصوف کا نام پایا۔

مذکورہ فہرست میں جن روحانی بیماریوں کا ذکر ہوا ہے ان سب کا مورد دل ہے جب وہ فاسد ہو گیا تو سمجھ لیجئے کہ سارا بدن فاسد اور مریض ٹھہرا اور اگر اس کی اصلاح ہوگئی تو سمجھئے کہ سارا بدن صحیح ہو گیا اب یہ دل اس قابل ہو گیا کہ اس پر صفات الہیہ کی جھلک اتر سکے اور اسے طاء اعلیٰ میں روح القدس سے اتصال نصیب ہو۔ قرآن کریم نے پہلے سے خبر دے رکھی تھی۔

کلاہل دان علی قلوبہم ما کانوا یکسبون

(پ ۳۰، المطففین ۱۴)

ترجمہ: بلکہ ان کے دلوں پر ان کی بد عملیوں کا رنگ بیٹھ گیا ہے۔

اس سے یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ یہ رنگ وہ اپنی پیدائش میں ساتھ لے کر نہ آئے تھے بلکہ ان کے ارادی اور اختیاری اعمال نے ہی ان کے دلوں کو تاریک کر دیا ہے۔ قرآن کریم میں دلوں کے رنگ آلود ہونے کا یہ صریح ذکر ہے، صوفیہ کرام کے ہاں غفلت قلب کی اصلاح ہمیشہ سے ماخوذ ہے۔

یہ دل کی بیماریوں کا قرآن وحدیث میں مراحت سے تذکرہ ہے اب ظاہر ہے کہ جو انکا علاج ہو گا وہ بھی دین ہی ہو گا۔ دین کے اسی شعبہ کا نام تصوف، اصلاح قلب، تزکیہ

قلب، احسان ہے۔ اسی کو تصفیہ باطن بھی کہتے ہیں۔

حکیم الامت حضرت تھانوی رحمۃ اللہ ان ہاٹنی پیاریوں کا اس طرح ذکر کرتے ہیں:-
تصوف دین کی روح، معنی یا کیف اور کمال کا نام ہے جس کا کام باطن کو
رذائل، اخلاق ذمیرہ، شہرت، آفات لسانی، غضب، حقد، حسد، حب دنیا،
حب جاہ، بخل، حرص، ریا، عجب، غرور سے پاک کرنا اور فغائل یعنی
اخلاق حمیدہ: توبہ، صبر، شکر، خوف، رجا، زہد، توحید، توکل، محبت، شوق،
اخلاق، صدق، مراقبہ، محاسبہ اور تفکر سے آراستہ کرنا ہے تاکہ توجہ الی اللہ
پیدا ہو جائے جو مقصود حیات ہے۔ (ماخوذ از شریعت و تصوف ص ۱۶)

رذائل سے لکلنا ہر کسی کے بس میں نہیں

ہر شخص اپنے علم و فہم کی روشنی میں ان خطرات سے قابو پانے کی استعداد نہیں رکھتا،
اپنا تزکیہ قلب کسی کے اپنے اختیار میں نہیں، اگر ایسا ہوتا تو صحابہ کرام حضور ﷺ سے قرآن
کریم سن کر اور آپ کی پاکیزہ سنتیں معلوم کر کے اپنا تزکیہ کر لیتے، ایسا نہ ہوا اللہ تعالیٰ نے یہ
کام حضور ﷺ کے ذمہ لگایا کہ آپ انہیں اپنی صحبت میں رکھ کر ان کے دلوں کا تزکیہ
کریں۔ پھر صحابہ کرام آگے اپنے متوسلین کا تزکیہ قلب کرتے رہے حالانکہ کتاب و سنت کے
علماء انکے سامنے موجود تھے۔

دوسروں کی اصلاح کیلئے خود صالح ہونا کافی نہیں ہوتا مصلح ہونا درکار ہے۔ دوسروں
کی اصلاح کے لیے ایک خاص ملکہ چاہئے اس کے لیے خاصا تجربہ مطلوب ہے اور اپنے مربی و
مرشد سے اس کی تصدیق لازم ہے۔ حکیم الامت حضرت تھانوی رحمۃ اللہ فرماتے ہیں:
بہلانری کتابوں سے بھی کوئی کامل مکمل ہوا ہے۔ موٹی بات ہے کہ بڑھی
کے پاس بیٹھے بغیر کوئی بڑھی نہیں بن سکتا حتیٰ کہ بسولہ بھی بطور خود ہاتھ
میں لے کر اٹھائے گا تو بھی قاعدہ سے نہ اٹھایا جاسکے گا، بلا درزی کے
پاس بیٹھنے کے سوئی کو پکڑنے کا انداز بھی نہیں آتا، بلا خوش نویس کے
پاس بیٹھنے اور بلا قلم کی گرفت اور کشش دیکھے ہرگز کوئی خوش نویس نہیں
بن سکتا۔ غرض بدوں کسی کامل کی صحبت کے کوئی کامل نہیں بن سکتا۔

محبت صالح ترا صالح کند محبت طالح ترا طالح کند

ہر کہ خواہد ہم نشینی با خدا
گو نغیرد در حضور اولیاء

مطلب یہ ہے کہ نیک آدمی کی محبت تم کو نیک بنادے گی جو شخص خدا
تعالیٰ کی ہم نشینی کا طالب ہو تو اُسے اولیاء اللہ کی محبت میں بیٹھنا
چاہیے۔ (شریعت و تصوف ص ۳۲)

مسح الامت حضرت مولانا محمد مسیح اللہ صاحب رحمۃ اللہ لکھتے ہیں:

عادت اللہ یوں ہی جاری ہوئی ہے کہ کوئی کمال بدوں استاد کے حاصل
نہیں ہوتا، تو جب اس راہ طریقت میں آنے کی توفیق ہو تو استاد طریق
کو ضرور تلاش کرے جس کے فیض تعلیم اور برکت محبت سے مقصود
حقیقی تک پہنچے (ایضاً)

راہروان طریقت اجازت یافتہ شیوخ کے سوا کسی کی بیعت نہیں کرتے

جس طرح شریعت کی کوئی خود ساختہ راہ عمل نہیں بلکہ یہ ایک عمل منقول ہے جو اوپر
سے چلا آرہا ہے، طریقت بھی کوئی خود ساختہ قلبی عمل نہیں اس کی بھی ایک مضبوط سند ہے جو
صحابہ کبیر پہنچتی ہے۔ راہروان طریقت جس طرح شریعت اساتذہ سے لیتے ہیں طریقت بھی
انہیں اہل سلسلہ سے مسلسل ملتی ہے۔ شیوخ جب مریدوں کو عبادات سے گزار لیتے ہیں اور
انکی ثابت قدمی اور اللہ سے پیار انہیں دکھائی دینے لگتا ہے تو وہ انہیں آگے اللہ کا نام سکھانے
کی اجازت دے دیتے ہیں۔ مریدان ہا صفا اس کے باوجود اپنے شیوخ کے ہاں حاضری
دیتے رہتے ہیں۔ سو جو شخص اپنے شیخ سے براہ راست اجازت لئے بغیر لوگوں کو اس کے نام
سے بیعت کرتا ہے وہ طریقت کی راہ میں ایک بدعت کا مرتکب ہے۔ حدیث پاک من
احداث فی امرنا ہذا میں امر دینی کا لفظ شریعت اور طریقت دونوں کو شامل ہے۔

جب تک شیخ کامل نہ ملے وہ کاملین کی کتابوں میں اپنے کو مشغول رکھے

جب تک کسی شیخ کامل کے ہاتھ پر ہاتھ نہ دے اس کا یہ مطلب نہیں کہ اپنے قلب
کی اصلاح کا کوئی طریقہ اختیار نہ کرے، شیخ کامل جب تک نہ ملے اس وقت تک اپنے آپ کو

ان کتابوں میں مشغول رکھنا چاہئے جن میں کسی شیخ کامل کے افاضات اور ارشادات اور قلبی حالات پر ان کے تجویز کردہ معالجات ہوں۔ یہ کتابیں ایک طرح سے روحانی تعلیم کا کام دیتی ہیں تاہم اصلاح قلب اور اس کا طریقہ شیخ کامل سے ہی معلوم کیا جاسکتا ہے۔ ہم ذیل میں چند کتابوں کے نام لکھتے ہیں جن کے مطالعہ سے اس راہ کا سالک بہت کچھ پاتا ہے۔

- (۱) کشف المحجوب... حضرت شیخ علی ہجویریؒ، (۲) کیسائے سعادت... از امام غزالیؒ، (۳) الفتح الربانی... مجالس حضرت شیخ عبدالقادر جیلانیؒ، (۴) بنیان المعید... افاضات عارف باللہ شیخ سید احمد رفاعیؒ، (۵) عوارف المعارف... شیخ شہاب الدین سہروردیؒ، (۶) محلات الانس... شیخ عبدالرحمن جامیؒ، (۷) مکتوبات شریف... حضرت شیخ مجدد الف ثانیؒ، (۸) صراط مستقیم... از سید احمد شہیدؒ، (۹) مواعظ و ملفوظات... حکیم الامت حضرت تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ اجمعین۔

ان کتابوں کے ساتھ ساتھ حضرت شیخ الاسلام مولانا حسین احمد مدنیؒ کے مکتوبات اور حکیم الاسلام مولانا قاری محمد طیب صاحب کے خطبات کا مسلسل مطالعہ جاری رکھا جائے تو مومن واقعہً اس فن میں ایک بڑی مناسبت حاصل کر لیتا ہے اور اسکی یہ محنت اس کو مرد کامل کی رہنمائی میں پہنچنے میں بڑی مدد دیتی ہے۔

آثار الاحسان کی تالیف کی غرض

یہ کوئی تصوف کی کتاب نہیں نہ اس میں مسائل تصوف کا بیان ہے، گویا نہ کہیں کچھ مسائل آگئے ہیں، یہ کتاب اسلامیات کے طلبہ کے لیے اس فن کے تعارف کی ایک کتاب ہے۔ اس وقت جدید تعلیم یافتہ لوگوں کے ہاں اسلامیات کا تعارف قرآن و حدیث سے آگے نہیں بڑھتا۔ کئی نادان یہ کہتے سنے جاتے ہیں کہ ہمارے لئے قرآن و حدیث کافی ہیں ہمیں کسی تیسری چیز کی ضرورت نہیں، ایسے لوگ اسلامیات میں سنت کو اس کا صحیح مقام دینے کے لیے تیار نہیں ہوتے۔ ان حالات میں ضروری معلوم ہوتا ہے کہ کتاب و سنت کو اسلامیات کی اصل بنیاد سمجھتے ہوئے اس کے طلبہ کو اس پر آئے پھلوں سے بھی روشناس کرویں تاکہ پتہ چلے کہ فقہ اور تصوف کے بغیر شریعت کے تقاضے پورے نہیں ہو پاتے۔

قرآن کریم مسلمانوں کو سبیل المومنین اور صراط مستقیم پر چلانا چاہتا ہے اور یہ راہ اس

امت کے کالمین کے ساتھ عقیدت رکھے بغیر کبھی کسی کو نصیب نہیں ہوتی۔

مسلسل دین پر چلنا ہی سبیل المومنین ہے

قرآن پاک نے صدیق رسالت پر تو زور دیا ہے لیکن اتباع میں رسول کی تخصیص نہیں کی۔ اس پورے معاشرے کو واجب الاتباع ٹھہرایا ہے جو حضور ﷺ نے قائم کر رکھا تھا۔ قرآن کریم میں ہے:-

وَمَنْ يَشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ
الْمُؤْمِنِينَ تُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَصَلَّهُ جَهَنَّمَ وَصَلَاتُ مُصِيرًا

(پ: ۵، النساء: ۱۱۵)

ترجمہ: اور جو رسول کی مخالفت کرے بعد اس کے کہ ہدایت اس پر مکمل
چکی اور چل پڑا سبیل المومنین کے خلاف، ہم اسے کرنے دیں گے جو وہ
کرتا ہے اور اسے جہنم میں جھونک دیں گے اور وہ برا ٹھکانہ ہے۔

آنحضرت ﷺ کی تعلیم آپ کی زندگی میں ہی صحابہ کے عملوں میں آچکی تھی، اللہ
تعالیٰ نے انہی حضرات کے عمل کا نام سبیل المومنین رکھا ہے اور مسلمانوں کو اس کا پابند ٹھہرایا
ہے۔ سو مسلمان اب پابند ہیں کہ جب دین کی راہ پر چلیں تو وہ سبیل المومنین پر چلیں، خدا سے
راہ مستقیم مانگیں اور ان تمام لوگوں کی راہ پر چلنا مانگیں جن پر اللہ تعالیٰ نے انعام فرمایا اور ظاہر
ہے کہ وہ صرف انبیاء نہ تھے صدیقین بھی تھے، شہداء بھی تھے اور صالحین بھی تھے۔ جو بھی اللہ کی
طرف جھکا ہو مومنین اس کی اتباع کریں۔ کَمَا قَالَ تَعَالَىٰ وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ
(پ: ۲۱، لقمان: ۱۵) وہ صالحین امت ہیں جو ہر زمانے میں کامل کی تربیت سے مسلسل چلے
اور اب تک چلے آ رہے ہیں۔

ہم نے اس کتاب میں تصوف کے متعلقہ مضامین ایک تاریخی تسلسل میں پیش کئے
ہیں، اس کا ہر مضمون ایک مستقل رسالہ ہے۔ یہ رسائل بڑے صغیر پاک و ہند کے معروف جرائد
میں علیحدہ علیحدہ بھی چھپتے رہے ہیں، اب انہوں نے ہی اس مجموعہ میں آکر ایک کتاب کی شکل
اختیار کی ہے۔

یہ کتاب راقم الحروف کی چوتھی خدمت ہے جو یونیورسٹیوں کے علوم اسلامی کے ختمی

طلبہ کیلئے لکھی گئی ہیں۔ اس سلسلہ کی پہلی کتاب ”آثار المتزئیل“ تھی یہ قرآن کریم سے متعلقہ تھیں مضامین کی ایک پیشکش ہے۔ دوسری کتاب ”آثار الحمدیث“ ہے۔ یہ حدیث سے متعلقہ تھیں مضامین کی ایک پیشکش ہے۔ تیسری کتاب ”آثار التشریح الاسلامی“ ہے۔ جو فقہ کے مختلف مضامین کا ایک مجموعہ ہے۔ اور چوتھی خدمت یہ تالیف ”آثار الاحسان“ ہے جو تصوف سے متعلق ۱۸ مضامین کا مجموعہ ہے۔ تصوف کا موضوع اپنی ذات میں بہت خشک و کمائی دیتا ہے، اس کا تعلق بھی زیادہ عمل سے ہے، علم سے صرف اس کے سوتے پھوٹتے ہیں۔ ہم نے اسے دلچسپ بنانے اور اسکے طلبہ کو اس طرف رغبت دلانے میں اسے کئی نئے نئے عنوان دیئے ہیں۔ اس کا مقصد یہ نہیں کہ ہماری درس گاہوں سے اسلامیات کے تمام طلبہ پیر بن کر نکلیں لیکن ہمیں یہ کہنے میں ہاک نہیں کہ ہمارے طلبہ روحانی تصرفات کے حسین گلشن کی ضرور سیر کریں۔ ہو سکتا ہے کوئی خوش قسمت اس باغ و بہار سے وہ پھول چن لے جس کی خوشبو اسلام کی چودہ سو سالہ تاریخ میں ہر سو پھیلی ہوئی ہے اور ہزاروں نہیں لاکھوں سعادت مندوں نے اس سے بہت فیض پایا ہے۔ اسی مناسبت سے احقر نے اس کتاب کا نام ”آثار الاحسان فی سیر السلوک والعرفان“ رکھا ہے۔

راقم الحروف کا اسلوب بیان اور پیرایہ استدلال ان چاروں موضوعات میں ایک سا ہے۔ قرآن سے متعلقہ مباحث ہوں یا حدیث سے، وہ فقہ سے متعلق ہوں یا تصوف سے ہر موضوع میں میرے ماخذ علم ایک سے ہیں۔ میں نے ان چاروں موضوعات میں کتاب وسنت کی صحیح مرادات کی تعیین میں حدیث و فقہ کے ان اعیان سے استدلال کیا ہے جو اپنے عہد کے جلیل القدر جہال العلم تھے جیسے امام نووی، حافظ ابن تیمیہ، حافظ ابن حجر عسقلانی، علامہ بدرالدین عینی، علامہ ابن ہمام اسکندری، حافظ ابن رجب حنبلی، امام ملا علی قاری رحمہم اللہ تعالیٰ۔ فقہ اور تصوف کے علمی مباحث میں بھی احقر کا استناد انہی اکابر سے ہے۔ اس اسلوب اور پیرایہ استدلال سے یہ بات کمال جاتی ہے کہ جس طرح تفسیر و حدیث دین کے موضوعات ہیں فقہ و تصوف بھی دین کے ہی موضوع ہیں اور اس کی شہادت وہی ائمہ اعظام دے آئے ہیں جن کی ثقاہت اور وفور علم پر ہم نے تفسیر و حدیث کو دین کا موضوع تسلیم کیا تھا۔ اگر تصوف دین کا موضوع نہ ہوتا تو اسکے متعلقہ مباحث میں آپ کو وہی ائمہ اعیان جلوہ گر نظر نہ آتے جنہیں آپ پہلے آثار المتزئیل اور آثار الحمدیث میں دیکھ چکے ہیں۔

ایک ضروری گزارش

یہ کتاب تصوف پر ۱۸ مضامین کی کجا پیکش ہے، اس میں جتنے مضامین ہیں وہ اپنی جگہ مستقل اور جامع تالیفات ہیں۔ ظاہر ہے کہ جب ہر مضمون اپنی ذات میں مکمل ہوگا تو اسکی بعض جزئیات آپ کو کئی کئی مضامین میں مشترک نظر آئیں گی، اس سے بعض اوقات تکرار کلام کا شبہ ہوتا ہے۔ بات اس طرح نہیں! محدثین کی حدیث کی کتابوں میں بھی بعض احادیث کئی کئی ابواب میں ملتی ہیں اس کا سبب بھی تکرار کلام نہیں، ہر باب کو اپنی جگہ جامع دکھانا ہے۔ راقم الحروف اپنی ان چاروں تالیفات میں محدثین کی طرز پر چلا ہے اور احقر نے ان ابواب میں مطومات کو اپنی جگہ جامع اور پورا دکھانے کی کوشش کی ہے۔

احقر یہ کہنے میں کوئی باک نہیں سمجھتا کہ یہ کتاب تصوف پر نہیں، تصوف سے متعلق چند علمی مباحث پر ہے۔ اس کا مقصد طلبہ کو گودہ کسی بھی مسلک اور مشرب سے تعلق رکھتے ہوں اس حقیقت سے آشنا کرنا ہے کہ تصوف آج کی کوئی نئی آواز نہیں بلکہ تزکیہ قلب کا یہ وہ عمل ہے جس کی صدا ہمیں پچھلی چودہ صدیوں میں برابر سنائی دے رہی ہے۔

اظہار تشکر و امتنان

عزیز محترم حافظ محمد اقبال رگونی سلمہ لائق تشکر ہیں کہ انکی ہمت، خواہش، محنت اور شوق و رغبت کے باعث آج یہ کتاب آپ کے ہاتھوں میں ہے۔ عزیز موصوف کی عرصہ سے تمنائی کہ احسان و سلوک اور تصوف و عرفان کے موضوع پر کوئی ایسی کتاب تیار ہو جائے جس سے نہ صرف مدارس کے طلبہ مستفیض ہوں بلکہ کالجوں اور یونیورسٹی کے طلبہ بھی اس سے بھرپور استفادہ کریں اور احسان و سلوک کی سیر کا جذبہ بھی ان کے دلوں میں ابھرے۔ چنانچہ عزیز موصوف نے راقم الحروف کے مختلف اسفار میں پچھلے مضامین مطبوعہ وغیرہ کو ایک جگہ جمع کیا پھر راقم الحروف کو نظر ثانی کے لیے کہا، راقم الحروف نے اس میں مناسب ترمیم بھی کی اور بعض نئے ابواب کا اضافہ بھی کیا ہے اور اس سیر سلوک کے دوران جہاں سے حنین اور معطر پھول ملے اسے اس حسین گلدستہ میں جگہ دینے کی کوشش کی ہے۔ اللہ تعالیٰ عزیز موصوف کے علم و عمل میں برکت عطا فرمائے اور ان کی ان دینی مساعی کو مشکور بنائے آمین۔

حافظ صاحب کے زور قلم سے آج ماہنامہ الہلال کی آواز پوری دنیا میں گونج رہی

ہے۔ احقر بیرونی دنیا میں جہاں بھی گیا ہے وہاں کے علمی حلقوں میں ماہنامہ الہلال کا امتیازی تعارف پایا۔ انہی کی مسامحی سے آج یہ علمی خدمت آپ کے ہاتھوں میں ہے۔ اللہ رب العزت اسے شرف قبولیت سے نوازے۔

آج ۹ ذوالحجہ وقف عرفات کے وقت یہ کتاب اپنی منزل کو پہنچ رہی ہے۔ احقر مصمم دل سے اللہ رب العزت کا شکر گزار ہے کہ اس نے احقر ناچیز سے یہ خدمت لی۔ اہل علم حضرات سے درخواست ہے کہ اگر اس میں کوئی فروگزاشت پائیں تو راقم الحروف کو بذریعہ خط مطلع فرما دیں تاکہ دوسرے ایڈیشن میں اسکی اصلاح کی جاسکے۔ ہاں اس راہ کے مسافروں سے گزارش ہے کہ وہ اس کتاب سے استفادہ بے شک کریں لیکن تصوف کی وادی میں کسی رہبر کامل کی رہنمائی سے ہی چلیں اور اس سنت خداوندی کو کبھی نہ بھولیں کہ اس نے ہمیشہ انسانوں سے ہی انسانیت کو تحفظ بخشا ہے۔ وما ذالک علی اللہ بعزیز

خالد محمود عفا اللہ عنہ (حال مقیم ماچسٹر)

دین کا ایک اہم موضوع - تصوف

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اما بعد

ہر علم کا ایک موضوع ہے اور اسکی ایک غایت ہے، عمل کی سب تک و تا از ای ایک موضوع کے گرد ہوتی ہے، اس کی غایت اس کا نقطہ تکمیل ہے۔ تصوف کا موضوع دلوں پر صفائی کی محنت ہے اور اس کی غایت خدا کی محبت حاصل کرنا ہے، یہاں تک کہ بندہ اسی ایک کا ہو کر رہے، اس کی معرفت میں وہ برابر آگے بڑھتا جائے اور ■■■ کچھ دیکھ لے جو اس نے کبھی سنا یا سمجھا تھا۔ یہ عبادت کی غایت ہے جو موت پر پوری ہوتی ہے۔ واعبد ربک حتیٰ یلتصیک الیقین (پ: ۱۴، الحجر: ۹۹) اس وقت تک عبادت میں لگا رہے جب تک تمام پر دے اٹھ نہیں جاتے۔

اللہ تعالیٰ چاہتے ہیں کہ اسے جانا جائے، اس کے طالب ہوں اور ■■ مطلوب ہو اور اسے پہچانا جائے اور وہ معروف ہو۔ حضرت امام غزالیؒ (۵۰۵ھ) لکھتے ہیں:-

جاننا چاہئے کہ مقامات دین میں پہلا مقام یقین و معرفت ہے پھر معرفت سے خوف پیدا ہوتا ہے اور خوف سے زہد و صبر اور توبہ پیدا ہوتے ہیں۔ اور زہد و توبہ سے صدق و اخلاص اور ذکر و فکر پر موانعت پیدا ہوتی ہے اور پھر اس سے انس و محبت ظہور میں آتا ہے اور یہ مقامات کی نہایت ہے اور تسلیم و رضا اور شوق یہ تیغ محبت ہیں۔ (کیسائے سعادت ۴۳۷)

دین کے باطنی مقامات کا مورد دل ہے

دل ان مقامات کا مورد ہے اور وہیں آکر یہ آگ بجھوکتی ہے۔ اعمال میں جان پھر

انہی احساسات سے آتی ہے۔ ظاہر و باطن ساتھ ساتھ چلیں تو اعمال اللہ تعالیٰ کے ہاں قبولیت پاتے ہیں۔ باطن کی اصلاح نہ ہو تو یہ اعمال نہیں فقط اعمال کے ڈھانچے ہیں۔ یہ وہ اجساد ہیں جن میں روح نہیں، خوش نما بھی دکھائی دیں تو یہ وہ پھول ہیں جن میں خوشبو نہیں۔ گری کے بغیر کیا کبھی کسی پھول نے خوشبودی ہے؟ جو محنت اندر گری پیدا کرتی ہے اسی کا نام تصوف ہے، اسی سے اعمال میں جان آتی ہے اور تصوف نام ہی ان اعمال میں گری پیدا کرنے کا ہے۔

ضرورت تزکیہ کی چار قرآنی شہادتیں

دین میں پہلا قدم اسی طرف اٹھنا چاہئے، دین فطرت کی تعمیر میں عمل کی پہلی اینٹ اسی اخلاص نیت پر رکھی گئی ہے۔ یہ دین حضرت ابراہیمؑ کی اس دعا کا ثمر ہے جو آپ نے تعمیر کعبہ پر کی تھی:-

ربنا وابعث لہم رسولاً منہم یتلوا علیہم آیاتک و یعلمہم
الکتاب والحکمۃ و یرکبہم انک انت العزیز الحکیم۔

(پ: ۱، البقرہ: ۱۲۹)

ترجمہ: اے ہمارے رب اور بھیج ان میں ایک رسول انہی میں سے کہ
پڑھے ان پر تیری آیتیں اور سکھلا دے ان کو کتاب اور حکمت کی باتیں اور
پاک کرے ان کو بے شک تو ہی ہے بہت زبردست بڑی حکمت والا۔

اس دعا کا حاصل یہ ہے کہ کتاب و سنت اس امت کا چشمہ علم ہیں تو تزکیہ قلب
سے اس کے عمل کی ابتداء ہے پھر جب آنحضرت ﷺ تشریف لائے تو اس آیت میں انہی
نقوش کی صدائے بازگشت سنائی دی:-

ارسلنا فیکم رسولاً منکم یتلو علیکم آیاتنا و یرکبکم و
یعلمکم الکتاب والحکمۃ (پ: ۲، البقرہ: ۱۵۱)

پھر فرمایا کہ جس رسالت سے تعلیم و تزکیہ کے یہ سوتے پھوٹے پیکر اللہ کا احسان
عظیم ہے جو مومن پر وارد ہوا۔

لقد من اللہ علی المؤمنین اذ بعث لہم رسولاً من انفسہم یتلوا علیہم
آیاتہ و یرکبہم و یعلمہم الکتاب والحکمۃ (پ: ۳، عمران: ۱۶۳)

آنحضرت ﷺ کی یہ محنت جس طرح امتین کے لیے ہوئی اسی طرح یہ اس دور کے رہنے والوں کے لیے بھی موجود ہوئی۔ جو اس دنیا کا آخری دور ہوگا۔ و آخرین منهم میں اس دور کے لوگ مراد ہیں۔

هو الذي بعث في الامم رسولاً منهم يعلو عليهم اياته
ويزكهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وان كانوا من قبل لفى
ضلال مبين O و آخرین منهم لما يلحقوا بهم وهو العزيز
الحکیم. (پ: ۲۸، الجمع: ۳۲)

ترجمہ: وہی ہے جس نے اٹھایا امیوں میں ایک رسول انہی کا، پڑھ کر
سناتا ہے ان کو اس کی آیتیں اور ان کا تزکیہ کرتا ہے اور سکھاتا ہے ان
کو کتاب اور حکمت کی باتیں اور اس سے پہلے وہ پڑے ہوئے تھے کھلی
بھول میں۔ اور اٹھایا اس رسول کو ایک دوسرے لوگوں کے لیے بھی انہی
میں سے جو ابھی نہیں ملے ان میں۔ اور وہ ہی ہے زبردست حکمت والا۔

قرآن پاک کی یہ چار آیتیں ہم نے پیش کی ہیں جن میں دین فطرت کے نقوش
تعلیم کتاب و سنت، تزکیہ قلب کو ساتھ ساتھ رکھا گیا ہے۔ اس سے واضح ہوتا ہے کہ جب سے
یہ دین چلا ہے دلوں کی صفائی کی محنت جسے ہم تصوف کہتے ہیں کبھی بھی دین سے جدا نہیں رکھی
گئی۔ تاریخ اسلام میں جہاں بھی تعلیم کتاب و سنت کی محنت پائی گئی تزکیہ قلب کی محنت بھی
ساتھ ساتھ چلی، ہاں مگر اس محنت کا نام پہلے تزکیہ قلب تھا پھر اسے ایک آسان نام تصوف
دیا گیا جس میں لفظ بھی صفائی آگئی۔ یہ تزکیہ قلب کے متوازی کوئی نئی کارروائی قائم نہیں کی گئی،
نام بدلنے سے حقیقت نہیں بدلتی اور نہ نام بدلنے سے کسی عمل میں بدعت آتی ہے۔

انسان کی ظاہری تعمیر کے فضائل چہارگانہ

حکماء نے جس طرح انسان کی ظاہری تعمیر کے لیے فضائل چہارگانہ ترتیب دیے
:حکمت، شجاعت، عدالت اور عفت ان کے ساتھ ساتھ ان کے افراط و تفریط کے آٹھ
پہلوؤں پر بھی بصیرت افروز بحث کی ہے۔ صوفیہ کرام نے مقام معرفت پانے کے لیے اس
بلندی پر چار طرف سے چڑھنا چاہا اور جب اس بلندی پر پہنچے اور ان عبور کردہ راہوں پر
نظر کی تو انہیں یہ سب رستے برابر نظر آئے اور انہوں نے اپنے متوسلین کو ان کے حسب حال

جورہ ہٹائی۔ اس راہ کے سالک بنے اور زیادہ کاملین نے ہار بار عروج پایا اور ہر راہ سے وہ اس بلندی پر پہنچے۔

انسان کی روحانی تعمیر کے چار سلسلے

تصوف کے چار سلسلے (۱) سلسلہ قادریہ، (۲) سلسلہ چشتیہ، (۳) سلسلہ نقشبندیہ، (۴) سلسلہ سہروردیہ زیادہ معروف ہیں۔ جس طرح علم فقہ میں اعمال کے ظاہری نکتوں سے بحث ہوتی ہے، تصوف میں اعمال کی باطنی قدروں کی بحث کی جاتی ہے۔ اور ذوق عبادت کے شوق معرفت کو زیادہ کرنے کے لیے علم فقہ کے ساتھ ساتھ تصوف کی مشقیں بھی تیز کر دی جاتی ہیں۔

نوارا تلخ ترے زن چوں ذوق نغمہ کم یابی
حدی را تیز ترے خواں چوں عمل راہ گراں بینی
ترجمہ: آواز کو ذرا تیز کر کے نکال جب تو دیکھے کہ نغمہ کا ذوق کم ہو رہا
ہے اور جب تو دیکھے کہ اونٹوں کے کجاوے گراں ہو رہے ہیں تو حدی کو
آواز تیز کر کے پڑھو (اس سے سوتے بھی جاگ اٹھیں گے)۔

علم اخلاق فقہ اور تصوف کے دائرے

علم اخلاق میں تہذیب اخلاق، تدبیر منزل اور سیاست مدن کے دائروں سے گذرنا پڑتا ہے جب کہیں جا کر اخلاق کی تربیت ہوتی ہے۔ علم فقہ میں بھی ذاتی حالات، جماعتی حالات اور ملکی سیاسی حالات سے گذرنا پڑتا ہے تب دین اسلام ایک جامع ضابطہ حیات کی صورت میں سامنے آتا ہے۔ تصوف میں اوراد و اذکار، روح کے اعمال اور شیخ کی مجالس و مراقبات سے گذرنا پڑتا ہے۔ اور شیخ اس کے لیے جو بھی ترتیب مقرر کرے وہ اس راہ کے مسافروں کے لیے قانون نہیں بنتی، اس کا درجہ ایک علاج کا ہے جو مریض کے حسب حال تجویز کیا جاتا ہے۔ جو علم اخلاق میں تکمیل پاتے ہیں وہ علماء سمجھے جاتے ہیں، جو فقہ میں تکمیل پاتے ہیں وہ مجتہد کے درجہ کو پہنچتے ہیں اور جو تصوف میں کامل ٹھہرتے ہیں وہ مجاز بیعت ہو جاتے ہیں کہ اللہ کی بھکتی مخلوق کو اللہ کی محبت میں کھینچنے کی دعوت دیں اور اپنے نفوس کی گرمی سے ان کے دلوں کو روشن کریں۔ یہ اللہ کے دوست ہیں جو پھر دوسروں کو بھی اس کی دوستی میں کھینچتے ہیں۔

اللہ کے دوستوں کے مختلف مدارج

صحابہ کرامؓ سب حسب مراتب تزکیہ قلب کی دولت پائے ہوئے تھے انہیں، ان ضریوں اور مشقوں کی ضرورت نہ تھی جو ہمیں تصوف کے مسافروں میں آج نظر آتی ہیں۔ ان کی دینی محنت زیادہ علم کی تبلیغ، عالمی اسلامی معاشرے کی تشکیل، سرحدوں کی توسیع و ترتیب اور عدل و انصاف کی تحفید میں لگی۔ پھر سلطنت اسلامی جتنی وسیع ہوتی گئی ضرورت محسوس ہوئی کہ اس کے لیے معاشرے میں تعلیم و تبلیغ کی محنت کے ساتھ تزکیہ قلب کی محنت بھی جاری کی جائے۔ صحابہؓ جو دولت ایک نظر مصطفیٰ ﷺ سے مل جاتی تھی اب اس کے لیے اس راہ کے کاہلین نے اوراد و اذکار اور ضریوں کی ضرورت محسوس کی۔ طیب ہی جانتا ہے کہ مریض کی نبض کیا کہتی ہے۔ تابعین حضرات میں کچھ ایسے لوگ اٹھے انہوں نے صحابہ کرامؓ سے اکتساب فیض کرتے ہوئے پوری امت میں یہ محنت جاری کی۔ حضرت حسن بصری (۱۱۰ھ) اس راہ کے سالکوں میں سے تھے۔

نبی میں نبوت و ولایت کی دو نسبتیں جمع ہوتی ہیں

آنحضرت ﷺ منصب نبوت کی ذمہ داریوں کو ادا کرنے کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی معیت اور اس کے ربط و قرب کی ولایت بھی پائے ہوئے تھے۔ نبی جب امت کے تعلق میں خدا کی طرف و حیان کرتا ہے تو اس کی یہ ادا نبی کی ہوتی ہے اور جب وہ رات کی تجانیوں میں خدا کے حضور کھڑا ہوتا ہے تو اس کی یہ ادا ولایت کی ہے۔ اس پہلو سے دیکھا جائے تو انبیاء کرام ولایت الہیہ میں بھی اونچے درجے کے ولی ہوتے ہیں۔

روحانی کمال کے مختلف مدارج

روحانی کمالات میں سب سے اونچا مقام نبوت کا ہے، پھر مقام ولایت ہے اور ولایت میں سب سے اونچا مرتبہ ولایت نبوت کا ہے، پھر صدیقیہ کا پھر محدثیہ کا اور پھر شہادت کے مراتب ولایت ہیں، ان میں شہداء حسب مراتب شہادت آتے ہیں پھر ولایت عامہ کا مقام ہے جس میں جملہ صالحین امت حسب مراتب آجاتے ہیں اور انبیاء کے بعد ان سب حضرات پر اولیاء کا لفظ آجاتا ہے اور ہر ایک کے مراتب اپنے اپنے ہیں۔

صدیقین اور محدثین

ختم نبوت کے بعد صدیقیہ کی کھڑکی خدا نے کھلی رکھی۔ حضرت ابو بکر صدیقؓ

سب صدیقیوں کے پیشوا تھے۔ ان کا سیدہ کمالات نبوت کو اپنے میں اتارنے میں بخیر آئینہ تھا۔ سچائی کو قبول کرنا ان کی فطرت تھی یہی وجہ ہے کہ تصدیق رسالت میں آپ کو کسی معجزہ کی ضرورت نہ پڑی۔ حضرت عمر اس امت کے محدث تھے۔ یہ وہ لوگ ہوتے ہیں جو نبی نہیں ہوتے مگر خدا ان سے ہم کلام ہوتا ہے۔ یہ صادق النظم ہوتے ہیں جن کا گمان بھی حقیقت کا روپ دھار لیتا ہے اور ملاءِ اعلیٰ سے ان پر روشنی اُترتی ہے۔

شہادت و ولایت

پھر مقام شہادت میں سامنے نکوار کا دار اٹھانے والے حضرت عثمان غنیؓ ہیں جو ولایت کے اس اُونچے مرتبہ پر فائز ہوئے۔ حضرت حمزہؓ اس امت کے سید الشہداء ہیں۔ حضرت علیؓ المرتضیٰؓ بھی ایک اُونچے درجہ کے شہید ہیں۔ شہداء کرام وہ حضرات ہیں جنہیں مردہ کہنے سے قرآن نے منع کیا ہے۔ یہ وہ اولیاء ہیں جو مر کر بھی زندگی پاگئے گو یہ زندگی ہمارے شعور میں نہ آئے اور اس کی حقیقت ہم سمجھ نہ پائیں۔

نبوت کا کمال اپنی انتہاء کو پہنچ چکا

حضور خاتم النبیین ﷺ پر نبوت کا کمال اپنی انتہاء کو پہنچ چکا اب آئندہ کسی کو نبوت نہ ملے گی گو نبوت ایک مرتبہ کسی نہیں لیکن عطاءِ الہی کا انتظار کسی کو رہا ہو یہ کوئی امر مستبعد نہیں جو نبی ملاءِ اعلیٰ میں ختم نبوت کا اعلان ہوا عالم ارواح میں کئی ہونے والے اولیاء کے دل اس حقیقت سے باخبر ہو گئے کہ اب ان کی پرواز محدود کر دی گئی ہے۔ یہ حضرات مقام نبوت سے روح کی غذا پاتے تھے، اللہ تعالیٰ نے انہیں وہاں تسلی دی کہ اب اس کے ہاں باب ولایت عجیب شان سے کھلے گا اور اب اس امت میں اولیاء کرام ولایتِ الہی اور امانتِ سرمدی کے امین ہوں گے۔ شیخ اکبر محمد بن الدین ابن عربی فتوحات مکیہ میں لکھتے ہیں:-

اعلم اللہ تعالیٰ لقسم ظهور الاولیاء بانقطاع النبوة والرسالة

بعد محمد صلی اللہ علیہ وسلم وذاک لفقد ہم الوحي

الربانی الذی هو قوت ارواحهم (الیاقوت ج: ۲، ص: ۷۲)

ترجمہ: تم جان لو کہ اللہ تعالیٰ نے آنحضرت ﷺ پر نبوت و رسالت کو

ختم کر کے اولیائے امت کی کمریں توڑ دی ہیں اور وہ اس طرح کہ وحی

خداوندی جوان کی روحانی غذا ہو سکتی تھی مفقود کر دی گئی۔

یہاں ختم نبوت کو فقہ وحی سے بیان فرمایا اور اسے قوت ارواح سے تعبیر کیا۔ یعنی روح کی خوراک اس سے پتہ چلا کہ وہ وحی جس میں نبی کو کوئی نئے احکام نہ ملیں اور انسان کی روحانی منزلوں میں ایک روح کی غذا ہو اب اس درجہ کی بھی کوئی وحی باقی نہیں، ختم نبوت سے یہ باب وحی بھی بند ہو چکا، اس سے بلند پایہ اولیاء کرام کی ہمتیں جھک کر رہ گئیں۔

ولایت کا اعزاز و اکرام

جس طرح اللہ تعالیٰ انبیاء و مرسلین کی نصرت معجزات سے فرماتے رہے، اس کے ہاں ولایت کا اعزاز و اکرام کرامات سے ہوتا ہے۔ پھر اولیاء کرام کچھ عالم تکوین کے مسافر بھی ہوتے ہیں جو فرشتوں کی طرح کچھ اوپر کے حالات سے واقف ہو جاتے ہیں۔ پھر ان اولیائے کرام کی اپنی بھی کئی اقسام ہیں۔ اصولی طور پر نبوت و ولایت کا فرق سامنے رہے تو بندہ مومن اولیائے کرام کے چشمہ ولایت سے بھی نور پا جاتا ہے جو اسے پہلے نبوت کی جھلک سے ملتا تھا۔

نبوت اور ولایت میں فرق

(۱) نبوت (پیغام رسانی) ایک ذمہ داری ہے اور ایک منصب ہے اور ولایت (دوستی) ایک عہدہ نہیں ایک تعلق ہے، (۲) نبی کو جاننا اور اس پر ایمان لانا ضروری ہے، ولی کو کوئی نہ بھی جانے اور جان کر نہ بھی مانے تو سوائے عروہی کے کچھ نہیں، (۳) نبی کو اپنی صداقت ظاہر کرنے کے لیے خدا کی طرف سے معجزہ ملتا ہے، ولی کو اس کے اعزاز و اکرام میں کرامت دی جاتی ہے۔ معجزہ اور کرامت دونوں خرق عادت ہیں، (۴) نبی کے لیے دعویٰ نبوت ضروری ہے، ولی کبھی دعویٰ ولایت نہیں کرتا، (۵) علم نبوت کے مراکز مدارس ہیں اور ولایت کیلئے ذکر و اوراد کی جگہیں خانقاہیں ہیں، (۶) علم نبوت کی بحث فقہ کی کتابوں میں ملتی ہے مگر ولایت کے مقامات کا ذکر صرف تصوف میں ملتا ہے، (۷) شریعت میں اطاعت کا جذبہ کارفرما ہوتا ہے، ولایت میں محبت کی پرواز ہوتی ہے، (۸) شریعت کی بات ہر ایک کے لیے حجت اور سند ہے اور ولایت سے کوئی مسئلہ ثابت نہیں ہوتا، (۹) شریعت کے مسائل مدارس و مساجد میں پتلے جاتے ہیں اور تصوف کی محنت خانقاہوں میں بہار پر آتی ہے، (۱۰)

باب نبوت ہمیشہ کے لیے مسدود ہو چکا اور ولایت قیامت تک کے لیے ہے۔ (۱۱) نبوت صرف مردوں کو ملتی رہی ہے جب کہ ولایت کے مقامات مردوں اور عورتوں دونوں پر کھلے ہیں۔ (۱۲) نبوت میں آنے والی وحی اور الہام یعنی اور قطعی ہوتے ہیں جبکہ ولایت میں آنے والا الہام یعنی اور قطعی نہیں سمجھا جاتا۔ اگر وہ کتاب و سنت سے ٹکرائے تو اسے قبول نہیں کیا جاتا۔

شریعت کے ظاہر اور طریقت کے باطن میں کئی کئی راہیں

اس امت میں شریعت کے معروف کتب فکر چار ہیں: (۱) احتاف، (۲) موائک، (۳) شوافع، (۴) حنابلہ۔ یہ چار فرقے نہیں رستے ہیں۔ طریقت میں بھی چار سلسلے زیادہ معروف ہیں: (۱) قادریہ، (۲) چشتیہ، (۳) نقشبندیہ، (۴) سہروردیہ اور یہ بھی چار فرقے نہیں چار راہ سلوک ہیں اور عقیدۂ یہ چاروں اور وہ چاروں اہل السنۃ والجماعہ ہیں۔

طریقت کے یہ چار سلسلے مقاصد شریعت کی تکمیل کرتے ہیں۔ شریعت نے نماز کا ڈھانچہ بتلایا، طریقت نے بتلایا کہ اس طرح عبادت کرو کہ تو خدا کو دیکھ رہا ہے اس مقام پر آنے سے نماز کی تکمیل ہوگئی۔ طریقت کے بغیر شریعت حقیقت نہیں بنتی۔ طریقت کے اپنے کوئی تقاضے نہیں یہ مقاصد شریعت ہی کی تکمیل کرتے ہیں۔ دلوں پر محبت کئے بغیر اللہ کی محبت ان میں نہیں اترتی، دلوں کا رنگ اترے بغیر یہ چمکتے نہیں اور اس طرح روشن ہونے کے بغیر اس میں حسن حقیقی کا پرتو نہیں آتا۔

تصوف کے بغیر کسی دینی عمل میں بہار نہیں

یاد رکھئے! تصوف کے بغیر شریعت کے کسی عمل میں لذت نہیں ملتی۔ عبادت کی لذت اسی کو ملے گی جس نے اپنے قلب کی اصلاح کی اور اس کے ساتھ شریعت کے کسی عمل کو پورا کیا۔ آنحضرت ﷺ نے اعمال کی بناء محنت نیت پر رکھی ہے۔ ہجرت ایک عمل ہے جس کے لیے کئی نیتیں ہو سکتی تھیں آپ نے ان میں دو کو مثال میں لا کر فیصلہ دیا۔

انما الأعمال بالنیات و النما لامرئ ما نوى

ساری شریعت کی بناء اسی حدیث پر ہے۔ امام بخاریؒ نے اس حدیث سے صحیح بخاری کا آغاز کیا ہے۔ آپ نے شروع میں یہ حدیث لا کر پوری شریعت کو طریقت میں جذب

کر دیا ہے اور اختتام پر وہ وظیفہ لکھا ہے جو زبان پر ادا کرنے میں ہلکا ہو اور میزان آخرت میں ہماری وزن دے اور دو وظائف تصوف کی جان ہوتے ہیں۔ امام بخاری نے اس وظیفے پر اپنی صحیح کو ختم کر دیا ہے: سبحان اللہ وبحمدہ سبحان اللہ العظیم۔

حسن نیت سے معرفت حق بڑھتی ہے

مومن حسن نیت پر آجائے اور اس کے ہر عمل کے پیچھے حسن نیت کا فرما ہو تو یہ وہ سالک ہے جو مقصد شریعت کو پا گیا۔ تاہم اس کے آگے بھی کچھ منزلیں ہیں یہ گو مقاصد شریعت میں سے نہ ہوں لیکن یہ وہ معرفت کی روشنیاں ہیں جن سے سالک کو اپنے اعمال کے ثمرات یہیں نظر آنا شروع ہو جاتے ہیں۔

ستاروں سے آگے جہاں اور بھی ہیں

ابھی عشق کے امتحان اور بھی ہیں

ان منازل میں منزل بہ منزل چڑھنا یہ مقامات طریقت ہیں۔ طریقت اپنی بناء میں تو شریعت کے متوازی کوئی دوسری راہ نہیں لیکن اپنی نہایت میں یہ بہت آگے ہے، بہت سی ان لذتوں کو بھی شامل ہے جن میں سالکین سیر کے لیے نکلتے ہیں۔ لذتِ نظر ان کی راہ دیکھتی ہے۔ محبوب کے دیدار کی لذت زیادہ ہوتی ہے خیال میں تو صرف اس طرف دھیان لگا ہے لیکن دیدار میں اسے آنکھیں دیکھتی ہیں اور یہ حالت خیال سے کہیں قوی اور روشن ہوتی ہے۔

لذتِ نظر لذتِ معرفت سے کہیں زیادہ ہے

معرفت خیال سے ایک آگے کی منزل ہے۔ جاننا دھوم پر ہے ایک تو جو خیال میں تو نہ آئے لیکن عقل اسے کسی درجہ میں دریافت کر لے جیسے اللہ کی ذات اور اس کی صفات حیات، قدرت، علم، ارادہ وغیرہ۔ یہاں عقل خیال سے کہیں آگے جا نکلی لیکن دیکھا جائے تو عقل خیال کو بالکل چھوڑ کر بھی نہیں چلی، اور اک کی ان منزلوں میں خیال بھی عقل کے ساتھ ساتھ رہا ہے، جو پردے عقل نے اٹھائے خیال اس میں بھی ساتھ ساتھ چلا ہے۔ تاہم آگے منزل ایسی آئی کہ خیال نے یکسر دم توڑ دیا اور یہ وہ منزل ہے جہاں سالک مشاہدہ کی منزل میں اترتا ہے اور ہر دے اٹھ جاتے ہیں۔ ایک عاشق اپنے مشوق کے خیال میں کم ہے اس میں بھی اسے ایک گونہ لذت مل رہی ہے پھر اگر اسے اس کا دیدار میسر ہو جائے تو محبوب کے

دیدار کی لذت اس کے لیے اس کے خیال کی لذت سے کہیں زیادہ ہوگی۔ اس کی وجہ یہ نہیں کہ خیال میں اس محبوب کی کوئی اور صورت تھی اور دیدار میں کوئی اور، ایسا ہرگز نہیں، صورت تو وہی ایک ہے لیکن دیدار خیال سے زیادہ روشن ہوتا ہے۔ اپنے کسی عزیز کو خواب میں ملنے سے دن کو اسے واقعہ ملنا کسے زیادہ اچھا نہیں لگتا اور پھر جتنا خیال روشن ہے لذت دیدار اتنی ہی تیز ہوتی ہے۔ عاشق محبوب کے خیال میں گم رہے وہ بیشک اس کی معرفت پا گیا، اس میں اسے لذت بھی بیشک مل رہی ہے لیکن لذت نظر لذت معرفت سے بہت آگے ہے۔ یہ گویا اپنے محبوب کو چمٹے سورج کی روشنی میں دیکھنا ہے۔

عقل کے ادراک کی منزلیں

روشنی جو خیال میں آتی ہے عقل اس کا ادراک کر لیتی ہے اس کی دو صورتیں ہیں۔ ایک درجہ معرفت کہلاتا ہے اور ایک کو مشاہدہ کہتے ہیں۔ جو کمال انکشاف مشاہدہ میں ہوتا ہے اس کی نسبت معرفت کے ساتھ ایسی ہے جیسے دیدار کی نسبت خیال کے ساتھ۔ اور جس طرح پلک کا بند کر لینا آنکھ کے لیے ایک پردہ ہے اور وہ خیال کو نہیں روکتا اور جب تک یہ خیال اٹھ نہ جائے (یعنی آنکھ نہ کھلے) دیدار حاصل نہیں ہوتا، اس بدن کے ساتھ جو پانی اور مٹی سے بنا ہے آدمی کا تعلق اور دنیوی خواہشات میں اس کا مشغول رہنا مشاہدہ کے لیے حجاب ہے۔ تاہم یہ تعلق معرفت کے لیے مانع نہیں آدمی ان علاقوں میں رہ کر بھی معرفت کی دولت پالیتا ہے اور شریعت کے تقاضے پورے کر سکتا ہے۔ حضرت امام غزالی لکھتے ہیں:-

اس بدن کے ساتھ جو پانی اور مٹی سے بنا ہے آدمی کا تعلق اور دنیوی خواہشات میں مشغول رہنا مشاہدہ کے لیے حجاب ہے لیکن معرفت کے لیے مانع نہیں مگر جب تک یہ تعلق منقطع نہیں ہوتا مشاہدہ غیر ممکن ہے۔

(کیسے سعادۂ ۵۲۸)

شریعت کے تقاضے معرفت سے پورے ہو جاتے ہیں۔ جب حضرت موسیٰؑ نے دیدار باری تعالیٰ چاہا اور کہا رب ادنی النظر الیک اے میرے پروردگار میرے اور اپنے درمیان سے حجاب اٹھا دیجئے وجہ انور بے حجاب دیکھ سکوں، اس وقت بھی وہ اللہ کے رسول تھے اور شریعت کا مغز پائے ہوئے تھے۔ اب یہ تقاضا مائے ازدیاد معرفت نہ تھا، معرفت الہیہ کی

ایک آگ نمی جو بھڑک رہی تھی، ایک اٹمی لہر تھی جو آپ سے یہ درخواست کر رہی تھی اور یہ اسی لیے تھا کہ لذتِ نظر لذتِ معرفت سے کہیں زیادہ ہے۔ معرفت سے شریعت کی تکمیل ہو تو سکتی ہے لیکن طریقتِ محبت کے جلو میں ایک ایسی بھڑکی پیاس ہے جس کا کوئی کنارہ نہیں، بندہ کی نیاز مندی اللہ کے حضور بھی ہے۔

تو حقیقت ہے میں صرف احساس ہوں

تو سمندر ہے میں بھڑکی ہوئی پیاس ہوں

محدثین مفسرین اور فقہاء کی علمی کاوشوں کا کنارہ آپ کو ان کی تصنیفات میں کہیں نہ کہیں نظر آجائے گا لیکن شادارانِ بحر طریقت ہر لمحہ اور ہر آن ایک نئی اُڑان میں ملیں گے۔ حضرت موسیٰؑ سراپا شریعت تھے لیکن حضرت خضرؑ کے ساتھ چند مشاہدات سے زیادہ اس راہ کے جلوے نہ دیکھ سکے۔

اس راہ سلوک کے مسافر دقائقِ شریعت میں نہیں گھرتے

شریعت کے بنیادی اصولوں پر حوادثِ پیش آمدہ، تفریعات اور نئی جزئیات کے لیے ان کے نظائر کی تلاش یہ فقہ کا نہایت دقیق موضوع ہے۔ طریقت کے شادار زیادہ ہارکیوں میں نہیں پڑتے۔ اہل نظر اختلافی مسائل میں ہمیشہ وسیع نظر رہے ہیں، علومِ آلہ میں یہ حضرات فارغِ تحصیل یا کوئی بلند پایہ خطیب ہوں ان میں سے کوئی بات ضروری نہیں۔ حضرت شمسِ حمیریؒ مولانا روم سے دسی علم میں آگے نہ تھے، حضرت سید احمد شہید (۱۲۳۶ھ) مولانا شاہ اسماعیل شہید اور مولانا عبدالحی دہلوی سے علومِ رسمہ میں آگے نہ تھے۔ حضرت حاجی امداد اللہ مہاجر مکی (۱۳۱۷ھ) حجۃ الاسلام مولانا محمد قاسم نانوتوی اور حضرت گنگوہی سے علمِ وفن میں بڑھ کر نہ تھے لیکن کیا یہ حقیقت نہیں کہ یہ سب جبالِ علم ان حضرات سے اس لئے بیعت ہوئے کہ انہیں سلوک و احسان کی ان سرمدی وادیوں کی سیر مطلوب تھی جن تک یہ ان علومِ رسمہ کے سہارے نہ جاسکتے تھے۔ مولانا رومؒ نے تو یہ کہہ بھی دیا تھا:-

مولوی ہر گز نقدِ مولائے روم

تا غلامِ شمسِ حمیری نہ شد

پھر طریقت کی بھی دو پروازیں ہیں، ایک شریعت کے ساتھ ساتھ اور دوسری اس

سے آگے۔ شریعت کا ایک نقطہ کمال ہے اس پر تکمیل دین کی بشارت دے دی جاتی ہے الیوم اکملت لکم دینکم۔ لیکن طریقت سالکین کو اللہ کی گود میں لے جا بٹھاتی ہے۔ یہاں عتایات خاصہ کی کوئی انتہا نہیں، ایک لامحدود ہستی کا فیض بھی لامحدود ہے، سو طریقت کو کوئی منتهی نہیں ملتا۔ جہاں تک شریعت طریقت کے ساتھ چلے غلبہ شریعت کا ہوتا ہے اور طریقت میں کوئی نقطہ انتہا نہیں۔ سالک کی شریعت کے آگے جو پرواز ہے اس کا کنارہ کسی نے نہیں دیکھا۔

سالکین مقام احسان تک پہنچتے ہیں اور پھر یہی نہیں کہ وہ اللہ سے پیار کرتے ہیں بلکہ اللہ بھی ان سے پیار کرتا ہے۔ قرآن کریم احسان پر آنے کے بارے میں برملا کہتا ہے:-

واحسنوا ان الله يحب المحسنين (پ: ۲، البقرہ: ۱۹۵)

ترجمہ: اور نیکی کرو بے شک اللہ دوست رکھتا ہے مقام احسان پر آنے والوں کو۔

طریقت کی راہ واقعی بہت طویل ہے۔ یہ جذبات پر مبنی ہے اور جذبات کی کوئی انتہا نہیں ہوتی۔ شریعت کو تکمیل دی جاتی ہے، اکمال کا مژدہ سنایا جاتا ہے لیکن بحر طریقت کے شناوروں کو کنارے پر نہ لانا ہی ان کا اعزاز ہے اور یہی ان کا استقبال ہے۔ یہ گمان نہ کیا جائے کہ مقام ولایت مقام نبوت سے بڑھ گیا، نہیں! ایسا ہرگز نہیں ہے۔ نبوت آخری وقت میں رفیع اعلیٰ کو اختیار کرتی ہے، اور یہ کب؟ جب اسے پوچھا جاتا ہے اور ولایت کی نیاز مندی بہت سے سالکین سے اس وقت سن لی گئی تھی جب وہ ابھی اس عالم ناسوت میں تھے۔

اے مرے محبوب میرے دلربا
مجھ کو آغوشِ محبت میں بٹھا

ترکیہ قلب، دلوں پر محنت کرنے کا نام

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اما بعد!

قرآن کریم میں جہاں اور فرائض رسالت کا ذکر ہے وہاں ان میں ترکیہ قلب کی ذمہ داری بھی آپ کو دی گئی۔ یہ آیت کریمہ آپ پہلے کئی مضامین میں پڑھ آئے ہیں:-

لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من
انفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب و
الحكمة و ان كانوا من قبل لفى ضلال مبين

(پ: ۴، آل عمران: ۱۶۳)

ترجمہ: بے شک اللہ تعالیٰ نے مومنین پر احسان فرمایا جو ان میں ایک رسول
انہی میں سے بھیجا جو ان پر اللہ تعالیٰ کی آیات پڑھے، ان کے دلوں کا
ترکیہ کرے (انہیں گناہوں کی آگاہی سے پاک کرے) اور انہیں کتاب و
حکمت کی تعلیم دے اس سے پہلے بے شک وہ لوگ گمراہی میں تھے۔

اس سے پتہ چلا کہ رسول کا کام صرف تبلیغ احکام نہیں اس کتاب کی تعلیم بھی جسے
سنت کہتے ہیں اس کے ذمہ ہے۔ حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب قدس سرہ سورۃ
البقرہ کی تفسیر میں يعلمہم الكتاب والحكمة کے تحت لکھتے ہیں:-

علم کتاب سے مراد معانی و مطالب ضروریہ ہیں جو عبارت سے واضح
ہوتے ہیں اور حکمت سے مراد اسرارِ حق و رموزِ لطیفہ ہیں۔

(فوائد القرآن ص: ۲۵)

اس آیت میں لفظ ویز کبھم سے مراد تصفیہ قلب ہے۔
شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی لکھتے ہیں:-

تزکیہ نفوس (نفسانی آلائشوں اور تمام مراہب شرک و معصیت سے ان کو پاک کرنا اور دلوں کو مانجھ کر مہقل بنانا) یہ چیز آیات اللہ کے تمام مضامین پر عمل کرنے، حضور ﷺ کی محبت اور قلبی توجہ اور تصرف سے باذن اللہ حاصل ہوتی تھی (فوائد القرآن ص ۹۲)

اس سے معلوم ہوا کہ فرائض رسالت میں صرف کتاب و سنت کی تعلیم نہیں، ان میں دلوں کو صاف کرنے کا عمل اور ان میں اخلاص اتارنا بھی شامل ہے۔ دلوں پر محنت کرنے کی بھی ایک سمت ہے اور یہی تصوف کا نقطہ آغاز ہے۔ روحانی علم کی جملہ نہریں کتاب و سنت کے انہی چشموں سے جاری ہوتی ہیں۔ تفسیر ماجدی میں ہے:-

رسول کی پہلی حیثیت مبلغ اعظم کی ہوتی ہے..... رسول کی دوسری حیثیت معلم اعظم کی ہوئی..... رسول کی تیسری حیثیت مرشد اعظم کی ہوئی۔ یز کبھم میں تزکیہ سے مراد دلوں کی صفائی ہے۔ رسول کا کام محض الفاظ اور احکام ظاہر کی تشریح تک محدود نہ رہے گا بلکہ وہ اخلاق کی پاکیزگی اور نیتوں کے اخلاص کے بھی فرائض سرانجام دیں گے

(تفسیر سورہ البقرہ، ص: ۵۱)

جس طرح خلافت ظاہرہ میں عدالتوں کا قائم کرنا، ضرورت کے وقت جہاد کرنا، عشر و خراج کا وصول کرنا اور اسے مستحقین پر لوٹانا بادشاہ عدل کی ذمہ داری ہے، دلوں کا پاک کرنا اور ان میں نور پیدا کرنا یہ خلافت باطنہ ہے۔ مجدد ماہ دواز دہم امام شاہ ولی اللہ محدث دہلوی لکھتے ہیں:-

والخلافة الباطنة تعليم الكتاب والحكمة وتزكيتهم بالنور

الباطن بقوارع الوعظ وجواذب الصحبة لما قال عز من قائل

لقد من الله... الآية (تفہیمات الہیہ ج: ۱ ص: ۱۳)

ترجمہ: اور خلافت باطنہ یہ ہے کہ کتاب و سنت کی تعلیم دی جائے اور

لوگوں کے دلوں کا تزکیہ نور باطن سے ایسے مواعظ سے کیا جائے جو

کانوں کو کھڑکھڑا دیں اور کالمین کی ایسی محبت میر آئے جس میں جذب کی شان ہو، اور دل اس طرف کھج جائیں۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: بے شک اللہ تعالیٰ نے مومنین پر بڑا احسان فرمایا کہ ان میں انہی میں سے ایک رسول بھیجا جو ان پر اللہ تعالیٰ کی آیات پڑھے ان کے دلوں کو پاکیزہ بنائے اور انہیں کتاب و حکمت کی تعلیم دے پہلے یہ ایک کھلی گمراہی میں ہیں۔

سو یہ بات واضح ہے کہ تزکیہ و تصوف کا موضوع دل ہے جس طرح فقہ کا موضوع انسان کے جوارح بدنی ہیں۔ فقہ سے اسلام کا ظاہری ڈھانچہ قائم ہوتا ہے اور تزکیہ قلب سے دلوں کی اصلاح ہوتی ہے، اسے احسان بھی کہا گیا، اس سے انسان کے اعمال و کردار میں حسن اور نکھار آجاتا ہے۔ اس حسن کو باب افعال میں احسان کہتے ہیں۔ تصفیہ باب تفعیل ہے اور پھر باب مفاعلہ، اور اس کی باری مراقبہ میں آتی ہے۔

دل کے آئینہ میں ہے تصویر یار
جب ذرا گردن جھکائی دیکھ لی

پھر باب تفعیل ہے یہ تصوف ہے، آگے باب الفعال سے اصطفاء ہے۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم، حضرت اسحاق، حضرت یعقوب کو صمدہ اصطفاء میں اور حضرت اسماعیل، حضرت الیسع اور حضرت ذوالکفل علیہم السلام کو اس درجہ کے اختیار میں ذکر کیا ہے۔

واذکر عبادنا ابراہیم و اسحق و یعقوب اولی الابدی
والابصار۔ انا اخلصنہم بخالصۃ ذکرى الدار۔ و انہم عندنا
لمن المصطفین الاخیار۔ واذکر اسمعیل والیسع و ذوالکفل
وکل من الاخیار (پ: ۲۳، ص: ۳۸)

ترجمہ: اور یاد کریں ہمارے بندوں کو ابراہیم کو اسحق کو وہ ہاتھوں والے اور وہ آنکھوں والے تھے، ہم نے انہیں خالص کر دیا ایک چنی بات سے اور وہ یاد ہے اس گھر کی، اور سب ہمارے نزدیک چنے ہوئے نیک لوگوں میں سے ہیں اور یاد کریں اسمعیل کو الیسع کو اور ذوالکفل کو اور یہ سب خوبی والے تھے۔

یہاں آنکھوں والوں سے مراد ظاہری آنکھیں نہیں باطنی آنکھیں مراد ہیں، جن کی یہ آنکھیں کھلیں وہی حقیقت میں بینا ہیں۔ اندھے وہ نہیں جن کی یہ آنکھیں نہ ہوں، اندھے وہ ہیں جو دلوں کے اندھے ہیں۔

لا تعمی الأبصار و لكن تعمی القلوب التی فی الصدور

(پ: ۱۷، الحج: ۳۶)

اللہ تعالیٰ کی نظر صورتوں پر نہیں ہوتی اللہ کی نظردلوں پر ہوتی ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا:

ان الله لا ينظر الى صوركم و اموالكم ولكن ينظر الى

قلوبكم و اعمالكم (صحیح مسلم ج: ۲، ص: ۳۱۷)

ترجمہ: بیشک اللہ تعالیٰ تمہاری صورتوں اور اموال کو نہیں دیکھتا وہ

تمہارے دلوں اور تمہارے اعمال کو دیکھتا ہے۔

اس حدیث کے بارے میں امام نوویؒ (۷۷۷ھ) لکھتے ہیں:-

ان الاعمال الظاهرة لا يحصل بها التقوى وانما يحصل بما

يقع في القلب من عظمة الله تعالى و خشيته و مراقبته ... و

مقصود الحديث ان الاعتبار في هذا كله بالقلب

(نووی ج: ۲، ص: ۳۱۷)

ترجمہ: اعمال ظاہرہ سے قلیل تو ہوتی ہے لیکن ان سے تقویٰ حاصل نہیں

ہوتا، تقویٰ دل میں عظمت الہی کے قائم ہونے، اس کے خوف کے

لاحق ہونے اور اس کی طرف دھیان جمانے سے ملتا ہے اور حدیث کا

مقصد یہ ہے کہ ان سب امور میں اعتبار دل کی بات کا ہے۔

حضرت نعمان بن بشیرؓ کہتے ہیں کہ میں نے آنحضرت ﷺ سے سنا آپ نے فرمایا:

الا و ان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله و

اذا فسدت فسدت الجسد كله الا و هي القلب

(صحیح مسلم ج: ۲، ص: ۲۸)

ترجمہ: جان لو! انسانی جسم میں ایک گوشت کا ٹکڑا ہے جب وہ درست

ہو جائے تو سارا جسد درست ہو جاتا ہے اور جب وہ فاسد ہو جائے تو

سارا جسد فاسد ہو جاتا ہے اور یاد رہے کہ وہ گوشت کا تو کھڑا دل ہے۔

یہاں بھی اصلاح و فساد کا منبع دل کو بتایا ہے، یہیں سے خواہشات جنم لیتی ہیں اور یہیں سے فتنے اٹھتے ہیں، یہیں محبت کی آگ بھڑکتی ہے اور یہیں پر سکون اترتا ہے۔ حضرت ابراہیمؑ نے فرمایا لیطمنن قلبی میرا دل اطمینان پکڑے۔

عقل کا مرکز دل ہے یا دماغ

اعضائے بدن کے زیادہ پہچاننے والے اطباء اور سرجن ہوتے ہیں، ان کی یہ رائے ہے کہ دماغ عقل کا منبع ہے۔ عالی دماغ میں امام ابو حنیفہؒ کی مثال نہیں۔ وہ کہتے ہیں عقل کا مرکز دماغ ہے، عام تجربہ ہے کہ سر پر شدید ضرب آئے تو عقل جاتی رہتی ہے۔ سمجھ اور یادداشت کا بہت باریک تعلق ہے، یادداشت سر میں ہوتی ہے دل میں نہیں سو عقل اور سمجھ بھی دماغ میں ہو سکتی ہے۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا: خدا سے حیا کرو اور حیا کا حق ادا کرو اور اس کا تقاضا ہے کہ سر اور سر نے جس چیز کو یاد میں لے رکھا ہے اس کی حفاظت کرو۔

• لیلی حفظ الرأس وما وعی (جامع ترمذی ج: ۲، ص: ۶۹)

اس سے پتہ چلا کہ یادیں دماغ میں محفوظ رہتی ہیں اور وہی عقل اور تدبیر کا منبع ہے۔ امام نوویؒ نے اس موضوع پر شرح صحیح مسلم میں دو جگہ کلام کیا ہے۔

(دیکھئے ج: ۲، ص: ۲۸، ص: ۳۱۷)

مخاطب لغوی میں بات بے شک اسی طرح ہے۔ امام نوویؒ نے جو دلائل پیش کئے وہ مخاطب شرعی کے ہیں اور بات یہاں وہ مکلفین کی کہہ رہے ہیں اس کے لیے شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانیؒ قدس سرہ نے بہت مفید بحث فرمائی ہے۔ آپ ”الاوہی القلب“ کے تحت فرماتے ہیں:

قلب ایک لطفہ کا نام ہے جو اس جسم کے اندر ہے۔ جیسے دماغ میں تمام حواس باطنہ ہیں حالانکہ جسم میں وہ کوئی نظر نہیں آتے بلکہ دماغ کی تشریح کر کے بتلایا جاتا ہے کہ فلاں حصہ میں حس مشترک ہے، فلاں حصہ میں حافظہ وغیرہ ہے حالانکہ اگر دماغ کو ہاتھ میں لے کر

دیکھو تو سوائے دماغی جسم کے اور کچھ نہیں ایسا ہی قلب ہے۔ جس طرح تمام جسمانی نظام حیات کا طبعی حیثیت سے اصل منبع قلب ہے، قلب کی حرکت بند ہونے سے سارا نظام ختم ہو جاتا ہے اسی طرح شرعی اور روحانی حیثیت سے بھی تمام اعمال و جوارح کی درستی کا مدار لطیفہ قلب کی صلاح و درستی پر ہے۔ اگر قلبی احوال اور روحانی ملکات درست نہ ہوں تو ظاہر افعال و اعمال کا سارا نظام مختل ہو جائے گا۔

شافعیہ اور اکثر متکلمین و فلاسفہ کی رائے یہ ہے کہ عقل کا محل قلب ہے۔ ابن بطلال نے کہا کہ عقل کا قلب میں ہونا اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے اور جو کچھ سر میں ہے وہ بھی قلب ہی کے سبب سے ہے۔ حافظ ابن حجر نے بھی اس استدلال کو درست سمجھا ہے۔ امام نووی نے شرح بخاری میں لکھا ہے کہ اس حدیث سے استدلال مذکور درست نہیں کیونکہ محل عقل قلب ہے یا دماغ، حدیث الباب دونوں کے لیے کوئی حجت نہیں بن سکتی۔ حکماء کہتے ہیں کہ عقل کا محل دماغ ہے اخلاق بے شک قلب سے متعلق ہیں۔ یہی امام ابو حنیفہ سے منقول ہے۔ علامہ قسطلانی نے ان حضرات کی دلیل یہ لکھی ہے کہ جب دماغ خراب ہو جاتا ہے تو عقل بھی خراب ہو جاتی ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ عقل کا محل دماغ ہے۔

علامہ سید انور شاہ صاحب فرماتے تھے کہ اصل منبع قلب ہے لیکن چونکہ قلب اور دماغ کا قریبی اتصال ہے، تصورات و ادراک کی تفصیل دماغ میں ہوتی ہے، اس کی مثال بجلی کے بٹن کی سی ہے کہ بٹن دبایا تو بتیاں روشن ہو گئیں ایسے ہی بٹن تو قلب ہے اور دماغ اس کی بتی ہے۔ اس طرح قرآن میں بھی تاویل نہیں ہوتی اور حکماء کا بھی اختلاف نہیں رہتا فن تشریح میں ثابت کیا گیا ہے کہ ادراکات کا تعلق دماغ سے ہے۔ جنبش قلب میں ہوتی ہے اور تصویر دماغ میں بنتی ہے اور چونکہ قریبی اتصال ہے اس لئے پتہ نہیں چلتا۔

ابن قیم نے کتاب الروح میں اس پر پوری بحث کی ہے اور کہا ہے کہ نفس اور روح ایک چیز ہے مگر کچھ افعال کا فرق ہے بعض افعال کے اعتبار سے اسے روح اور بعض افعال کے اعتبار سے اسے نفس کہتے ہیں، سانس مظہر حیات اور آثار میں سے ہے اس لئے نفس کہتے ہیں، یا یہ کہ حیات کے لحاظ سے روح ہے اور موت کے لحاظ سے نفس کہتے ہیں۔ رہا قلب الگ چیز ہے وہ ایک لطیفہ ہے اور عقل کی ایک قوتِ ادراکی ہے، اس کے محل میں اختلاف

ہے۔ قرآن حکیم سے معلوم ہوتا ہے کہ:

ان فی ذالک للذکر لمن کان له قلب أو ألقى السمع و هو

شہید (پ: ۲۶، ق: ۳۷)

ترجمہ: اس میں اس شخص کے لیے عبرت ہے جس کے پاس دل ہو یا وہ

متوجہ ہو کر کان ہی لگا دیتا ہو

ایک دوسری جگہ ارشاد فرماتے ہیں:-

ألم یسیروا فی الارض فیکون لهم قلوب یعقلون بها

(پ: ۱۷۱، ص: ۳۶)

ترجمہ: سو کیا یہ لوگ ملک میں چلے پھرے نہیں جس سے ان کے دل

ایسے ہو جائیں کہ اس سے سمجھنے لگیں۔

(فضل الباری شرح صحیح بخاری ج: ۱، ص: ۵۳۸)

تربیۃ القلوب من النبی المحبوب

یہاں آپ وہ روایات پائیں گے جن میں حضور ﷺ نے دل کا نام لے کر اس کی

اصلاح کے لیے کوئی عمل بتایا اور بیماری روح کے اس انجام سے بچایا جس سے نکلنے کی کوئی راہ نہ ہو سکے گی۔

(۱) عن عبد اللہ قال قال رسول اللہ ﷺ لا یدخل الجنۃ من کان

فی قلبہ مثقال حبۃ من خردل من بر ولا یدخل النار من کان

فی قلبہ مثقال حبۃ من ایمان (سنن ابن ماجہ ص: ۳۰۸)

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے

فرمایا وہ شخص جس کے دل میں رائی برابر بھی کبر ہوگا وہ جنت میں نہ

جاسکے گا اور وہ شخص جس کے دل میں رائی کے دانے برابر بھی ایمان

ہوگا وہ جہنم میں نہ جائے گا (گناہ کی وجہ سے جائے بھی تو ہمیشہ نہ

رہے گا)

(۲) عن انس ان رسول اللہ ﷺ قال من کظم غیظا و هو

قادر علی ان ینفذه دعاه اللہ علی رؤوس الخلائق حتی ینخبرہ
فی ای حور شاء۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا جس
نے اپنے غصہ کو بچا اور وہ اسے نکالنے پر قادر ہے اللہ تعالیٰ اسے
قیامت کے دن سب لوگوں کے سامنے سرعام بلائیں گے اور اسے
اعتیاد دیں گے کہ حوروں میں سے جس کو چاہے جن لے۔
غصہ دل کا فصل ہے اور اسے پینا اس پر عقل کی حکمرانی ہے۔ حضور ﷺ نے کس
طرح ان دلی امراض کی نشان دہی فرمائی اس پر غور فرمائیے:-

(۳) عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
قال اللہ الکبریاء ردائی والعظمۃ ازاری فمن نازعنی واحدا
منہما قلنہ فی النار (سنن ابی داود ج: ۲، ص: ۲۱۰)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ
اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں بڑائی میری چادر ہے اور عظمت میرا تہ بند ہے جو
ان میں سے کسی ایک کو مجھ سے کھینچے گا میں اسے آگ میں ڈالوں گا۔
آنحضرت ﷺ سے اس قسم کی احادیث جو مومنوں میں تقویٰ پیدا کریں، ان کے
دلوں کو تکبر اور فخر سے پاک کریں، ان میں عاجزی اور بندگی کا احساس ابھرے اور دنیا کا لالچ
ان کے دلوں سے نکلے اور دنیا کی محبت کم ہو جائے بہت مروی ہیں۔ آنحضرت ﷺ کی صحابہ
پر توجہ اس تیزی سے کام کرتی تھی کہ دوسروں کے دلوں کے زنگ اتارنے کے لیے ذکر کی جو
محنت مدتوں کرنی پڑتی ہے صحابہ پر نئی آخر الزمان ﷺ کی نگاہ مبارک پڑتی تو ان کے دلوں کی
دنیا ہی بدل جاتی تھی۔

جو نہ تھے خود راہ پر اوروں کے ہادی بن گئے
کیا نظر تھی جس نے مردوں کو مسیحا کر دیا
بعد کے آنے والے لوگ خصوصاً قرونِ ثلاثہ کے بعد آنے والے جو ان سربلج التامیر
نظروں کو نہ پاسکے اب ان کے لیے ذکر و اذکار اور وظائف و اوراد ہیں جس سے وہ تزکیہ قلب
کی دولت پاسکیں گے اور اس بات کی خبر خود آنحضرت ﷺ سے چکے ہیں۔

طریقۃ کی حقیقت

ترک معاصی کی نیت کرنا یہ طریقت کا آغاز ہے۔ جو مؤمن نماز قائم کر کے شریعت میں داخل ہوا تھا اب وہ ترک معاصی کی نیت کر کے طریقت میں داخل ہو گیا۔ یہ ترک معاصی کی نیت کسی بزرگ کے سامنے کی جائے یہ اس کی بیعت ہے اب وہ بزرگ اس کے اس ارادے کو پورا کرنے کے لیے اسے عملی تدبیریں بتلائے گا۔ اس راہ میں وہ مشکلات پر کیسے قابو پائے گا، شیخ کامل اس کی رہنمائی کر سکے گا کیونکہ یہ بزرگ خود ان راہوں سے گزر کر گناہوں سے بچنے میں کامیاب ہوا ہے۔ جس نے خود طریقت کی راہ عبور نہ کی ہو وہ دوسرے کو کیسے پار لے جاسکے گا۔

گر ندیدی تو گمے سلیمان را چہ شناسی زبان مرغاں را
ترک معاصی کی نیت کسی کے سامنے آ کر کرنا

ترک معاصی کی نیت کا دوسرا نام توبہ ہے اور یہ بندے اور اللہ تعالیٰ کے مابین ایک عہد ہے، بندے کی ایک آرزو ہے، بندے کا اللہ کی طرف رجوع ہے۔ تاہم توبہ کسی بزرگ کے ہاتھ پر کی جائے تو یہ بھی ایک شرع ہے۔ اس کا مقصد توبہ کے دلی ارادے کو محسوس بنانا ہے۔ یہ کوئی بدعت نہیں۔ آنحضرت ﷺ کی خدمت میں عورتوں نے حاضری دے کر آپ کے سامنے ترک معاصی کی نیت کی تھی، قرآن کریم نے اس کا نام بیعت رکھا ہے (دیکھئے پ: ۲۸، المستحکم)۔ یہ صحیح ہے کہ نیت ایک دل کا فعل ہے تاہم زبان سے اس کا اظہار کرنا اس کی بھی ایک اصل ہے اور اسے بدعت بتانا صحیح نہیں ہے۔

مجدد ماہ چہار در رہم حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ لکھتے ہیں:-
”اصل مقصد حق تعالیٰ کو راضی کرنا ہے جس کا ذریعہ ہے شریعت کے حکموں پر چلنا، ان حکموں میں بعض متعلق ظاہر کے ہیں جیسے نماز، روزہ و حج و زکوٰۃ وغیرہ اور جیسے نکاح و طلاق و ادائے حقوق زوجین و قسم و کفارہ و قسم وغیرہ اور جیسے لین و دین و بیرونی مقدمات و شہادت و وصیت و تقسیم ترکہ وغیرہ اور جیسے سلام و کلام، طعام و منام، قعود و قیام و مہمانی و میزبانی وغیرہ، ان مسائل کو علم فقہ کہتے ہیں۔ اور بعض متعلق باطن کے

ہیں جیسے خدا سے محبت رکھنا، خدا سے ڈرنا، خدا کو یاد رکھنا، دنیا سے محبت کم ہونا، خدا کی مشیت پر راضی رہنا، حرص نہ کرنا، عبادت میں دل کا حاضر رکھنا، دین کے کاموں کو اخلاص سے کرنا، کسی کو حقیر نہ سمجھنا، خود پسندی نہ ہونا، غصہ کو ضبط کرنا وغیرہ ان اخلاق کو سلوک کہتے ہیں اور مثل احکام ظاہری کے ان احکام باطنی پر عمل کرنا بھی فرض و واجب ہے۔ نیز ان باطنی خرابیوں سے اکثر ظاہری اعمال میں بھی خرابی آ جاتی ہے جیسے قلبِ محبت حق، نماز میں سستی، جلدی جلدی بلا تعدیل ارکان نماز پڑھ لی یا بکل سے زکوٰۃ اور حج کی ہمت نہ ہوئی یا کبر و غلبہ غضب سے کسی پر ظلم ہو گیا، حقوق تلف ہو گئے و مثل ذلک۔ اور اگر ان ظاہری اعمال میں احتیاط کی بھی جاوے تب بھی جب تک نفس کی اصلاح نہیں ہوتی وہ احتیاط چند روز سے زیادہ نہیں چلتی۔ پس نفس کی اصلاح ان دو سبب سے ضروری ٹھہری، لیکن یہ باطنی خرابیاں ذرا سمجھ میں کم آتی ہیں ان کی درستی کا طریقہ نامعلوم ہوتا ہے اور جو معلوم ہوتا ہے نفس کی کشمکش سے اس پر عمل مشکل ہوتا ہے۔ ان ضرورتوں سے پیر کامل کو تجویز کیا جاتا ہے کہ وہ ان باتوں کو سمجھ کر آگاہ کرتا ہے اور ان کا علاج و تدبیر بتلاتا ہے اور نفس کے اندر درستی کی تدبیر کی استعداد اور ان معالجات میں سہولت اور تدبیرات میں قوت پیدا کرنے کے لیے کچھ اذکار و اشغال کی بھی تعلیم کرتا ہے۔ (الکشف ص: ۷)

طریقت شریعت کا غیر نہیں

سلوک و احسان کی راہ شریعت کے علاوہ کچھ نہیں۔ شریعت اسلام کی قانونی حیثیت کا نام ہے اور طریقت اس کی ایک عملی صورت ہے۔ اس عمل کو دل سے ہم آہنگ کرنے کے لیے بزرگانِ دین دلوں کے رنگ دور کرنے کی محنت بتلاتے ہیں، ارادت مندوں کی رہنمائی کرتے ہیں، ذکر و اذکار بتلاتے ہیں، خدا کی طرف دھیان اور توجہ کی تلقین کرتے ہیں، ان کے سوئے ہوئے لطف کو جگاتے ہیں۔ اس سے دلوں کی بستی آباد اور روشن ہوتی ہے، ان

سے گناہوں کے زنگ اترتے ہیں۔ پہلی وقت حضرت مولانا قاضی ثناء اللہ پانی پتی (۱۳۲۵ھ) ایمان و اسلام اور شریعت پر بحث کرنے کے بعد لکھتے ہیں:-

مغز و حقیقت در خدمت درویشاں باید جست و خیال نباید کرد کہ حقیقت
خلاف شریعت است کہ ایں سخن جہل و کفر است.... نور باطن پیغمبر ﷺ
را از سینہ درویشاں باید جست و بدان نور سینہ خود را روشن باید کرد تا ہر
خمیر و شربراست میچہ دریافت شود۔ (مالا بد منہ ص: ۱۷۱)

ترجمہ: شریعت کا مغز اور اس کی حقیقت درویشوں کے ہاں سے معلوم
کرنی چاہئے اور یہ خیال نہ کرنا چاہیے کہ حقیقت اور ہے شریعت اور،
یہ بات کفر و جہل ہے.... پیغمبر ﷺ کے نور باطن کو درویشوں کے سینہ
سے ڈھونڈنا چاہیے اور اس نور سے اپنے سینہ کو روشن کرنا چاہیے تاکہ
پھر ہر اچھائی اور برائی فراست میچہ سے دریافت ہو جایا کرے۔

دلوں پر محنت شروع سے چلی آرہی ہے

کتاہوں کے مطالعہ سے یہ بات روز روشن کی طرح واضح ہو جاتی ہے کہ جب سے
دنیا ایمان سے آشنا ہوئی ہے دلوں پر کی جانے والی محنت بھی اسی وقت سے چلی آرہی ہے۔
سلوک و احسان کی راہ سے اللہ تعالیٰ کے قرب میں بڑھنا شروع سے ایمان کا ایک تقاضا رہا
ہے۔ جب تک نیت میں اخلاص نہ آئے، نہ ایمان کامل ہو سکتا ہے، نہ اس کے بغیر کسی کے
اسلام پر بہار آ سکتی ہے۔ اخلاص وہ جڑ ہے جس پر اسلام کا پودا درست اُگتا ہے۔ اس سے
ساکھ کو نسبت حاصل ہوتی ہے اور اسی سے اس پر سکینہ اترتا ہے۔ ہم اس منزل تک پہنچنے کے
لیے کسی ایک راہ کو یا ایک عمل کو شریعت نہیں سمجھتے۔ اس کے لیے جو راہ بھی اپنائی جائے ضروری
ہے کہ اس میں کوئی بات خلاف شریعت نہ ہو۔

احسان کی حقیقت حضرت گنگوہیؒ کے الفاظ میں

قطب الارشاد حضرت مولانا رشید احمد گنگوہیؒ قدس سرہ پچھلی صدی میں سلوک و
احسان کی راہ میں چلنے والے ایک محقق بزرگ گزرے ہیں۔ آپ ایک مکتوب میں لکھتے ہیں:-
”ہستی مطلق کو ہر دم خیال میں رکھنا اور بلا کیف حاضر و موجود جان کر

حیاء و شرم کے ساتھ بندہ کا مطیع رہنا اپنا مقصد اصلی ہے اور یہی احسان ہے باقی زوائد“ (مکتوبات رشیدیہ ص:)

حضرت گنگوہیؒ نے سلوک و احسان کی جو تعریف فرمائی ہے اس سے پتہ چلتا ہے کہ احسان کی حقیقت اس کے سوا کچھ نہیں کہ انسان کسی لمحے بھی اپنے مالک سے غافل نہ ہو اور ظاہر ہے جو بندہ اس تصور کے ساتھ زندگی گزارے گا وہ لازمی طور پر اپنے مالک کا مطیع و فرمانبردار ہوگا۔ حضرت گنگوہیؒ نے احسان کی جو حقیقت بیان کی ہے اس کی شہادت حدیث جبریل میں بایں طور موجود ہے۔ ان تعبد اللہ کانک تراه فان لم تکن تراه فانه يراک۔ تو اس طرح اللہ کی عبادت کر گویا کہ تو اسے دیکھ رہا ہے مگر تو ایسا نہیں کہ تو اسے دیکھ رہا ہو تو یہ حالت تو ہو کہ تو اسے دیکھ رہا ہے۔

روحانی درجات کی کہیں انتہا نہیں

پھر ان مقامات کے بھی مختلف درجے ہیں۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ کہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ کو پہلے سے بتایا گیا تھا کہ آپؐ ایک حال سے دوسرے حال پر آئیں گے۔ وللآخرۃ خیر لک من الاولیٰ اور یہ ایک حال سے دوسرے حال میں آنا ہوگا۔ ارشاد ہوا آپؐ نے اس کی تفسیر میں فرمایا:-

حالا بعد حال قال هذا نبیکم (صحیح بخاری ج: ۲، ص: ۷۳۶)

ترجمہ: ایک حال سے دوسرے حال میں جانا ہے، یہ آپؐ کے نبی نے فرمایا ہے۔

حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ اس حدیث پر لکھتے ہیں:-
عارفین کامل کی ترقی کبھی ختمی نہیں ہوتی۔ یہ حدیث اپنے اطلاق الفاظ سے اس پر منطبق ہے۔ (المکلف ص: ۲۹۰)

صحابہ کرامؓ جب حضور ﷺ کے پاس ہوتے تو اس وقت ان کی روحانیت حضور ﷺ کی برکت سے ان کے عام روحانی مقام سے کہیں بلند تر ہوتی۔ آنحضرت ﷺ نے صحابہؓ کو بتلایا کہ اگر تمہارا یہی حال ہمیشہ رہے جو میرے پاس ہونے سے ہوتا ہے تو فرشتے تم سے چلتے پھرتے ملاقاتیں کریں۔

والذی نفسی بیدہ لو تدومون علی ما تکنون عندی و لی
الذکر لصالحکم الملتکة علی فرشکم و لی طرکم
(صحیح مسلم ج: ۲، ص: ۳۵۵)

افراط و تفریط کی دوراہیں

نہایت افسوس سے کہنا پڑتا ہے کہ مسلمانوں کا ایک طبقہ طریقت کے نام سے بالکل بیگانہ ہوتا جا رہا ہے، یہ لوگ مذہبی لوگوں کو دو گروہوں میں تقسیم کئے بیٹھے ہیں (۱) شریعت والے (۲) طریقت والے۔ یہ تقسیم بالکل غلط اور یہ سوچ بالکل جہالت ہے۔ یہ تقسیم کرنے والے نہ شریعت سے واقف ہیں اور نہ ہی طریقت سے۔ یاد رکھئے شریعت اور طریقت میں کہیں نسبت تضاد نہیں، جتنے بھی بڑے اولیاء کرام گذرے ہیں سب شریعت کے پابند تھے اور ان کی روحانیت راوست سے ہی جلا پاتی تھی۔

آج کل بزرگوں کے درباروں میں جو کچھ ہو رہا ہے یہ ہرگز طریقت نہیں، یہ افراط کی راہ ہے۔ گیارہویں بارہویں اور تیرہویں صدیوں کے مجددین کرام نے اس پر برابر تنقید کی ہے اور ان بدعات کی کھلی تردید ہے۔ کیا یہ بات مذاق نہیں کہ جن بزرگوں نے جن جن بدعات اور خرافات سے روکا آج انہیں کے مزارات پر انہیں کے نام سے ان بدعات کی آگ سلگائی جاتی ہے۔ اور پھر ان میں بدعات کی ایک ایک کڑی ڈالی جاتی ہے۔ حضرات مجددین کرام نے امت مسلمہ کو بدعات کی آلائش سے بچانے کی ہر راہ اختیار کی۔ ان تینوں صدیوں کے مجددین نقشبندی نسبت رکھتے تھے۔ حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی، حضرت امام شاہ ولی اللہ محدث دہلوی اور حضرت امام سید احمد شہید، یہ سب موشریعت سے نکلنے کی اجازت نہ دیتے تھے اور اہل بدعت کے خلاف تیغ براں بن کر کھڑے رہتے۔ حضرت امام شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے مزاروں پر ہونے والی بدعات کا نقشہ یوں کھینچا ہے:-

وان شئت أن تروی النموذجاً لهذا الفريق فانظر اليوم الى اولاد
المشايع الاولياء ماذا يظنون بابائهم؟ لتجلهم قد اطرطوا الى
اجلالهم كل الافراط و سيعلم الدين ظلموا اى منقلب
ينقلبون. (الغزالي الكبير ص: ۲۷)

اور جو لوگ ان مزاروں کے گرد بدعات کے دائرے باندھتے ہیں آپ ان کو کس نظر سے دیکھتے تھے اسے بھی ملاحظہ فرمائیے:

کل من ذهب الی بلدة اجمیر او الی قبر سالار مسعود او
ماضاها لاجل حاجة يطلبها فانه اثم اکبر من القتل و الزنا
اليس مثله الا مثل من كان يعبد المصنوعات او مثل من كان
يدعو الالات و العزی. (تہمات الہیہ ج: ۲، ص: ۴۹)

ترجمہ: ہر شخص جو اجمیر جاتا ہے یا سالار مسعود کی قبر کا رخ کرتا ہے اور
ان جیسے دوسرے مقامات پر حاجت طلبی میں جاتا ہے وہ اس درجے کا
گناہ گار ہے کہ قتل و زنا کے گناہ سے بھی بڑے گناہ کا مرتکب ہے، وہ
اسی طرح ہے جیسے کوئی بتوں کی عبادت کر رہا ہو یا لات و عزی کو
مصیبت میں پکار رہا ہو۔

آپؐ یہ بھی لکھتے ہیں کہ ۱۱۴۴ھ میں جب مجھے مدینہ منورہ میں قیام کی سعادت ملی تو
اس دوران مجھ پر جو فیوض اترے ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ میں دیکھ رہا تھا کہ
آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں لا تجعلوا زیارة قبری عیداً۔ آپؐ اسکی تشریح میں لکھتے ہیں:-

هذا اشارة الی سد مدخل التحریف کما فعل الیہود و
النصارى بقبور الانبیاء علیہم السلام وجعلوها عیدا و موسما
بمنزلة الحج (حجۃ اللہ الباقہ ج: ۲، ص: ۷۷ مصری)

ترجمہ: یہ اشارہ ہے کہ دین کی تحریف کے آگے بند باندھ دیا جائے
جیسا کہ یہود و نصاریٰ انبیاء کرام کی قبروں پر جا کر اپنے دین کی تحریف
کر چکے اور ان پر حاضری کو اس طرح بتایا کہ گویا عید و یاج کے طور پر
موسم بنا ہو، میلہ لگا ہو۔

دوسرا طبقہ تفریط کا شکار ہے وہ سرے سے طریقت کو تسلیم ہی نہیں کرتا ان کے ہاں
شریعت کے ظاہری ڈھانچوں کے وراء دلوں پر محنت کرنے کی کوئی راہ عمل نہیں، نہ تزکیہ قلب
اور تصفیہ باطن کی انہیں کوئی ضرورت ہے اور نہ انہیں اس کا کچھ احساس ہے۔ مولانا محمد داؤد
غزنویؒ مرحوم کے والد مولانا عبدالجبار غزنویؒ مرحوم نے ”اثبات الالہام والنبیۃ“ تحریر فرما کر

ایسے لوگوں کی خوب تردید کی ہے جو تصوف کا انکار کرتے ہوں۔

مولانا داؤد غزنوی مرحوم بھی حضرت شاہ عبدالقادر رائے پوری کے سلسلہ طریقت میں داخل ہوئے۔ آپ کے بیٹے پروفیسر ابوبکر مرحوم صوفیہ کرام سے عقیدت رکھتے تھے۔ اسلامیہ کالج سول لائسنز لاہور کے مجلہ فاران کے سطور جوبلی نمبر میں ہے:-

ابوبکر مرحوم آخری دلوں میں تصوف کی طرف مائل ہو گئے تھے حتیٰ کہ انہوں نے اپنے پہلے بیٹے کا نام مشہور صوفی جنید بغدادی کی مناسبت سے جنید رکھا۔ (فاران ۱۹۸۶ سطور جوبلی نمبر ۷۹ مضمون حافظ احمد یار صاحب مرحوم)

تصوف کے نام سے کسی حقیقت پسند کو وحشت نہ ہونی چاہیے۔ دل صاف کرنے کی اس محنت کو کوئی سمجھ دار برا نہیں کہہ سکتا۔

ضروری نہیں کہ ہر بیمار کو اپنی بیماری معلوم ہو یا وہ اپنی بیماری کو پوری طرح سمجھتا ہو۔ پرانے بخار کا مریض ہر کھانے کو کڑوا سمجھتا ہے حالانکہ کھانا کڑوا نہیں ہوتا، یہی حال ان لوگوں کا ہے جن کے دل زنگ آلود ہو چکے ہیں اور وہ اپنے دل کی واردات سے بے خبر ہیں۔ یہ ان کی غفلت کی انتہا ہے۔

سوا س بات کی ضرورت ہے کہ کتاب وسنت کے آئینہ میں تصوف واحسان کو اس کا واقعی مقام دیا جائے اور جس طرح کوئی مسلمان اپنے عقائد و عبادات میں کتاب وسنت سے سبق لیتا ہے، وہ اپنے باطن کی صفائی میں بھی کتاب وسنت سے تصوف کی راہ پائے۔

ضروری ہے کہ اسلام کی عالمی اشاعت اور ہمہ گیر ہدایت میں اس راہ سے کی گئی خدمات کا انکار نہ کیا جائے اور مومن اس راہ میں اتر کر اپنے تزکیہ قلب کی محنت کرے اور اس میں ان بزرگوں سے رہنمائی لے جو اس راہ پر چل کر کامیابی کے کنارے پر اترے ہیں۔ دل کی جملہ بیماریاں سلوک واحسان کے علاج سے بہت جلد دور ہوتی ہیں۔

طریقت صفات قلبیہ میں سے ہے

طریقت صفات قلبیہ میں سے ہے۔ حضرت شاہ ولی اللہ کی زبان سے سنئے:-

اما فضیلت شیعین باعتبار صفات قلبیہ کہ آنرا بعرف اہل

زبان بطریقت تعبیر کنند بدو وجہ بیان کنیم الفضلیت

شیخین (ازالۃ الخفاء کا گم شدہ حصہ ص ۷۱)
ترجمہ: لیکن فضیلت شیخین (حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما) صفات
قلبیہ کے لحاظ سے ہے کہ اسے اہل زبان کے عرف میں طریقت سے
تعبیر کرتے ہیں، اسے ہم دو پہلوؤں سے بیان کرتے ہیں۔

آگے لکھتے ہیں: اول یہ کہ حضرت مرتضیٰ کا زہد اولیاء کے زہد کے قبیل سے تھا اور
شیخین کا زہد انبیاء کے زہد کی طرح تھا، اور حضرت مرتضیٰ کا ورع اولیاء کے ورع جیسا تھا جبکہ
شیخین کا ورع انبیاء کے ورع کی طرح تھا۔ اس بات کی واضح دلیل یہ ہے کہ اس پر تمام
مورخین کا اتفاق ہے کہ حضرات شیخین کے زہد و ورع کے باعث اُن کی خلافتیں منظم و مستحکم
ہوئیں اور یہ بات معلوم ہے کہ اولیاء کے زہد کے برخلاف انبیاء کے کامل اوصاف ایسے واقع
ہوئے ہیں کہ وہ دنیا کی سرداری و ریاست کے لیے رکاوٹ نہیں بنے۔

اور دوسرا طریقہ یہ ہے کہ زہد کی سب سے عظیم قسم وہ ہے جس سے خلافت جو جاو
مرتبہ کی ایک صورت ہے سے بے رغبتی پیدا ہو۔

اس تفصیل سے حضرات شیخین کی شانِ طریقت اور نمایاں ہوئی ہے۔ کیا یہ حقیقت
نہیں کہ حضرت عمرؓ نے اپنے بیٹے کا نام لے کر فرمایا کہ اسے خلافت میں آگے نہ کرنا ہاں
ضرورت کے وقت تم اُن سے مشورہ لے سکو گے، اس بوجھ کے تحمل کے لیے خطاب کی اولاد
میں سے ایک کافی ہے۔ یہ بوجھ اب کسی اور پر نہ ڈالا۔

دل کی جملہ بیماریوں کا علاج سلوک و احسان سے

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اما بعد!

ظاہری امراض کبھی اچانک لگ جاتے ہیں مگر باطنی امراض اچانک نہیں لگتے، اس کے پیچھے مہینوں اور سالوں کی مشقیں ہوتی ہیں۔ عادت ان کاموں کا نام ہے جو بار بار ہوتے رہے ہوں سو ان کے ازالہ کے لیے بھی مشقیں درکار ہوتی ہیں۔ کوئی انتہائی پُر تاثیر نظر ہوگی جو اچانک کسی دل کو کندہ بنا دے لیکن سنت اللہ عام اسی طرح جاری ہوئی ہے کہ سالک اس کے اسباق پر حسیں پھر کہیں جا کر انہیں یہ دولت نصیب ہوتی ہے۔ رسی صوفی بنا آسان ہے لیکن صاف دلی کی صفت کسی خوش نصیب کی ہی قسمت میں ہوتی ہے۔

صوفی نشو و نما صافی تا در کھنڈ جاے

بسیار سفر باید تا پختہ شود خاے

دلوں کی بیماریوں کے لیے دلوں کے معالج کی ضرورت

قرآن کریم سے جب یہ ثابت ہو گیا کہ دلوں کی بھی بیماریاں ہیں اور وہ اکثر امراضِ مزمنہ ہیں تو ضروری ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کا علاج بھی پیدا کیا ہو، اس کی حکمت کے خلاف ہوگا کہ مرض تو موجود ہو اور اس کے علاج کی کوئی صورت نہ ہو۔ پہلے یہ کام انبیاء کے سپرد تھا، حضرت خاتم النبیین کے ذمہ ویز کیہم کی بھی ذمہ داری تھی۔ آپ ﷺ کے بعد صحابہ کرام نے یہ ذمہ داری سنبھالی گو وہ خود سب کے سب اس نسبت کے حامل تھے۔ اس وقت سے لے کر اب تک صلحائے امت مومنین میں تزکیہ قلب اور تصفیہ باطن پر محنت کرتے آئے ہیں۔ یہاں تک کہ اس فن میں بھی اسی طرح محققین ہوئے جس طرح

علم فقہ میں چوٹی کے محقق مجتہدین ٹھہرے۔ قرآن کریم نے جب دلوں کی بیماریاں بتائی ہیں تو ظاہر ہے کہ حکیم مطلق نے ان کا علاج بھی پیدا کیا ہے۔ اور اس لائن کے ماہرین ہر دور میں رہے ہیں۔ روحانی بیماریوں کا علاج اگر صرف کتاب سے ہو سکتا تو نہ صاحب کتاب کی ضرورت تھی اور نہ اس کے فرائض میں مومنین کے تزکیہ قلب کا پیغام ہوتا۔

انبیاء کرام کی بعثت کا مقصد تزکیہ قلب بھی ہے

حضرت مولانا قاضی ثناء اللہ پانی پٹی (۱۲۲۵ھ) لکھتے ہیں:-

پیغمبروں کے بھیجے سے اصل مدعا یہی تاثیر محبت ہے۔ فقہ اور عقائد کے مسئلے ملائکہ سے بھی حاصل کئے جاسکتے ہیں، جیسا کہ حدیث جبرئیل دلات کرتی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہذا جبرئیل جاتکم لیعلمکم دینکم یعنی یہ جبرئیل تمہارے پاس اس لئے آئے تھے کہ تمہیں تمہارا دین سکھائیں اس سے ثابت ہوا کہ مناسبت تامہ تاثیر محبت پر موقوف ہے جس کا ثمرہ ولایت ہے اور اسی لئے پیغمبر نوح انسانی میں سے آئے۔ (ارشاد الطالین ص: ۳۵)

اس سے پتہ چلتا ہے کہ محض کتابوں کی ورق گردانی اور نرے مجاہدہ و ریاضت سے دل کی بیماری کا علاج نہیں ہوتا اور نہ تزکیہ قلب کی دولت ملتی ہے، اس کا اصل علاج یہ ہے کہ روحانی معالج سے رجوع کیا جائے اور اس کی محبت میں رہ کر تزکیہ باطن کیا جائے۔

نہ کتابوں سے نہ عقلوں سے نہ زر سے پیدا

دین ہوتا ہے بزرگوں کی نظر سے پیدا

حضرت قاضی ثناء اللہ پانی پٹی لکھتے ہیں:-

صرف ریاضت و مجاہدہ بغیر تاثیر محبت کے نفس کی برائیاں دور کرنے کے لیے کافی نہیں ہوتی اور انبیاء کرام جن کو بالا صالت کمالات نبوت اور کمالات ولایت حاصل ہیں ان کی تاثیر اور نیک لوگوں کی محبت کی تاثیر رذائل نفس دور کرنے کے لیے نیز ولایت کا مرتبہ

حاصل کرنے لیے ضروری ہیں لیکن نہ اتنی جلدی کہ دوا ایک محبتیں
کافی ہیں بلکہ بڑی مدت میں ہیں۔ (ارشاد الطالین ص: ۳۵)
حضرت مجدد الف ثانی لکھتے ہیں:

کامل بنانے والے شیخ کی محبت کبریت امر ہے، اس کی نظر دعا اور اس
کی باتیں شفاء ہیں۔ اس کے بغیر (محض ریاضت و مجاہدہ اور کتابوں کا
مطالعہ) تو خار و بار درخت پر ہاتھ پھیرنے والی بات ہے۔

(مکتوبات دفتر اول ص: ۹۳، ۱۲۷، ۳۰۰)

حکیم الامت حضرت تھانویؒ فرماتے ہیں:-

اصل چیز محبت شیخ ہے، تعلیم و تلقین ریاضت و مجاہدہ اس کے بغیر کارگر
نہیں ہوتا اور محبت بلا تعلیم و تلقین کے بھی مفید ہوتی ہے۔

(مجالس حکیم الامت ص: ۱۰۷)

اس سے پتہ چلتا ہے کہ تعلیم و ریاضت کتنی ہی کیوں نہ ہو اس کے باوجود
روحانی بیماریوں کا ازالہ عادتاً ممکن نہیں جب تک کسی تربیت یافتہ معالج و مرکز سے اپنا
علاج نہ کرائے اس وقت تک یہ بیماری ختم نہیں ہوتی۔ تعلیم کا کام صرف راستہ دکھانا ہے
ظاہر ہے کہ منزل تک پہنچنے کے لیے راستہ کا جان لینا کافی نہیں، جب تک ہمت کر کے
آگے چلے نہیں اس وقت تک منزل نہیں ملتی۔ قرآن کریم نے تزکیہ قلب کو جب ایک
مستقل مقصد قرار دیا ہے تو ضروری ہے کہ اس کے معالج بھی ہوں۔ امام شاہ ولی اللہ
محدث دہلویؒ لکھتے ہیں:-

ولیکن له وقت یجلس فیہ مع الناس متوجھا علیہم
السکینۃ لان حجة اللہ تعالیٰ لا تتم الا بالاستطاعة
الممكنة ثم الاستطاعة المیسرة ومن الثانیة الصلحۃ
والحث علی الاشغال قولا وفعلًا وتصرفًا بالقلب واللہ
اعلم والیہ الاشارة فی قوله تعالیٰ ویزکیہم

(القول الجلیل ص: ۱۶۷)

ترجمہ: اور چاہیے کہ اس کے پاس وقت ہو جس میں وہ لوگوں کے

ساتھ بیٹھے اور ان پر سکینے کی توجہ ڈالے کیونکہ اللہ کی حجت پوری استطاعت لگائے بغیر تمام نہیں ہوتی پھر اتنی طاقت لگائے جو آسانی سے ہو سکے اور دوسری بات صحبت اور اشغال پر قولاً، فعلاً اور قلبی تصرف سے اس پر جتنا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے فرمان ویز کیہم میں اسی طرف اشارہ ہے۔

تزکیہ کے بعد دلوں پر سکینہ اترتا ہے

سکینہ کیا ہے؟ وہی التمانینۃ الی یسکن عندها القلوب (روح المعانی ج: ۱۰، ص: ۹۳) یہ وہ مقام اطمینان ہے جس پر دل سکون پکڑتے ہیں۔ قرآن کریم نے آنحضرتؐ اور صحابہ کرامؓ دونوں پر سکینہ اترنے کا ذکر کیا ہے۔

انزل اللہ سکینۃ علی رسولہ و علی المؤمنین

(پ: ۱۰، التوبہ: ۲۶، پ: ۲۶، الفتح: ۲۶)

ترجمہ: پھر اللہ نے اپنی طرف سے اپنے رسول پر اور مومنین پر اپنا سکینہ اتارا۔ حضرت خاتم النبیین ﷺ پر مشاہدہ ذات کی صورت میں اتر ا اور مومنین پر معاینہ صفات کی صورت میں۔ صرف حضرت ابوبکر صدیقؓ ہیں جنہیں غار میں اس سکینہ کا سایہ ملا جو حضرت خاتم النبیین ﷺ پر اتر ا۔ حضرت ابوبکرؓ پریشان تھے کہ آنحضرت ﷺ نے آپ پر ان اللہ معنا (خدا ہمارے ساتھ ہے) کا دم کیا۔

اذھما فی الغار اذ یقول لصاحبه لا تحزن ان اللہ معنا فانزل

اللہ سکینۃ علیہ (پ: ۱۰، التوبہ: ۳۰)

تزکیہ سے مومن سکینہ تک پہنچا اسے یہاں اللہ تعالیٰ سے ایک نسبت حاصل ہو گئی، اس سے ارتباط بڑھا اور اس کے دل پر نور اتر ا۔ سکینہ کی مداومت سے اسے احوال رفیعہ حاصل ہوئے اور یہ ایک ایسی حقیقت ہے جس سے وہ فرشتہ صفت نظر آنے لگتا ہے اور کبھی عالم بالا سے باتیں بھی لے لیتا ہے۔

مفسر قرآن علامہ محمود آلوسی لکھتے ہیں:-

وكانت سکینۃ علیہ الصلوٰۃ والسلام كما قال بعض العارفین

من مشاهدة الذات وسكينة المؤمنين من معاينة الصفات
ولهم في تعريف السكينة عبارات كثيرة متقاربة المعنى لقليل
هي استحکام القلب عند جريان حکم الرب بنعت الطمانينة
لخمود آثار البشریه بالکلیه والرضاء بالبادی من الغیب من
غير معارضة واختیار

(روح المعانی ج: ۵، ص: ۲۹۵)

ترجمہ: اور آنحضرت ﷺ پر جو سکینہ اُترا جیسا کہ بعض عارفین نے کہا
ہے مشاہدہ ذات کا اور مومنین پر صفات الہیہ کی جھلک پانے کا۔
اہل علم کے ہاں سکینہ کی تعریف میں بہت مختلف عبارات ہیں لیکن وہ
معنی ایک دوسرے کے قریب ہیں کہا گیا ہے کہ رب تعالیٰ کا حکم
جاری ہوتے وقت پوری طاعت سے دل کو مضبوط رکھنا ہے تاکہ
آثار بشریت کو کلی طور پر بجھا سکے اور حکم ملتے ہی بغیر کسی معارضہ کے
اپنی رضا اس کی رضا میں ملا سکے۔

دسویں صدی کے مجدد امام شاہ ولی اللہ محدث دہلوی لکھتے ہیں:-
ثم لصاحب المداومة على السكينة احوال وليفة تنويه مرة
ومرة فليختمها السالك و ليعلم انها علامات قبول الطاعات
ونالها في صميم النفس وسوداء القلب

(شفاء العليل ص: ۱۱۹)

ترجمہ: پھر مقام سکینہ پر دوام پانے والے کے بہت بلند مقامات ہیں جو
باری باری ملتے رہتے ہیں سو سالک کو اب انہیں روک دینا چاہیے کہ
نیکیوں کے قبول ہونے کی علامات ہیں اور ان کے نفس انسانی میں اثر
دکھانے اور دل کی سیاہی پر اثر انداز ہونے کے نشانات ہیں۔

حضرت شاہ صاحب کے ہاں سکینہ اس نسبت کا نام ہے جو سالک کو اللہ تعالیٰ کے
ساتھ حاصل ہو جائے، یہ ایک نور ہے جو اس کے نفس ناظمہ میں حلول کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ
سے ایسا ربط اور تعلق ہو جاتا ہے جس سے عالم بالا سے باتیں کہنے کا موقع نصیب ہو جاتا

ہے، اسے ہیئت نفسانی بھی کہتے ہیں۔ یہاں نفس کا لفظ روح کے مقابل نہیں نفس ناطقہ کے معنی میں ہے۔ حضرت شاہ صاحبؒ لکھتے ہیں کہ طریقت کے تمام سلسلوں کی انتہا اسی کیفیت کے حصول پر ہے:-

مرجع الطرق کلھا الی تحصیل ہیئتہ تسمی عندہم بالنسبہ
لانہا انتساب وارتباط باللہ عزوجل بالسکینۃ والنور
وحقیقتہا کیفیۃ حالۃ فی نفس الناطقۃ من باب التر تقرب
بالمملکۃ او الطلو الی الجہروت (ایضاً ص: ۱۱۳)

ترجمہ: تصوف کے تمام طریقوں کا مرجع اس ہیئت نفسانیہ کو حاصل کرنا ہے جسے نسبت کہا جاتا ہے کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ سے نسبت پاتا ہے اور اس سکینت کا رابطہ قائم کرتا ہے اور اس کی حقیقت نفس ناطقہ میں ایک ایسی حالت کا پیدا کرنا ہے جو سالک کو فرشتوں کے قریب کر دے یا وہ عالم جبروت کی کارروائیوں پر کوئی اطلاع پاسکے۔

پہلے سالک نے طاعات خداوندی کی مشق سے دل کی پاکیزگی پائی اور اوراد و اذکار پر مداوت کی، اس سے اُس کے نفس میں ایسی کیفیت پیدا ہو جاتی ہے کہ اب اس کا ہر قدم رضائے الہی کے ساتھ اٹھتا ہے۔ حدیث قدسی میں ہے، اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

لکنتم سمعہ الذی یسمع بہ وبصرہ الذی یبصر بہ ویدہ
العی یمشی بہا ورجلہ العی یمشی بہا

(صحیح بخاری ج: ۲، ص: ۹۶۳)

ترجمہ: پھر میں اس کا کان بن جاتا ہوں جس سے سنتا ہے اور اس کی آنکھ بن جاتا ہوں جس سے وہ دیکھتا ہے اور اس کا ہاتھ بن جاتا ہوں جس سے وہ کوئی چیز پکڑتا ہے اور اس کا پاؤں بن جاتا ہوں جس سے وہ چلتا ہے۔

یعنی اس کے تمام کام اور اس کی ہر چال میرے حکم کے مطابق ہوتے ہیں، میں ہر کام اللہ تعالیٰ کی رضا کے لیے کرنے کا ایک ملکہ پیدا ہو جاتا ہے، اسی ملکہ کا نام نسبت، سکینہ اور نور ہے جب یہ اسے مل جائے تو کہتے ہیں کہ وہ صاحب نسبت ہو گیا۔ اس

نسبت کے حصول کے طریقے مختلف ہیں لیکن نسبت کی حقیقت ایک ہی ہے۔ حضرت شاہ صاحبؒ لکھتے ہیں:-

حضور مع اللہ رنگ برنگ ہے، جس کسی کو جس قدر تعلق اور محبت اور کسر نفس کی توفیق ہوا اسے اسی قدر ملکہ قویہ حاصل ہوگا اور نسبتیں بے شمار ہیں۔ چنانچہ اشغال قادریہ، چشتیہ اور نقشبندیہ وغیرہ سے غرض اسی نسبت کا حصول ہے اور اس پر دوام و مواعبت اور اس کے اندر استغراق اس لئے ہے کہ نفس میں اس مواعبت اور توجہ دائمی سے راسخ پیدا ہو جائے (ایضاً)۔

اس سے معلوم ہوا کہ ان حضرات کے نزدیک یہ نسبتیں قادریہ، چشتیہ وغیرہ مقصود بالذات نہیں اور نہ یہ شریعت ہیں، یہ صرف مقصد تک پہنچنے کا ذریعہ ہیں اس نسبت کا حصول اللہ تعالیٰ سے ایک اتصال ہے کہ اس کی کوئی کیفیت بیان نہیں ہو سکتی۔

اتصالے بے کیف بے قیاس

ہست رب الناس را باجان ناس

حضرت شاہ صاحبؒ اس بات سے منع کرتے ہیں کہ ان طرق و اشغال کو مقصود سمجھ لیا جائے، مقصد منزل تک پہنچنا ہے راستہ کوئی بھی اختیار کیا جائے۔ ذرائع قانون اور شریعت نہیں سمجھے جاتے۔

ولا تظن ان النسبة لا تحصل الا بهذه الطرق لتحصيلها من غير حصر فيها وغالب الراى عندى ان الصحابة و التابعين كانوا يحصلون السكينة بطرق اخرى فمنها المواظبة على الصلوات والتسبيحات فى الخلوة مع المحافظة على شريعة الخشوع و الحضور (ایضاً ص: ۱۱۵)

ترجمہ: اور تم یہ گمان نہ کرنا کہ یہ نسبت ان اشغال کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتی بلکہ سب طریقے اسے بغیر ان کے حصر کے اس نسبت کے حصول کے ہیں اور میرا غالب گمان یہ ہے کہ صحابہ اور تابعین اس سکینت کو اور طرق سے حاصل کرتے تھے ان میں سے خلوت میں نمازوں اور

تبیحات پر باقاعدگی کرنا ہے اس طرح کہ خشوع اور خضوع کی پوری حفاظت کی جاسکے۔

شریعت کا مقصود مقام احسان کا حصول ہے، وہ جس طریق سے بھی ہو۔ صحابہ اور تابعین کے دور میں خیر غالب تھی، تھوڑی سی محنت سے وہ یہ مقام پا جاتے تھے جوں جوں وقت گزرتا گیا اس نسبت میں محنتیں بڑھتی گئیں۔ تاہم اربابِ فتویٰ ہر دور میں اعلان کرتے رہے کہ ان اشغال و اواراد کو اور اپنے سلسلے کو ہرگز مقصود نہ سمجھا جائے، یہ صرف مقصود (مقام احسان) تک پہنچنے کے ذرائع ہیں۔

اس پر ہم آئندہ انشاء اللہ ایک مستقل عنوان کے تحت بحث کریں گے۔

فضل الکریم علی القلب السلیم

جب دل برکتوں کا مورد بنتے ہیں

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ اما بعد!

آپ پچھلے صفحات میں یہ پڑھ آئے ہیں کہ دل جہاں جملہ خرابیوں کی جڑ ہے وہیں جملہ اخلاقی بزرگیوں کا منبع بھی ہے۔ یہ دل جب بگڑتا ہے تو جملہ روحانی بیماریاں اس میں جگہ پاتی ہیں اور بندہ خدا کے غضب کا شکار ہوتا ہے، مگر جب یہی دل سدھرتا ہے تو پھر اس سے روحانیت کے فوارے اچھلتے ہیں جس سے نہ صرف صاحب دل مستفید ہوتا ہے بلکہ صاحب دل سے بڑے والے بھی اس سے خوب منتفع ہوتے ہیں۔ امیر محمدؑ یہ کئی افراد اس نعمت سے سرفراز ہوئے لیکن جن لوگوں نے بطور جماعت یہ دولت پائی وہ حضرات صحابہ کرامؓ تھے۔ آئیے دیکھیں کہ دل کس طرح الہی برکتوں کا مورد بنتے ہیں اور یہ دل کس طرح اللہ کے لطف و فیض کا مرکز ٹھرتے ہیں۔

۱۔ زندگی کا اطمینان دلوں پر اترتا ہے

یہ ایمان کے بعد کی ایک حالت ہے جس میں بشری ترددات سب دور ہو جاتے ہیں۔ حضرت ابراہیمؑ ایمان لائے ہوئے تھے پھر چاہا کہ اللہ تعالیٰ کی شانِ احواء کو دیکھیں ۱۱ کس طرح مردوں کو زندہ کرے گا اور اس کی غایت یہ بتائی کہ میرا دل قرار پکڑے، (ولکن لیطمئن قلبی (پ: ۳، البقرہ: ۲۶۰) یقین پورا تھا صرف عین البتین کے خواستگار تھے، اس درجے کا یقین ہو تو اسے دلوں کا اطمینان کہتے ہیں۔ جنگ بدر میں فرشتے اترے تو مسلمانوں نے حسی طور پر خدا کی مدد کا مشاہدہ کیا، اب سب صحابہ مقام مجاہدہ سے آگے مقام مشاہدہ میں

آگے، فرشتے انہوں نے اپنی آنکھوں سے دیکھ لئے۔ یہ ان کے لیے الہی بشارت بھی تھی اور دلوں کا سکون بھی کہ اب تمہیں کسی سے گھبرانے کی ضرورت نہیں۔ قرآن کریم میں ہے:-

وما جعلہ اللہ الا بشریٰ لکم ولتعلمنن قلوبکم بہ

(پ: ۴، آل عمران: ۱۳۶)

ترجمہ: اور یہ تو اللہ نے اس لئے کیا کہ تم خوش ہو جاؤ اور تمہارے دل

اس سے اطمینان پکڑیں۔

۲۔ دلوں کو یہ سکون اور اطمینان اللہ کے ذکر سے ملتا ہے

پریشان دل سکون و اطمینان کی دولت پانے کے لیے کیا کچھ نہیں کرتا مگر اسے کامیابی نہیں ملتی اور نہ وہ سکون کی دولت پاتا ہے۔ اللہ نے اس کا علاج اپنی یاد بتلایا ہے کہ اس سے دلوں کو اطمینان نصیب ہوتا ہے:-

الذین امنوا تطمنن قلوبہم بذکر اللہ الا بذکر اللہ تطمنن

القول. (پ: ۱۳، الرعد: ۲۸)

ترجمہ: جو لوگ ایمان لائے ان کے دل اللہ کی یاد سے اطمینان پکڑتے

ہیں۔ خبردار! دل اللہ کے ذکر ہی سے تو اطمینان پکڑتے ہیں۔

یہ دلوں کی وہ حالت ہے کہ انبیاء تک کو مطلوب رہی، یہ یقین کا آخری نقطہ ہے۔ یاد الہی کے سوا کوئی چیز انسان کو اس مقام تک نہیں لاسکتی، صرف یاد الہی ہی ہے جو کہ اضطراب اور دل کی وحشت کو دور کر سکتی ہے۔ مجبوری کی حالت میں کلمہ کفر کہنا بھی مؤمن سے اس یقین کو نہیں چھین سکتا۔ قرآن کریم میں ہے

من کفر باللہ من بعد ایمانہ الا من اکرہ و قلبہ مطمئن

بالایمان ولكن من شرح بالكفر صدرا فعليہم غضب من

اللہ. (پ: ۱۳، النمل: ۱۰۶)

ترجمہ: جس نے ایمان لانے کے بعد کفر کا کلمہ کہا مگر اس نے کسی کے

مجبور کرنے سے یہ کفر کی بات کہی اور دل ایمان سے مطمئن تھا، لیکن

جس نے اپنے سینہ کو ہی کفر کے لیے کھول دیا سو ان پر اللہ کا غضب آئے گا۔

۳۔ مومنین کے دلوں پر سکینت کا اترنا

سکینت ۱۱ دولت ہے جس سے حضرت خاتم النبیین ﷺ اور آپ کے جانشین درخت تلے نوازے گئے:-

لقد رضى الله عن المؤمنين ۱۱ يباعدونك تحت الشجرة
فعلم ما فى قلوبهم فانزل السكينة عليهم واثابهم فتحا قريبا
(پ: ۲۶، الف: ۱۸)

ترجمہ: بے شک اللہ راضی ہوا ان مومنین سے جو آپ ﷺ سے درخت کے نیچے بیعت کر رہے تھے اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں کو جانا اور سب پر سکینت اتاری۔

ثم أنزل الله سكينة على رسوله وعلى المؤمنين
(پ: ۱۰، التوبہ: ۲۶)

ترجمہ: پھر اللہ تعالیٰ نے اپنی طرف سے اپنے رسول پر اور مومنین پر سکینت اتاری۔

فأنزل الله سكينة عليه وآتاه بهجنود لم تروها

(پ: ۱۰، التوبہ: ۴۰)

ترجمہ: سو اللہ نے اپنی سکینت اس (رسول) پر اتاری اور ان کی تائید ایسے لشکروں سے کی جن کو تم لوگوں نے نہ دیکھا۔

هو الذى أنزل الله السكينة فى قلوب المؤمنين ليزدادوا إيماناً
مع إيمانهم (پ: ۲۶، الف: ۴۰)

ترجمہ: اللہ وہی ہے جس نے مومنوں کے دلوں میں سکینت ڈالی کہ پہلے ایمان کے ساتھ ان کا ایمان اور زیادہ قوت پالے۔

۴۔ تقویٰ کا مورد انسانی دل ہی ہیں

ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب

(پ: ۱۷، الحج: ۳۲)

ترجمہ: اور جو کوئی ادب کرے اللہ کے نام لگی چیزوں کا سو یہ اس سے ہے کہ دلوں میں تقویٰ کی دولت آگئی ہے۔

۵۔ محبت دلوں میں پھلتی اور پھیلتی ہے

لو أنفقت ما فی الارض جمیعاً ما آلفت بین قلوبهم و لكن الله

ألف بینهم (پ: ۱۰، الانفال: ۶۳)

ترجمہ: اگر آپ سارے جہاں کا مال خرچ کر ڈالتے تب بھی ان کے

دلوں میں الفت نہ پیدا کر سکتے تھے لیکن اللہ نے ان میں الفت ڈال دی۔

اس سے پتہ چلا کہ محبت اور الفت کی آماج گاہ دل ہیں اور انہی میں محبت پھلتی اور

پھیلتی ہے۔

۶۔ اللہ تعالیٰ مومنین کو ربط قلوب سے سنبھالا دیتے ہیں

ان کادت لبعدی به لولا ان ربطنا علی قلبها لتکون من

المؤمنین. (پ: ۲۰، القصص: ۱۰)

ترجمہ: قریب تھا کہ (موسیٰ کی والدہ) موسیٰ کا حال ظاہر کر دیتی اگر ہم

اس کے دل کو مضبوط نہ کیے رہتے کہ وہ یقین کئے رہے۔

اصحاب کہف جب بادشاہ کے سامنے کھڑے ہوئے تو اللہ نے انہیں ربط قلوب

سے نوازا وہ حق پر قائم رہے اور اللہ تعالیٰ نے انہیں ثابت قدمی عطا فرمائی۔

انهم فتية امنوا بهیهم و زدنا هم هدی و ربطنا علی قلوبهم اذ

قاموا... الایة (پ: ۱۵، الکہف: ۱۳)

ترجمہ: یہ لوگ چمنو جوان تھے جو اپنے رب پر ایمان لائے تھے اور ہم

نے انہیں ہدایت میں ترقی دی تھی اور ہم نے ان کے دل مضبوط کر

دیئے تھے جب وہ لوگ ڈٹ گئے۔

جب اللہ تعالیٰ دلوں کو سنبالا دے رہا ہو تو شیطان کے اثرات کہاں رہ سکتے ہیں۔
بدر میں اللہ تعالیٰ نے کس طرح مؤمنین کو ربط قلوب سے نوازا تھا اسے دیکھئے:-

وَلِيْلَعْبِ عَنْكُمْ رَجْزُ الشَّيْطَانِ وَلِيْرِبْطِ عَلٰی قُلُوْبِكُمْ وَبَيِّنَتْ بِهِ
الْاِلْقَامُ (پ: ۹، الانفال: ۱۱)

ترجمہ: اور تم سے شیطانی دوسرہ کو دور کر دے اور تاکہ مضبوط کر دے
تمہارے دلوں کو اور اس سے تمہارے قدم ثابت کر دے۔

۷۔ نرمی کا محل بھی دل ہی ہیں

جس طرح قساوت قلبی دل کا ایک مرض ہے، دل کی نرمی بھی دل کے خصال حمیدہ
میں سے ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

وَلِيْعَلِّمِ الَّذِينَ اٰتَوْا الْعِلْمَ اِنَّهٗ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوْا بِهِ
فَتُخْبِتْ لَهُ قُلُوْبُهُمْ. (پ: ۱۷، الحج: ۵۴)

ترجمہ: اور یہ کہ جان لیں وہ لوگ جن کو علم دیا گیا ہے کہ یہ آپ کے
رب کی طرف سے حق ہے سو اس کے ایمان پر قائم ہو جائیں پھر اس کی
طرف ان کے دل اور بھی جھک پڑیں۔

اَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَنْ تَخْشَعَ قُلُوْبُهُمْ لِذِكْرِ اللّٰهِ وَمَا نَزَلَ مِنْ
الْحَقِّ (پ: ۲۷، الحديد: ۱۶)

ترجمہ: کیا اہل ایمان کے لیے وقت نہیں آیا کہ ان کے دل اللہ کی
صحت اور جو دین حق نازل ہوا ہے اس کے آگے جھک پڑیں۔

قرآن کریم کی یہ چودہ عنوانات کی آیات آپ کے سامنے ہیں ان سب کا موضوع
اور مورد دل ہے۔ سات قسم کی آیات ان روحانی بیماریوں کی نشاندہی کرتی ہیں جن میں عام
لوگ مبتلا ہیں ان کی اصلاح اور تربیت کے لیے پیغمبر آتے رہے اور حضرت خاتم النبیین ﷺ
کے بعد تصفیہ باطن اور تزکیہ قلب کی یہ ذمہ داری علماء امت اور اولیائے عظام کے سپرد ہوئی۔

پہر سات قسم کی وہ آیات ہم نے پیش کی ہیں جن میں دلوں کی خصال حمیدہ کا ذکر ہے۔

دل جب تزکیہ و تصفیہ کی دولت پاتے ہیں ان پر طہانیت اور سکینت اترتی ہے، یہ انہی قلوب کا فیضان ہے جن سے دنیا میں ہدایت پھیلتی ہے، نیکی کا جذبہ ابھرتا ہے۔ انسانیت وہیں جاگتی ہے جہاں یہ تزکیہ یافتہ دل موجود ہوں۔ یہی اہل تصوف ہیں۔

احادیث میں دلوں کے حالات کا بیان

احادیث میں بھی ہر اچھائی اور برائی کا منبع دلوں کو کہا گیا ہے۔ یہیں سے خواہشات اٹھتی ہیں اور یہیں آکر رکتی ہیں، یہیں سے جذبات ابھرتے ہیں اور یہیں آکر ٹھنڈے ہوتے ہیں۔

اب ہم اس سلسلہ میں دس احادیث بھی یہاں ذکر کئے دیتے ہیں جن میں حضرت رسالت مآب ﷺ نے دل کا نام لے کر اسے تمام اچھائیوں اور برائیوں کا منبع بتلایا ہے۔ یہ پہلی حدیث ہم پہلے بھی ذکر کر آئے ہیں۔
(۱)۔ حضرت نعمان بن بشیر فرماتے ہیں:-

ان فی الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله
واذا فسدت فسد الجسد كله الا وهی القلب

(صحیح بخاری ج: ۱، ص: ۱۳)

ترجمہ: بے شک انسانی جسد میں ایک گوشت کا ٹوٹھڑا ہے جب درست ہو تو سارا جسد درست ہوتا ہے اور جب یہ بگڑے تو سارا جسد بگڑتا ہے خبردار رو وہ وہ گوشت کا ٹوٹھڑا دل ہے۔

(۲)۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ کہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا:-

الشيطان جاثم على قلب ابن آدم فاذا ذكر الله خنس
واذا غفل وسوس

(خریجہ الطبری ج: ۳۰، ص: ۲۲۸، صحیح بخاری ج: ۲، ص: ۷۴۳)

ترجمہ: شیطان ابن آدم کے دل میں جم کر بیٹھا ہے، ابن آدم جب

جب اللہ کو یاد کرتا ہے ۝ ہٹ جاتا ہے اور وہ غفلت میں رہے تو اس کے لیے دوسے لاتا ہے۔

(۳)۔ حضرت اسماء فرماتی ہیں:-

ما كان احد من السلف يغشى عليه و يصق عند تلاوة القرآن و انما كانوا ييكون و يقشعرون ثم تلين جلودهم و فلو بهم الى ذكر الله. (رواہ رزین)

ترجمہ: حضرت اسماء سے مروی ہے آپ ﷺ نے کہا صحابہ کرام میں کوئی ایسا (سالم) نہ تھا جس پر (ذکر میں) بے ہوشی کے دورے پڑتے ہوں اور ۝ تلاوت قرآن پاک کے وقت بے ہوش ہو جاتا ہو، سوائے اس کے کچھ نہ تھا کہ وہ (خلوتوں) میں روتے تھے اور ان کے چڑے (کھالیں) اور دل اللہ کی طرف جھکے چلے جاتے تھے۔

آج کل ذکر کی مجلسوں میں جو اچھل کود ہوتی ہے وہ لوگ ہرگز اسلاف کے اس رنگ سے رنگین نہیں ہیں جنہیں حضرت اسماء ذکر کر رہی ہیں بلکہ یہ وہ لوگ ہیں جو خواہشات کے اسیر ہو چکے ہیں اور یہاں شیطان نے انہیں پوری طرح اپنے جال میں پھنسا رکھا ہے۔
حضرت انسؓ نے آنحضرت ﷺ سے نقل کیا ہے کہ اللہ کا ذکر ایمان کی علامت ہے اور نفاق سے برأت ہے اور یہاں تک کثرت ذکر ہو کہ لوگ اسے مجتوں کہنے لگیں، ان دونوں باتوں میں بڑا فرق ہے۔ حضرت ابوسعید خدریؓ کہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا:-

اکثروا ذکر الله حتى يقولوا معجون (مسند امام احمد ج: ۴، ص: ۱۳۷)

یہاں کثرت ذکر کو الزام معجون کا سبب کہا ہے، پلٹیاں کھانے اور امیر مجلس پر اچھل کر گرنے سے مجتوں بننے کی تلقین نہیں کی گئی۔

(۴)۔ حضرت نواس بن سمانؓ کہتے ہیں:-

سالت رسول الله ﷺ عن البر و الاتم فقال البر حسن الخلق و الاتم ما حاك في صدرک و كرهت ان يطلع عليه الناس

(صحیح مسلم ج: ۲، ص: ۳۶۴)

ترجمہ: میں نے آنحضرت ﷺ سے پوچھا نیکی اور گناہ کیا چیز ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا نیکی حسن خلق ہے اور گناہ ۱۱ ہے ۱۱ حیرے دل میں کھلے اور تم ناپسند کرو کہ لوگ اس پر مطلع ہو پائیں۔ (یعنی تجھے تیرے گناہوں پر اطلاع دینے کے لیے حیرے دل میں کھٹکا کافی ہے) حکیم الامت حضرت تھانویؒ لکھتے ہیں۔

مراد گناہ سے وہ امور ہیں جن کے گناہ ہونے پر کوئی نص نہیں مگر کسی کلیہ سے اس میں گناہ ہونے کا شبہ (گمان) کیا جائے تو ایسے امور کے لیے آپ نے یہ پہچان بتائی اور یہ پہچان اس قلب کے اعتبار سے ہے جو سلیم ہو۔

یعنی ہر دل کا گمان اس کے لیے خاکہ شریعت نہیں بن سکتا اگر کوئی گناہ کسی دل میں کھلے ہی بند وہ اس سے جائز نہیں ہو جاتا۔
(۵)۔ حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا:-

ان الله لا ينظر الى صوركم واجسادكم ولكن ينظر الى قلوبكم واعمالكم..... التقوى ههنا ويشير الى صدره

(صحیح مسلم ج: ۲، ص: ۳۱۷)

ترجمہ: اللہ تعالیٰ تمہاری صورتوں اور تمہارے جسموں کو نہیں دیکھتے ۱۱ تمہارے دلوں اور عملوں کو دیکھتے ہیں ایک دوسری روایت میں ہے کہ آپ نے فرمایا تقویٰ یہاں ہے اور آپ اپنے سینے کی طرف اشارہ فرما رہے تھے۔

آپ ﷺ نے ایک مرتبہ دل کے اس احساس کی نبض پر ہاتھ رکھ دیا:-
لا يبلغ العبد حقيقة التقوى حتى يدع ما لا بأس به حلوا مما به بأس (سنن ابن ماجہ: ۳۱۱)

(۶)۔ علاوہ ختم میں ایک گھر تھا جسے کعبہ میمانیہ کہتے تھے، آنحضرت ﷺ کو اس سے بڑی تکلیف گذرتی تھی آپ ﷺ نے فرمایا مجھے اس سے راحت کیوں نہیں دلاتے (اسے

گرا کیوں نہیں دیتے)۔ جریر بن عبداللہ کہتے ہیں کہ میں ڈیڑھ سو سواروں کو لے کر چلا تا کہ اسے گرا دوں یہ لوگ گھوڑے کی سواری کے ماہر تھے اور میں گھوڑے پر جم کر نہ بیٹھ سکتا تھا، میں نے صورت حال آنحضرت ﷺ سے عرض کر دی آپ ﷺ نے میرے دل پر ضرب لگائی اور میرے لئے ثابت رکاب ہونے کی دعا فرمائی:-

لفضرب فی صدی حتی رأیت أثر اصابعه فی صدی و قال

اللهم ثبتہ و اجعلہ هادیا مهديا (صحیح بخاری ج: ۱، ص: ۴۳۳)

ترجمہ: آپ ﷺ نے میرے سینے پر ہاتھ مارا میں نے آپ ﷺ کی انگلیوں کے اثرات اپنے سینے میں محسوس کئے اور آپ ﷺ نے دعا بھی فرمائی اے اللہ جریر کو ثابت رکاب فرما اور اسے ہدایت دینے والا اور ہدایت پایا ہوا بنا۔

حکیم الامت حضرت تھانویؒ لکھتے ہیں:

توجہ اور ہمت اسی کا نام ہے، جبرئیلؑ کا آغاز وحی میں آپ کو دہانا بھی غالباً اسی قبیل سے تھا۔ (المکلف ص: ۳۵۲)

(۷)۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ فرمایا:-

لا یبلغنی احد من اصحابی عن احد شیئا فانی احب ان اخرج

الحکم و انا سلیم الصدر (سنن ابی داود ج: ۲، ص: ۲۲۹)

ترجمہ: میرے اصحاب میں سے کوئی مجھے کسی دوسرے صحابی کے بارے میں (فکایت کی) بات نہ پہنچایا کرے۔ میں چاہتا ہوں کہ جب میں تمہارے پاس آؤں تو سلیم الصدر ہو کر آؤں (میرے دل میں کسی کے بارے میں بوجھ نہ ہو)۔

اس سے پتہ چلا کہ آپ خود دوسروں کو غلطیاں کرتے نہ دیکھ رہے ہوتے تھے نہ آپ ﷺ کو ان کی غلطیوں کے بارے میں علم غیب دیا جاتا تھا، ورنہ آپ سلیم الصدر کیسے رہ سکتے تھے۔

حکیم الامتؒ اس حدیث کے بارے میں لکھتے ہیں:-

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے حکایت و شکایت کا اثر آپ ﷺ کے قلب مبارک پر بھی آتا تھا البتہ عمل اس پر بلا حجت شرعیہ نہ ہوتا تھا اور اس عدم غلبہ کے لیے قصد اور ضبط کی حاجت رہتی تھی۔ (المکلف ص ۳۵۲)۔

(۸)۔ امام مالکؒ کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے تھے:-

لا يزال العبد يكذب ويتحرى الكذب فينكت في قلبه نكتة سوداء حتى ليسود قلبه فيكتب عند الله من الكاذبين

(موطا امام مالک ص: ۳۸۸)

ترجمہ: آدمی برابر جھوٹ بولتا چلا جاتا ہے اور جھوٹ کی ہی تحری کرتا ہے پس اس کے دل میں ایک سیاہ نکتہ آ جاتا ہے یہاں تک کہ اسکا سارا دل سیاہ ہو جاتا ہے۔ اب وہ اللہ تعالیٰ کے ہاں کاذبین میں لکھا گیا۔

یہاں جس چیز سے دلوں کے سیاہ ہونے کا ذکر ہے قرآن کریم میں اسے دلوں کا اندھا ہونے سے تعبیر کیا گیا ہے۔ باطن کا اندھا ہونا اور باطن کا سیاہ ہونا ایک ہی ہے۔ اللہ والوں کے ہاں یہ بات عام ہے کہ ایسے ایسے اعمال سے دل سیاہ ہو جاتا ہے۔

(۹) حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا:

ما قبل عبد على الله بقلبه الاجعل الله قلوب المؤمنين تنقاد اليه بالود والرحمة وكان الله تعالى بكل خير اليه اسرع

(اخرجه الترمذی ج: ...، ص: ...)

ترجمہ: جب بھی کوئی بندہ اپنے دل سے خدا کی طرف جھکتا ہے تو اللہ تعالیٰ مومنوں کے دلوں کو محبت اور نرمی سے اس کے مطیع کر دیتا ہے اور اللہ تعالیٰ اسے ہر خیر پہنچانے میں بہت جلدی فرماتے ہیں۔

یعنی اللہ تعالیٰ سے دل کو لگانا سب مومنین کے دلوں کو اپنی طرف لانا بن جاتا ہے۔

اللہ تعالیٰ اپنے اس مقبول بندے کی محبت مومنین کے دلوں میں بھر دیتے ہیں۔ محبوبیت کا یہ درجہ علیا حضرت خاتم النبیین ﷺ میں اتنا نمایاں تھا کہ جہاں آپ ﷺ کے وضو کا پانی گرتا صحابہ اسے بھی بدن پر ملتے اور اپنی محبت کی پیاس بجھاتے تھے۔

(۱۰)۔ امام مالک ایک روایت نقل کرتے ہیں کہ:

ان عيسى بن مريم كان يقول لا تكفروا الكلام بغير ذكر الله تعالى لتقسوا قلوبكم و ان القلب القاسى بعيد من الله تعالى ولكن لا تعلمون ولا تنظروا فى ذنوب الناس كانكم ارباب وانظروا فى ذنوبكم كانكم عبيد فانما الناس مبتلى و معافى فارحموا اهل البلاء واحمدوا لله تعالى على العافية

(موطا امام مالک ص: ۳۸۷)

ترجمہ: حضرت عیسیٰ علیہ السلام کہا کرتے تھے کہ اللہ تعالیٰ کے ذکر کے سوا باتیں کم کیا کرو ایسا کرو گے (یعنی بہت زیادہ باتیں کرو گے) تو تمہارے دل سخت ہو جائیں گے۔ سخت دل آدمی اللہ تعالیٰ سے دور ہو جاتا ہے لیکن تم جاننے نہیں۔ لوگوں کے گناہوں پر نظر نہ رکھا کرو کہ گویا تم ان کے مالک ہو اپنے گناہوں پر نظر رکھو بایں طور کہ تم غلام ہو۔ لوگ دو طرح کے ہوتے ہیں ایک تکلیف میں گمرے اور دوسرے عافیت والے، جو تکلیف میں گمرے ہیں ان پر رحم کرو اور اللہ تعالیٰ نے جو تمہیں عافیت دی ہے اس پر خدا کا شکر کرو۔

ان احادیث سے یہ بات روز روشن کی طرح واضح ہوتی ہے کہ اس دنیا میں انسان کی تمام برائیوں اور اچھائیوں کا مورد دل ہے۔ حضرت خاتم النبیین ﷺ کے فرائض رسالت میں ایک یہ بھی تھا کہ آپ ﷺ ایمان لانے والوں کے دل کا تزکیہ کریں، ان کے قلوب کو تمام روحانی غلامتوں سے پاک کریں۔ اسے تزکیہ دل کی محنت کہتے ہیں۔ حضرت ابراہیمؑ نے تعمیر کعبہ کے وقت جو دعا فرمائی کہ اے اللہ ان لوگوں میں ایک رسول مبعوث فرما تو آپ نے اس میں یہ بھی کہا تھا کہ جو ان کے دلوں کو پاک کرے۔ حضرت ابراہیمؑ کی اس دعا کا مصداق حضرت خاتم النبیین ﷺ تشریف لائے تو آپ ﷺ نے فرمایا:-

انى عند الله مكتوب خاتم النبیین ﷺ.... دعوة ابراهيم

الحديث (رواه احمد مشکوٰۃ ص: ۵۱۳)

آپ ﷺ نے بنی نوع انسان میں یہ دلوں کی محنت جاری فرمائی، اسے اخلاص اور سلوک و احسان بھی کہا جاتا ہے، اسے تصوف بھی کہا جانے لگا ہے۔ انسان میں روحانیت انہی اعمال سے آتی ہے جو وہ اخلاص و احسان کے پیرایہ میں عمل میں لائے یہ دنیا احساسات کی دنیا ہے اس میں روحانیت کے چراغ جلانے سے انسان کو احساسات سے بالا روح کے نقوش دکھائی دینے لگتے ہیں۔ خرق عادت امور انہی راہوں کے روشن چراغ ہیں جو فعل خداوندی سے صادر ہوتے ہیں لیکن ان میں عزت اور کرامت ان اللہ والوں کی ہوتی ہے۔

انسانی علم کے مختلف دائرے

حصول کمالات نبوت میں اہل ولایت

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى ابا بعدا

دلوں کو عبادت پر لگانا اور عبادت میں توجہ کو خدا پر جمانا کہ اور کسی طرف دھیان نہ رہے یہ نمازی کی ہمت ہے، نماز میں یہ حالت ہو تو یہ مقام احسان ہے۔ اس کا اونچا درجہ یہ ہے کہ گویا نمازی خدا کو دیکھ رہا ہے اور نچلا درجہ یہ ہے کہ نمازی پر یہ یقین چھایا رہے کہ خدا اسے دیکھ رہا ہے کوئی حال بھی ہو وہ نماز کے شروع سے لے کر آخر تک دھیان اس ایک پر جمائے رکھے جیسے پیاسا پانی کی تلاش میں ہمہ تن پھرتا ہے اب محال ہے کہ پانی کا دھیان ایک لمحہ کے لیے بھی اس کے ذہن سے غائب ہو۔

نمازی اللہ تعالیٰ پر ہمت جمائے اور اپنے ارادے سے اسے کسی اور طرف نہ پھیرے، صرف ہمت نہ کرے یہ دلوں کی عبادت ہے جو کسی خوش قسمت کو ہی میسر آتی ہے۔ صحابہ کی نماز یہ تھی جسے بڑے بڑے اولیائے کرام اور آئمہ عظام ترستے تھے کہ زندگی میں انہیں ایک دفعہ ہی ایسی نماز مل جائے۔ دلوں کی اصلاح تدریجاً ہوتی ہے۔ اصطلاحاً اس علم کو تزکیۂ قلب، تصفیۂ باطن، اخلاص، احسان، اصلاح دل کسی بھی عنوان سے ذکر کر سکتے ہیں۔ اسے علم تصوف بھی کہتے ہیں۔ اس کتاب میں ہم انشاء اللہ اسی سے بحث کریں گے۔ واللہ هو الموفق لما یحب ویوضی بہ۔

خدا کی ساری مخلوق وہ درخت ہوں یا چوپائے یا زمین پر رینگنے والی ادنیٰ مخلوق سب اللہ کی عبادت میں لگے ہوئے ہیں۔ انسان اشرف المخلوقات ہے، اس کی نماز میں

درختوں کا قیام، چوپایوں کا رکوع اور زمین پر رینگنے والی مخلوقات کے سجدے ایک اپنی شان کے ساتھ جمع ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے انسانوں اور جنات کو اس لئے پیدا کیا کہ اسے پہچانیں، اس کی عبادت میں لگیں اور معرفت پائیں۔ انسان کو حق دیا گیا کہ وہ دوسری مخلوقات کو وہ عبادات ہوں یا نباتات یا حیوانات حسب تقاضا اپنے استعمال میں لائے۔ ہر ادنیٰ مخلوق اپنے اعلیٰ پر قربان ہو اور انسان خود اپنے آپ کو ان موالیدِ ثلاثہ پر نہ لگائے اپنے سے اعلیٰ ذات پر قربان ہو، اسی کی عبادت بجالائے اور اسی کے نام پر خون بہائے۔ ایمان لانے والوں سے اللہ تعالیٰ نے ان کی جانوں کا سودا کر لیا ہے اور اس میں انہیں جنت ملے گی۔ تورات و انجیل اور قرآن میں بندے کے اس عہد کے تذکرے ہیں۔ سو یہ بات قطعی اور یقینی ہے کہ یہاں انسان کی پیدائش عبادت کے لیے ہوئی ہے۔ اسلام میں عبادت صرف بدن پر ہی حاوی نہیں اپنے کمائے اموال پر بھی مومن خدا کی بادشاہی مانتے ہیں اور اسی کے حکم کے مطابق انہیں صرف کرتے ہیں، اسے مومن کی مالی عبادت کہا جاتا ہے۔

نماز کے مختلف اعمال

اسلام میں بدنی عبادت صرف نماز نہیں روزہ بھی ایک بدنی عبادت ہے اور حج میں بدنی عبادت اور ریاضت بھی ہے لیکن نماز ان تمام عبادات میں اول درجہ رکھتی ہے۔ اولین پرش قیامت کے دن نماز ہی کی ہوگی۔

عز محشر کہ جاں گداز بود اولین پرش نماز بود

عبادت کیا ہے؟ یہ کچھ (۱)... کلمات ہیں جو زبان سے کہے جاتے ہیں (۲)... کچھ حرکات ہیں جو بدن سے کی جاتی ہیں اور (۳)... کچھ احساسات ہیں جو دل کا عمل ہے جو ان کلمات اور حرکات کے ساتھ ساتھ چلتا ہے۔

(۱)... کلمات میں تسبیحات ہیں تکبیرات ہیں کچھ حصہ قرآن کا پڑھنا ہے اور ان کے ساتھ تسبیح و تحمید (سمع اللہ لمن حمدہ ربنا لک الحمد کہتا) اور درود و سلام اور آخر میں کلمہ سلام کہہ کر دنیا میں لوٹنا ہے (نماز سے باہر آنا ہے) اور نماز سے باہر آنے والا آتے ہی دوسروں کو السلام علیکم ورحمۃ اللہ کہتا ہے گویا کہ وہ پہلے یہاں نہ تھا ابھی آیا ہے۔

(۲)... حرکات کیا ہیں؟... (۱) رخص یدین کے ساتھ اللہ اکبر کہتے ہوئے نماز میں داخل ہونا پھر... (۲) قیام... (۳) رکوع... (۴) رکوع سے اٹھنا... (۵) سجدے میں جانا...

(۶) سجدے سے اٹھنا... (۷) پھر سجدے میں جانا... (۸) پھر کھڑے ہونا اور... (۹) رکعات کا پورا کرنا... (۱۰) درمیان نماز میں اور آخر میں تشهد یا التحیات بیٹھنا ہے۔

(۳)... احساسات میں یہ امور زیادہ اہم ہیں... (۱) اسے احساس ہو کہ میں قبلہ رخ ہوں... (۲) اسے پتہ ہو کہ میں وضو یا تیمم سے ہوں... (۳) اسے احساس ہو کہ میں فرض پڑھ رہا ہوں یا سنت یا نفل۔ یہ زبان سے کہنا ضروری نہیں، نیت دل کا عمل ہے اور یہ کافی ہے... (۴) اسے احساس ہو کہ مجھے اتنی رکعات ادا کرنی ہیں... (۵) اسے احساس ہو کہ اللہ تعالیٰ کے سامنے حاضر ہوں اور وہ مجھے دیکھ رہا ہے۔ اس احساس سے وہ پوری نماز میں شروع سے لے کر آخر تک کسی اور طرف اپنے ارادہ سے نہ لٹکے، کسی اور طرف دھیان جمائے تو یہ صرف ہمت ہوگا جو نماز میں جائز نہیں۔

یہ پانچوں احساس صرف نماز میں ہی نہیں، عبادت کے اور بھی پیرائے ہیں ان سب میں یہ تصور احسان قائم رہنا چاہیے۔ بندہ جب خدا کا ذکر کرے تو دل میں یہ احساس ہو کہ میں اللہ کے حضور کھڑا ہوں اسی حضور قلب سے وہ اللہ کا ذکر کرے ورنہ یہ تصور تو ضرور رہے کہ خدا مجھے دیکھ رہا ہے۔

اگر نماز یا صرف زبانی ذکر سے سلوک و احساس کا یہ تقاضا پورا ہو جاتا، دل کو اس پر جتنا ضروری نہ ہوتا تو آپ ﷺ احساس کے دو درجے نہ فرماتے اول یہ کہ میں خدا کو دیکھ رہا ہوں (یہ مقام مشاہدہ ہے) دوسرا یہ کہ خدا مجھے دیکھ رہا ہے (یہ مقام مراقبہ ہے) آپ ﷺ انہیں بتدریج ذکر نہ فرماتے کہ اللہ کی یاد تو ہو ہی گئی تھی۔

پھر صحابہ کرام نماز تو حضور ﷺ کے ہمراہ ادا کرتے ہی تھے اور ان کے ہاں ذکر نماز کے علاوہ بھی ایک مستقل عمل ہوتا تھا، آپ نے اسی لئے اپنے ساتھ کی نماز کو اور ذکر کو مصلحین اور ذاکرین کے روحانی مدارج میں علیحدہ علیحدہ بیان فرمایا ہے۔ آپ ﷺ ذکر کو ایک مستقل پیرایہ عبادت جانتے تھے اور اسے اپنی جامعیت کے سوا ایک دوسری روحانی منزل سمجھتے تھے۔ سیدنا حضرت ابو بکر صدیقؓ کہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا:-

واللہ نفسی بیدہ ان لو تلو مون علی ما تکتون عندی و

فی الذکر لصالحکم الملتکة علی فر شکم ولی طر لکم

(رواہ مسلم، جامع ترمذی ج: ۲، ص: ۷۳)

ترجمہ: قسم اس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے اگر تم ہمیشہ اسی حال میں رہو جب تم میرے پاس ہوتے ہو یا جب تم ذکر میں ہوتے ہو تو تم سے تمہارے بستروں پر اور تمہارے رستوں میں فرشتے مصافحہ کریں۔

ذکر میں ایک درجہ ذکر قلبی کا ہے، اس کی بھی دو قسمیں ہیں ایک اللہ تعالیٰ کی جلال و عظمت اور اس کے جبروت و ملکوت میں کھوجانا ہے اور دوسری قسم اس کے ادا و نواہی میں ڈھل جانا ہے۔ ذکر قلبی کا یہ تصور شروع سے محدثین کے ہاں رہا ہے۔ حدیث: خیر الذکر الخفی کسی سے ڈھکی چھپی نہیں۔ صحیح مسلم کا باب فضل مجالس بتاتا ہے کہ ذکر کی مجلسیں ان دنوں ہرگز کوئی بدعت نہ سمجھی جاتی تھیں۔ علامہ قاضی عیاض (۵۴۳ھ) لکھتے ہیں:-

ذکر اللہ تعالیٰ ضربان ذکر بالقلب و ذکر باللسان و ذکر القلب نوعان (شرح صحیح مسلم للعودی ج: ۲، ص: ۳۳۳)

اس سے پتہ چلتا ہے کہ ذکر ضرب اول کی صورت میں ہو یا ضرب ثانی کی صورت میں یہ ہر ایہ ذکر قاضی عیاض سے بہت پہلے سے چلا آ رہا ہے۔

ہم انشاء اللہ العزیز اس کتاب میں اس پر تفصیل سے بحث کریں گے۔ جو لوگ زبان کے ذکر کو کافی سمجھتے ہیں ان کے ذکر کو محدثین اضعف الاذکار کے نام سے ذکر کرتے ہیں۔ ضعیف العمل لوگوں کے سامنے یہ بھی غنیمت ہے کہ وہ کسی درجہ پر تو اپنے آپ کو لائیں۔ بندگی کے لیے دلوں پر محنت کرنے کی ضرورت

عبادت میں احساسات کے تحت پانچواں نمبر دلوں پر کی گئی محنت کے بغیر میسر نہیں آتا۔ رنگ زدہ دلوں سے جب تک رنگ دور نہ کیا جائے اور ان کا ترکیہ نہ ہو بندے کو عبادت کی یہ حالت نہیں ملتی۔ نماز میں کلمات کیا کیا کہنے ہیں اور کہاں کہاں کہنے ہیں اور حرکات کیا کرنی ہیں اور ان میں ترتیب کیا ہے، ان سب کا تعلق علم فقہ سے ہے لیکن احساسات کا پانچواں نمبر ایک روح کا عمل ہے اور یہ روحانیت سے متعلق ہے، یہ روحانیت پوری نماز پر اپنے جلوے اتارتی ہے اور اس سے نماز میں صحیح حسن اور نکھار آتا ہے اسے احسان کہتے ہیں۔ پھر آگ جتنی تیز ہو سونا اتنا زیادہ چمکتا ہے۔

شیخ محمد بن عبدالوہاب نجدی بھی صوفیہ کے اس عمل کی تائید کرتے ہیں۔ آپ کہتے ہیں کہ جو لوگ علم و فقہ پر لگے ہوتے ہیں وہ بھی دین پر لگے ہیں اور جو لوگ عبادت اور طلب آخرت میں منہمک ہیں وہ بھی دین پر لگے ہوئے ہیں اور یہ دین فقہ اور تصوف دونوں کو شامل ہے۔

اذا كان من ينتسب الى الدين منهم من يتعالى بالعلم والفقہ

ويقول به كالفقهاء ومنهم من يتعالى بالعبادة وطلب الآخرة

كالصوفية فبعث الله نبيه بهذا الدين الجامع للنوعين

(مولفات الشیخ محمد بن عبدالوہاب قنادی و مسائل ص: ۳۱)

شیخ کے نزدیک علم چھ قواعد پر گردش کرتا ہے۔

(۱) علم التفسیر... (۲) علم الاصول... (۳) علم اعمال القلوب الذی یسی علم السلوک

... (۴) علم الحدیث... (۵) علم الحلال والحرام والاحکام الذی یسی علم الفقہ... (۶) علم الوعد

والوعید اور غیر ذلک من انواع علوم الدین۔

اس سے پتہ چلتا ہے کہ شیخ علم سلوک کے پورے قائل تھے بلکہ سالکین کی صف اول

کے فرد تھے۔ آپ کی تالیفات میں ایک کتاب الفقہ ہے، اس کی جلد ثانی کے ص ۴ پر آپ نے

یہ چھ علوم ذکر فرمائے ہیں۔ ان میں تیسرے نمبر پر علم السلوک کا ذکر ہے۔ پھر ملحق المصنفات

کے ص ۱۲۲ پر لکھتے ہیں:-

ولهذا كان مشايخ الصوفية العارفون يوصون كثيرا بمطابقة

العلم.

ترجمہ: اور اسی لئے مشائخ صوفیہ اہل عرفان علم کی پیروی کی بہت

وصیت کرتے چلے آئے ہیں۔

پھر ص ۱۸۲ پر لکھتے ہیں

ومن العجائب ففقه صوفی و عالم زاہد.

ترجمہ: فقیہ بھی ہو اور صوفی بھی اور عالم بھی ہو اور زاہد بھی کیا یہ جمع

قدرت کے عجائبات میں سے نہیں؟

شیخ کے صاحبزادہ عبداللہ نے اپنے خاندان کا مسلک ان الفاظ میں بیان کیا ہے:-

ولا ننكر الطريقة الصوفية وتنزيه الباطن من رذائل المعاصی

المصلحة بالقلب والجوارح مهما استقام صاحبها على القانون
الشرعى ولمنهج القويم المعرى (المهدي السدي ص: ۵۰)
ترجمہ: ہم طریقہ صوفیہ اور باطن کو رد اہل و معاصی سے جو دل اور دیگر
اعضاء سے تعلق رکھتے ہیں پاک کرنے کی محنت کا انکار نہیں کرتے
جب تک کہ شریعت کی پابندی ہوتی رہے اور اس منہج توہم کی رعایت
شامل حال رہے۔

سعودی عرب کے جو سلفی شیخ محمد بن عبدالوہاب نجدی کو تصوف اور صوفیہ کی تصدیق
کرنے کی وجہ سے برا بھلا کہتے ہیں وہ ہرگز اہل السنہ والجماعہ سے نہیں ہیں، وہ اہل بدعت میں
سے ہیں۔ اہل حق نہ تقلید ائمہ کا انکار کرتے ہیں نہ طریق صوفیہ کا جس سے دلوں کو تزکیہ کی
دولت اور صفائی ملتی ہے۔

شیخ محمد بن عبدالوہاب حنبلی المذہب تھے۔ حنابلہ کے ہاں حافظ ابن قیم (۷۵۱ھ)
اور حافظ ابن تیمیہ (۷۲۸ھ) اونچے درجے کے اہل علم سمجھے جاتے ہیں۔ تصوف اور صوفیہ کے
بارے میں ان کا عقیدہ کیا تھا اسے بھی ساتھ ہی دیکھتے چلیں۔ حافظ ابن رجب حنبلی
(۷۹۵ھ) حافظ ابن قیم کے بارے میں لکھتے ہیں:-

وكان عالما بعلم السلوك وكلام اهل التصوف وادبارتهم
ودقائقهم (الذیل علی طبقات الحنابلہ ج: ۲، ص: ۳۳۸)

ترجمہ: آپ علم سلوک کے اور اہل تصوف کے کلام کے اور ان کے
اشارات و دقائق کو خوب سمجھنے والے تھے۔

تصوف میں آپ کی کتابیں مدارج السالکین، شرح منازل السائرین، حادی
الارواح الی بلاد الافراح، عدۃ الصائرين و ذخیرۃ الشاکرین اہل علم سے مخفی نہیں۔ مدارج
السالکین اس فن کی اصحاحات الکتب میں سے ہے۔

شیخ الاسلام حافظ ابن تیمیہ (۷۲۸ھ) سلسلہ قادریہ سے تعلق رکھتے تھے۔ حضرت
شیخ عبدالقادر جیلانی (۵۶۱ھ) کے بہت معتمد تھے۔ آپ نے شیخ کی کتاب فتح الغیب کی ایک
شرح بھی لکھی ہے۔ آپ کے فتاویٰ کی دسویں جلد آپ کی کتاب ”کتاب علم السلوک“ آپ
کے صوفی مشرب ہونے کی مکمل شہادت دیتی ہے۔

دسویں صدی کے مجدد ملا علی قادریؒ (۱۰۱۳ھ) شرح شامل میں امام ابن تیمیہ اور حافظ ابن قیم کے بارے میں لکھتے ہیں:-

كانا من اكابر اهل السنة والجماعة ومن اولياء هذه الامة

(شرح شامل ص:، مرقات ج: ۸، ص: ۲۵۱)

شیخ احمد بن محمد بنانی نے امام ابن تیمیہ پر اس پہلو سے ایک مستقل کتاب لکھی ہے ”موقف الامام ابن تیمیہ من التصوف والصوفیة“ جو مطبع ام القری مکہ مکرمہ سے ۱۴۰۲ھ میں شائع ہو چکی ہے۔

شیخ محمد مرزوق بن عبدالمؤمن نے شیخ محمد بن عبدالوہاب، حافظ ابن قیم اور حافظ ابن تیمیہ کے ان نظریات سلوک کے خلاف ایک کتاب ”السیف القاطع للزاع“ لکھی ہے یہ شیخ اسماعیل انصاری کی تعلیق سے سعودی عرب میں ۱۴۰۴ھ میں شائع ہوئی ہے۔ ہمیں افسوس ہے کہ ان حضرات نے شیخ محمد بن عبدالوہاب کو سمجھنے کی کوشش نہیں کی اور تصوف کا نہایت کمزور قسم کے خیالات سے انکار کیا ہے کہ انہیں مٹری کے جالے سے زیادہ وزن نہیں دیا جاسکتا۔ یہ تینوں حضرات اکابر اہل السنۃ والجماعہ میں سے ہیں اور تصوف کو اسی طرح علوم اسلامی کی ایک شاخ سمجھتے ہیں جس طرح کہ سلاسل اربعہ کے دوسرے ائمہ تصوف اسے پیش کرتے آئے ہیں۔

علم فقہ کی طرح علم احسان کے اپنے اصول و فروع ہیں

جس طرح علم فقہ کے اصول و فروع ہیں اسی طرح علم احسان کے بھی اصول و فروع ہیں۔ اعمال فقہ میں ترتیب تو ہے لیکن تدریج نہیں، انسان بیک وقت تمام احکام شرعیہ کا مکلف ہے۔ علم احسان میں تدریج ہے اور دلوں پر تدریجاً محنت کرنی پڑتی ہے، اسے تزکیہ قلب بھی کہتے ہیں اور روحانی صفائی کی تلاش بھی، صفائی کی تلاش کو عربی میں تصوف کہتے ہیں۔ علم فقہ اور علم تصوف ایک دوسرے کا غیر نہیں ایک ہی چشمہ سے یہ سوتے پھوٹتے ہیں دونوں کا سرچشمہ کتاب و سنت ہیں، ایک مومن کی ظاہری زندگی کا دینی فریم ہے اور دوسرا اس کے دل کی حالت کا ایک کلیم ہے۔۔۔ دونوں کا منبع کتاب و سنت ہیں۔

قرآن پاک کی ہر آیت کا ایک ظاہر اور ایک باطن ہے

قرآن کریم کی ہر آیت کا ایک ظاہر ہے اور ایک باطن ہے، ظاہر سے احکام مرتب

ہوتے ہیں اور باطن سے دل کے احوال بنتے ہیں اور احوال سے گزرنے اور انہیں بیانے کو تصوف کہتے ہیں اور اس راہ میں وحی آتے ہیں جو اپنے دلوں کی اصلاح کا قصد کرتے ہیں اور انہیں کوئی ایسے لوگ بھی میسر آ جاتے ہیں جو تزکیہ کی دولت پائے ہوئے ہوتے ہیں، ان کو اپنے شیخ کی سند حاصل ہوتی ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا:-

ان القرآن أنزل على سبعة أحرف لكل آية منها ظہر و بطن
ولكل آية حد ولكل حد مطلع

(مسند ابی یعلیٰ ج: ۵، ص: ۸۰، ص: ۸۸، مشکوٰۃ ص: ۲۵)

ترجمہ: قرآن سات حیرالوں میں اتارا گیا ہے اور ہر آیت کا ایک ظہر (پشت) ہے اور ایک بطن اور ہر آیت کے لیے ایک حد ہے رکنے کی، وہاں سے پھر اوپر اطلاع پانے کی سو ہر حد نہایت کے لیے ایک مطلع ہے۔

شرح مشکوٰۃ مولانا قطب الدین محدث دہلویؒ لکھتے ہیں:-
ہر ایک ظاہر اور باطن کی ایک حد اور نہایت کے لیے ایک مطلع ہے یعنی مقام ہے کہ اس پر چڑھنے سے آدمی مطلع ہوتا ہے اس حد اور نہایت پر۔ پس مطلع ظاہر کا سیکنا عربیت ہے اور ان علوم کے ظاہر معنی قرآن کے ساتھ متعلق ہیں اور معرفت اسباب نزول کی اور تاریخ منسوخ کی اور مانند ان کی۔ اور مطلع باطن کا ریاضت ہے۔ (مظاہر حق ج: ۱، ص: ۹۷)
دسویں صدی کے مجدد امام ملا علی قاریؒ لکھتے ہیں:-

فالظہر مایبینہ النقل والبطن مایستکشفہ التأویل والحد هو
المقام الذی یقتضی اعتبار کل من الظہر والبطن فیہ فلا
محید عنہ والمطلع المکان الذی یشرف منه علی توفیقہ
خواص کل مقام حدہ و لیس للحد والمطلع انتہاء لان
غایتہما طریق العارفين باللہ وما یکون سرا بین اللہ و بین
انبیائہ و اولیائہ کذا حققہ الطیبی (مرقات شرح مشکوٰۃ ج: ۱، ص:

ترجمہ: ظاہر سے مراد وہ چیز ہے جو نقل سے ثابت ہو اور باطن وہ چیز ہے جسے مراد کو پہنچنے والے دریافت کر لیں اور حد ہے جس میں ظہر اور باطن دونوں کا اعتبار کیا جاتا ہے اس کے انکار کی کوئی راہ نہیں اور مطلع اس مقام کا نام ہے جہاں سے ہر مقام کے خواص اپنی اس حد کو پاسکیں اس حد اور مطلع کی کوئی انتہا نہیں، ان دونوں کی غایت اللہ تعالیٰ اور اس کے ان اسرار کو جو اس کے اور اس کے انبیاء اور اولیاء کے درمیان ہیں، پہچاننے والے عارفین کا طریق ہے۔ یہ علامہ طیبی محدث کی تحقیق ہے۔ آپ یہ بھی لکھتے ہیں:-

ومطلع البطن تصفية النفس والرياضة بآداب الجوارح و
العباديات في اتباع مقتضى الظاهر والعمل بمقتضاه (ایضاً ص: ۲۹۷)
ترجمہ: اور باطن کا مطلع نفس کی صفائی اور اعمال اعضاء کی ریاضت اور اس کے ظاہر کی اتباع میں اپنے آپ کو تمکینا اور اس کے مقتضی پر عمل کرنا ہے۔

حدیث میں احکام کے ظاہر و باطن کا بیان

آنحضرت ﷺ نے حدیث انما الاعمال بالنیات پہلے ہجرت پر منطبق فرمائی۔ جو ہجرت کرے اللہ کی رضا کے لیے اس کی ہجرت اللہ کے لیے ہے اور جو کسی اور دنیوی مقصد کے لیے ہجرت کرے تو اس کے ساتھ معاملہ اسی نیت کے مطابق ہوگا۔ حدیث کا ظاہر معنی ایک علاقے کو چھوڑ کر دوسری جگہ منتقل ہونا ہے لیکن آنحضرت ﷺ نے اس کا ایک معنی باطن بھی بیان فرمایا:-

المهاجر من هجر ما نهى الله عنه (ایضاً ص: ۲۵۹)

ترجمہ: مہاجر وہ ہے جو ہر اس چیز سے بچے جس سے اللہ تعالیٰ نے روکا ہے۔

تصوف کے ظہر و باطن دونوں محترم ہیں

شریعت کے ظاہر کو قائم رکھتے ہوئے اس کے اسرار خفیہ کو پالینا بے شک الٰہی حق کا طریق رہا ہے، ان کے ہاں نصوص کے ظہر و باطن دونوں محترم ہیں لیکن ظاہر کو چھوڑ کر ان کے

باطن کے درپے ہونا یہ ایک راہِ الحاد ہے، اس راہ میں چلنے والے تاریخ میں فرقہ باطنیہ کے طور پر معروف ہوئے ہیں۔ تاریخ کے مختلف موڑوں پر یہ مختلف ناموں سے ظاہر ہوئے ہیں۔ ان کے ہاں مرادِ نصوص صرف تاویل ہے جو تزیل کے پردے میں اتاری گئی۔ تزیل ان کے ہاں کوئی دائرہ عمل نہیں ہے ان کے ہاں جو ہے وہ باطن ہی باطن ہے۔ (معاذ اللہ)

فاذا كان الانسان عارفاً بباطن الشريعة فلا جناح عليه ان هو استهان بالظاهر ولم يؤد الفرائض ولم يحل الحلال والحرام (دیکھئے تاریخ جہاں کشائی ج: ۳، ص: ۱۵۳ طبع لندن ۱۹۳۹ء تالیف علاء الدین عطا ملک جوینی دولت اسماعیلیہ فی ایران ص: ۱۶۰ محمود السعید جمال الدین استاذ بکلیۃ الادب جامعہ عین شمس مصر)

ترجمہ: جب انسان شریعت کے باطن کو پہچان لے تو اس پر کوئی گناہ نہیں اگر وہ اس کے ظاہر کو کچھ نہ سمجھے نہ فرائض ادا کرے اور نہ اس کے حلال اور حرام کی پرواہ کرے۔ (استغفر اللہ)

نظام الملک سلجوقی نے سیاست نامہ میں قرامطہ کے تعارف میں فرقہ باطنیہ کا نقشہ اس طرح پیش کیا ہے۔ اصل کتاب فارسی میں ہے، الاستاذ محمد سعید جمال الدین نے اس کی تعریف کی ہے۔

ماهم الا فرقة من الفرق الباطنية التي انتشرت كل حين في ارجاء العالم الاسلامي وتسمت باسم مختلف في حين ان عقائدها كلها متشابهة وهم يضمرون الكيد ويكونون الحقد للامة الاسلامية ويتربصون بها اللواتر ويطلق عليهم في كل صقع وبقعة اسم مختلف فهم في مصر والشام الاسماعيلية وفي بغداد وما وراء النهر و غزنة قرامطية وفي الكوفة مباركية وفي البصرة واونلية وبرقمية... وليس لهم هدف الا الاطالة بالاسلام وهم اعداء لاهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم (سياست نامہ فارسی ص: ۲۷۹ طبع ایران ۱۳۳۶ھ)

ترجمہ: قرامطہ فرق باطنیہ میں سے ایک فرقہ ہیں جو عالم اسلامی کے ہر

طرف پھیل گئے ہیں اور ہر طرف مختلف ناموں سے موسوم ہوئے ہیں، ان سب کے عقائد ملتے جلتے ہیں اور وہ لوگ دل میں مکر و فریب اور اسع اسلام کے لیے دل میں کینہ رکھتے ہیں اور ان پر مصائب آنے کے خواہش مند رہتے ہیں، ہر گوشہ اور خطہ میں ان کے مختلف نام پائے جاتے ہیں۔ مصر اور شام میں انہیں اسماعیلی کہتے ہیں، بغداد و اورام النہر اور غزنہ میں انہیں قرامطہ کہتے ہیں، کوفہ میں مبارکیہ اور بصرہ میں راوندیہ اور برقعہ کے نام سے موصوف ہیں اور ان کا نشانہ اسلام کو دہانے کے سوا اور کچھ نہیں ہوتا وہ اہل بیت کے (دوست نہیں) دشمن ہیں۔

قرامطہ کی تاریخ میں پہلی آمد

اس فرقے کا بانی حمدان بن اسع قرامطہ تھا جو ۲۷۳ھ کے قریب خوزستان سے آکر کوفہ میں مقیم ہوا، اس نے اپنی تحریک کی ابتداء ایک زاہد پرہیزگار کے لباس میں کی پھر جب اس نے اپنے گرد لوگ جمع ہوتے دیکھے تو زندقہ و الحاد کی دعوت دینے لگا، یہ لوگ ۳۱۷ھ میں موسم حج میں مکہ داخل ہوئے اور بیت اللہ شریف کی بہت بے حرمتی کی، یہ فرقہ اسماعیلیہ کی ہی ایک شاخ ہے۔ مورخ مسعودی (۳۴۵ھ) نے التہمید والاشراف میں، ثابت بن سنان بن قرہ الصابی (۳۶۵ھ) نے تاریخ قرامطہ میں اور قاضی عبدالجبار الحمداہنی (۴۱۵ھ) نے حثیت دلائل النبوة میں ان پر بڑی تفصیلی بحث کی ہے۔ ہم یہاں صرف یہ بتلانا چاہتے ہیں کہ باطنیہ کی الحادی تحریکیں ان کی اس باطنی دعوت سے ہی چلتی رہی ہیں کہ اسلام کا ظاہر کچھ اور ہے اور باطن کچھ اور۔ اس باطنیہ کے سائے میں معلوم نہیں ان زنادقہ اور ملاحدہ نے کتنے سیاسی جاسوس اور کتنے جعلی پیر اور فرضی مسیح اور مہدی مسلمانوں میں لاکھڑے کیے اور یہ امت تاریخ کے مختلف موڑوں پر کتنی ہی دفعہ ان باطنیوں کے فتنے سے دوچار ہوئی۔ خدا کا شکر ہے کہ اس امت میں ہر صدی میں مجددین ہوتے رہے اور انہوں نے پوری جدوجہد سے حوزہ امت کو طہرین سے بچایا۔ آج کل یہ لوگ قادیانیوں، اسماعیلیوں اور یوہود کی صورت میں تو منظم ملیں گے لیکن خدا کا شکر ہے کہ اہل السنہ والجماعہ شریعت کی جرنیلی سڑک پر اب بھی اسی آب و تاب سے رواں دواں ہیں جس سے انہوں نے اپنی پہلی چودہ صدیاں عبور کی ہیں۔

اہل السنہ والجماعہ کے ہاں نصوص کے ظہر بطن سے مراد

حدیث پاک لکل امة ظہور و بطن ہر آیت کا ایک ظاہر ہے اور ایک باطن، آپ پڑھ آئے ہیں۔ ہم نے دسویں صدی کے مجدد امام ملاطی قاریؒ سے اس کی شرح بھی نقل کر دی ہے۔ اہل سنت اور فرقہ باطنیہ میں اس باب میں جو ہری فرق یہ ہے کہ اہل سنت نصوص کو ان کے ظاہر پر رکھتے ہوئے (النصوص علی ظواہرها) ان کے باطنی اشارات کو اقتضاء الحس کے پہلو سے یا الاعتبار والادویل کے پہلو سے یا رموز و لطائف کے پہلو سے اور سلوک و احسان کے پہلو سے بھی زیر بحث لاتے ہیں اور اس میں ان کی مراد شریعت سے ہرگز کوئی ٹکراؤ نہیں ہوتا، طریقت ہو یا معرفت ان کی کسی بات کو شریعت کے خلاف کہیں کسی درجے میں بھی قبول کرنے کے لیے تیار نہیں۔ بخلاف باطنیہ کے کہ ان کے ہاں دین اسی باطنیت کا نام ہے جو ظاہر کے پردے میں نہیں دی گئی ہے اور اس کے ظاہر کا ان کے ہاں کوئی اعتبار نہیں۔ (استغفر اللہ)

اشاعرہ اور ماتریدیہ کی تاویلات ظواہر کا انکار نہ تھیں

باطنیہ نے تو ظواہر احکام کی بھی تاویل کی اور شریعت کو اس کے ظاہر پر نہ رہنے دیا۔ اشاعرہ اور ماتریدیہ جو اہل السنہ والجماعہ میں سے ہیں ان پر یہ الزام لگایا جاتا ہے کہ انہوں نے بھی آیات صفات کو ان کے ظاہر پر نہیں رکھا ان کی کچھ نہ کچھ تشریح کی ہے۔ صورت واقعہ کچھ اس طرح نہیں، حافظ ابن تیمیہ (۷۲۸ھ) جو بقول مجدد مآۃ دہم اہل ولایت میں سے تھے، اس کے جواب میں لکھتے ہیں:-

وكان الاشعري وائمة اصحابه يقولون انهم يحتاجون بالعقل
لما عرف ثبوته بالسمع فالشرع هو الذي يعتمد عليه في
اصول الدين والعقل عاضد له ومعاون

(کتاب العقل بحاشیہ منہاج السنہ ج: ۲، ص: ۷)

ترجمہ: اور ابو الحسن الاشعری (۳۳۰ھ) اور آپ کے ائمہ فہم شاگرد کہتے ہیں کہ ہم عقل کو اسی چیز کے لیے استعمال کرتے ہیں جس کا ثبوت سماوی طور پر موجود ہے سو اصل شریعت ہی ہے جس پر اصول دین میں

اعتماد کیا جاسکتا ہے اور عقل تو صرف اس کی معاون اور مددگار ہے
(یعنی عقل کسی چیز کو ثابت کرنے کے لیے قوت ماکہ نہیں جو کچھ
کتاب و سنت سے ثابت ہے یہ صرف اسی کی تائید کے لیے ہے)۔
پھر آپ یہ بھی لکھتے ہیں

وهذا مما مدح به الاشعري فانه بين من لفطائح المعتزلة و
تناقض القوالهم وفسادها ما لم يبينه غيره لانه كان منهم ثم انه
رجع عنهم وصنف في الرد عليهم و نصر في الصفات طريقة
ابی كلاب لانها القرب الى الحق والسنة من قولهم

(منهاج النج: ۳، ص: ۷۱)

ترجمہ: یہ بات ان امور میں سے ہے جن پر ابو الحسن اشعری قابل مدح
ہیں کیونکہ انہوں نے معتزلہ کے فضاخ اور ان کے اقوال کے تناقض اور
فساد کو خوب بیان کیا ہے جو ان کے سوا کسی دوسرے نے نہیں کیا اور
اس کی وجہ یہ ہے کہ آپ پہلے انہی میں تھے پھر ان کے مذہب سے
واپس لوٹے اور ان کی تردید میں کتابیں لکھیں، مسائل صفات میں وہ
اس طریقہ پر چلے جو حق اور سنت کے زیادہ قریب ہے۔

اس سے پتہ چلتا ہے کہ اہل السنہ والجماعہ کے ہاں ظواہر احکام ہوں یا ظواہر آیات
صفات، کہیں نصوص کے ظواہر کا انکار نہیں ہے زیادہ سے زیادہ یہی کہا جاسکتا ہے کہ انہیں
تشابہات کہہ کر ان کی مرادات کو اللہ کے سپرد کیا جائے اور عقائد حکمت سے اخذ کئے جائیں
یہی قرآن کریم کی رو سے راہنہ فی العلم کی عملی راہ ہے۔

باطنیہ کا اہل حق میں کہیں داخل نہیں، اہل حق میں ایمان، اسلام اور احسان بالترتیب
چلتے ہیں۔ ایمان جب عمل کی صورت اختیار کرتا ہے تو وہ اسلام ہے۔ ایمان کا مرکز دل ہے اور
اسلام اس کے اعمال کا ڈھانچہ ہے۔ اعمال کے اسی قالب میں احسان سے روح پڑتی ہے اور
مومن اپنے آپ کو ایک زندہ دین پر لاتا ہے۔ سوا اہل حق میں سلوک و احسان شریعت سے کوئی
بغاوت نہیں ہے، یہ ایک نسبت احسانی کا اظہار ہے جو خود مطلوب رسالت ہے۔

جہلا کے ایک طبقے میں باطنیت اب بھی موجود ہے

اپنے کو اہل سنت والجماعت کہنے والوں کا ایک طبقہ جہلاء کا بھی ہے جو علماء حق سے بلا وجہ بدگمان ہوا بیٹھا ہے۔ اولیاء اللہ کے مزارات میں آج کل جو کچھ دیکھنے میں آتا ہے (بالخصوص عرس کے دنوں میں) اہل علم کا کوئی طبقہ اس کی ذمہ داری قبول کرنے کے لیے تیار نہیں۔ ملنگوں اور مجاوروں، بعض نکیہ نشین فقیروں اور جاسوس درویشوں کی قبا میں آپ کو بے شک فرقہ باطنیہ کے کچھ پرستار ملیں گے لیکن یہ آپس میں کہیں منظم نہیں ہیں۔ ایسے ہر ملنگ اور پیر کی باطنیت اپنی اپنی ہے اسلام کے معروف فرقوں میں کوئی اس کی شرعی ذمہ داری لینے کو تیار نہیں۔ مولانا احمد رضا خان کی ان تصریحات کے باعث مولانا کے پیر و بھی ان کے علمی سرپرست بننے کے لیے تیار نہیں۔ مولانا عورتوں کے مزاروں پر آنے کے بارے میں لکھتے ہیں:

عورتوں کو مزارات اولیاء و مقابر عوام دونوں پر جانے کی ممانعت ہے۔

(احکام شریعت حصہ ۲: ص ۱۵۵)

مولانا یہ بھی کہتے ہیں:

جس وقت گمرے نکلنے کا ارادہ کرتی ہے لعنت شروع ہو جاتی ہے اور جب تک واپس آتی ہے ملائکہ لعنت کرتے رہتے ہیں، سوائے روضہ انور کے اور کسی مزار پر جانے کی اجازت نہیں۔ (ملفوظات حصہ ۲: ص ۱۰)

باطنیہ کے ملنگ اور درویش عام کہتے ہیں کہ عالموں اور درویشوں کی شروع سے ان بن رہی ہے مگر مولانا احمد رضا خان بریلوی لکھتے ہیں کہ وہ ابلیسی مسخرے کہ علماء دین پر ہتے اور ان کے احکام کو نوجھتے ہیں۔ انہیں میں وہ جھوٹے مدعیان فقر ہیں جو کہتے ہیں کہ عالموں اور فقیروں کی سدا سے لڑائی ہوتی آئی ہے یہاں تک کہ بعض خبیثوں صاحب سجادہ بلکہ قطب وقت بننے والوں کو یہ کہتے سنا کہ عالم کون ہیں؟ سب پنڈت ہیں۔ (فتاویٰ افریقہ)

اس سے پتہ چلا کہ مزارات کے گدی نشینوں میں کچھ لوگ فرقہ باطنیہ کے بھی ملے ہوئے ہوتے ہیں وہ ہرگز اہل سنت کے کسی فرقے سے تعلق نہیں رکھتے، وہ اپنے آپ کو بریلوی ظاہر کرتے ہیں مگر حقیقت میں وہ مولانا احمد رضا خان کے پیر و نہیں ہوتے۔ مولانا احمد رضا خان نے یہاں گہی بات کہہ دی ہے مگر ہمیں انہیں ہے کہ ان کے بہت سے پیر و مزاروں پر ہونے والے

ایسے اعمال کی عملی سرپرستی کسی نہ کسی طرح کرتے ہی رہتے ہیں۔ انہیں ان کے عرسوں پر بلایا جاتا ہے اور وہ یہاں آکر اپنے وعظ کی ان ملکوں اور مجاہدوں سے بھاری فیسیں وصول کرتے ہیں۔

تاہم ان جھوٹے پیروں کے باطنی کردار سے اہل حق کے سلسلہ طریقت کا انکار نہیں کیا جاسکتا وہ شریعت کے ظواہر پر پوری طرح عمل پیرا ہو کر اگر نصوص کے اندر لپٹے رموز و اشارات سے روحانی قوت پاتے ہیں تو سلوک و احسان کی یہ راہ مومن کی ایک رگِ عرفان ہے جو تازیت و حرکتی ہے اور اسی پر وہ خوش نصیب اپنی جان... جانِ آفرین کے سپرد کرتا ہے۔

بنا کردند خوش رے بخون و خاک غلطیدن

خدا رحمت کند ایں عاشقان پاک طینت را

خدا کی حضوری میں رہنے والے شریعت کے پورے پابند رہتے ہیں

خدا کی حضوری میں رہنے والے عاشقان جانثار زندگی بھر اپنے آپ کو تعمیل حکمِ الہی باور ذکر و وجد میں رکھتے ہیں۔ ان کے ہاں میدانِ جنگ کا جہاد... جہادِ اصغر ہے اور اپنے نفس سے یہ عمر بھر کی کشتی جہادِ اکبر ہے۔ پھر اس پہلو سے ان کے ہاں کچھ اپنے مسائل ہیں اور پھر ان مسائل کے ان کے ہاں اپنے جواب ہیں۔ عارف باللہ ابن فارض نے کہا تھا:-

ولو خطرت لی سواک ارادة

علی خاطر لی سہوا حکمت بردتی

ترجمہ: اے محبوبِ حقیقی میرے دل میں تیرے سوا بھول کر بھی اگر کسی کا

دھیان گزرے تو میں اپنے اوپر روت کا فتویٰ جاری کروں گا۔

یہ طریقت کا مقامِ روت ہے، شریعت کا مقامِ روت نہیں جس سے انسان دائرہ اسلام سے نکل جاتا ہے۔

اللہ کا دوست ذاتِ سرمدی میں فنا ہو کر اپنے کو صرف اس درجے میں باقی رکھتا ہے کہ اسے ذاتِ عالی سے ایک نسبت ہو چکی ہے۔ اس نسبت کی بقاء میں اسے اپنی بقاء مقصود نہیں ہوتی، اسے صرف اس ذات واجب پر اپنی نظروں کو جمانا ہے۔

میری ذات کو جلا کر میری خاک کیوں اڑادی

اسے نسبت ہو گئی تھی تیرے سنگِ آستان سے

مگر ایک یہ مقام بھی آتا ہے کہ خودی اس درجہ میں بھی باقی نہ رہے کہ اپنے بارے میں اس درجہ کی بقا تلاش کرے:-

مجھے خاک میں ملا کر میری خاک بھی اڑا دو
کہ جو تجھ پہ مٹ گیا ہو اسے کیا غرض نشان سے
یہ بات صحیح ہے اور بدوں کسی تردد کے کہ سلوک و احسان میں طریقت کسی پہلو سے
شریعت کے خلاف نہیں۔ طریقت وہ چیز ہے کہ جب حقیقت بنے تو طبیعت کا ہر تقاضا و
احساس شریعت کے تابع ہو جاتا ہے۔ شیخ المشائخ حضرت حاجی امداد اللہ مہاجر کی نے ایک
دفہ حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی کو خط لکھا کہ مدت ہوئی کہ آپ نے اپنے حال کے بارے
میں کوئی خط نہیں لکھا آپ نے جو جواب دیا اس کے ایک ایک لفظ میں معرفت کا نور اور دل کا
سرور شعلے مارتا ہے۔ آپ لکھتے ہیں:-

یہ بے حال اپنا حال کیا لکھے، اللہ تعالیٰ کے فضل اور آپ کی توجہ اور فیض
سے طبیعت شریعت بن چکی ہے۔ طبیعت میں کوئی ایسا تقاضا پیدا نہیں
ہوتا اور نہ کوئی ایسا احساس ابھرتا ہے جو شریعت کے خلاف ہو۔ ثانیاً
کتاب و سنت میں مجھے کہیں کوئی ٹکراؤ نظر نہیں آتا، میرا دل اس پر
پوری طرح مطمئن ہے۔ ملائم میرے حلقے میں جو لوگ آتے ہیں اور وہ
جو بات میرے ساتھ کرتے ہیں انکی مدح و ذم میرے لئے برابر ہو گئی
ہے ان کی ایسی کوئی بات مجھ پر اثر نہیں کرتی۔

شریعت اور طریقت اپنے مقاصد میں بھی ایک ہیں

علامہ شامی نے کتاب الاعتصام میں شریعت کا مقصد یہ بتلایا ہے:-

الشریعة موضوعة لاجراء المكلف عن داعية هواه حتى
يكون عبداً (الاعتصام ج: ۱ ص: ۳۳۷)

ترجمہ: شریعت کی وضع اس لئے ہوئی ہے کہ انسان کو اس کی خواہشات
کے دوائی سے نکالے یہاں تک کہ وہ اللہ کا بندہ بن جائے (اس کی
خواہشات اپنے مالک کے حکم کے تابع ہو جائیں)

علامہ موصوف نے الموائقات میں اس کے آگے یہ بھی لکھا ہے:-

اختیاراً ما هو عبد الله اضطراراً (ج: ۲، ص: ۱۶۸)

ترجمہ: ایسا ۱۱ اپنے اختیار سے کرے یہ نہیں کہ ۱۱ اللہ کی عبادت اضطراراً کر رہا ہے۔

یعنی انسان کو اس کے اپنے حال پر نہ چھوڑا جائے، اب حسب الانسان ان بتوکل صدی کہ جدھر اس کی خواہش اسے لے جائے وہ ادھر چلتا ہو جائے۔ اسے ان خواہشات سے روک کر کسی ایک ضابطہ حیات میں لانے کی ضرورت ہے، یہ ضابطہ شریعت ہے جو اسے اس کی غلط خواہشات سے روکتا ہے۔ اس کے سامنے حلال و حرام کے دائرے کھچے ہیں اور وہ اسے دین حق قبول کر کے اپنی خواہشات پر پابندیاں قبول کرتا ہے لیکن ان خواہشات کو ایسے دہانا کہ اب اس کی فطرت انہیں قبول ہی نہ کرے، یہ تب میسر آتا ہے کہ اس مقصد کے لیے دل پر کچھ خاصی محنت کی جائے، یہ راہ طریقت ہے جو راہ شریعت کو تکمیل بخشتی ہے۔ سو شریعت اور طریقت اپنے مقصد میں ایک ہیں ایک دوسرے کا غیر نہیں، طریقت سے شریعت اور طریقت کا داعیہ خواہشات کے دوائی پر غالب آجاتا ہے اور اب شریعت اس کی طبیعت بننے لگتی ہے۔ یہی حاصل ہے الموائقات کی مذکورہ عبارت کا، دین میں اخلاص اسی راہ سے آتا ہے۔ علامہ شاطبی نے شریعت کی جو تعریف فرمائی ہے آپ ابھی پڑھ آئے ہیں۔ اب یہ بھی دیکھیں کہ طریقت کی تعریف وہ کس طرح کرتے ہیں:-

الطریق مبنی علی الاخلاص التام بالتوجه الصادق و تجرید

التوحید عن الالتفات الی الاغیار (ایضاً)

ترجمہ: طریقت پورے اخلاص پر مبنی ہوتی ہے، اس میں مخلصانہ توجہ اور

ایسی توجہ درکار ہے جو ماسوائے اللہ کی طرف دھیان کرنے سے روک دے۔

یعنی طریقت کی بناء پوری توجہ سے پورے اخلاص پر آتا ہے اور کسی دوسری طرف توجہ کئے بغیر اپنے آپ کو ایک خدا پر جاتا ہے۔ بہت اس سے ہٹ کر کسی اور طرف نہ آنے پائے۔

دسویں صدی کے مجدد امام کبیر ملاحی قاری (۱۰۱۴ھ) حدیث جبریل کی شرح میں احسان کے تحت لکھتے ہیں:-

اراد به الاخلاص فانه شرط فی صحة الايمان و الاسلام معا

لان من تلفظ بالكلمة وجاء بالعمل من غير نية الاخلاص لم
يكن ايمانه صحيحا (مرقات ج: ۱، ص: ۵۹)

ترجمہ: اس سے اخلاص مطلوب ہے کیونکہ یہ ایمان اور اسلام کی صحت
کے لیے شرط ہے، جو شخص کلمہ کے الفاظ کہے اور عمل بھی بجالائے لیکن
بہ اخلاص نیت نہ ہو تو اس ایمان کا اعتبار نہ ہوگا۔

اخلاص سے مراد کیا ہے اسے بھی اس امام کبیر کی زبانی ملاحظہ کریں:-
والاخلاص تصفية العمل من طلب عوض وغرض عرض و
روية رياء.... ونفى الشعور مما سواه (ایضاً)

ترجمہ: اخلاص عمل کی عوض اور دکھاوے سے پاک ہونا ہے اور اس
میں ایک اللہ کے سوا کسی دوسری طرف دھیان کی نفی بھی چاہئے۔
حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی (۱۰۵۲ھ) لکھتے ہیں:-

در حقیقت تصوف تفسیر کتاب خدا و شرح سنت رسول و مدلول و نتیجہ آنہا
است۔ (لوحۃ الممعات)

ترجمہ: تصوف حقیقت میں قرآن کریم کی تفسیر حضور ﷺ کی سنت اور
انہی کی مرادات کا نام ہے۔

حکیم الامت حضرت مولانا شاہ ولی اللہ محدث دہلوی قدس سرہ لکھتے ہیں:-

ومعظم ما دعت الی اقامته الرسل امور ثلاثة تصحيح العقائد
فی المبدء والمعاد.... وتصحيح العمل.... وتصحيح
الاخلاص والاحسان (تہمات الہیہ)

ترجمہ: رسول جس چیز کے قائم کرنے کی دعوت دیتے رہے اس میں
بڑے امور یہ تین ہیں: (۱).... دنیا اور آخرت کے بارے میں عقائد کی
صحت، (۲).... تصحیح عمل اور (۳).... تصحیح اخلاص و احسان۔
اور پھر آگے جا کر لکھتے ہیں۔

والذی نفسی بیدہ هذا الثالث ادق المقاصد الشرعية
ماخذاً واعمقها محتداً بالنسبة الی سائر الشرائع وبمنزلة

الروح من الجسد و بمنزلة المعنى من اللفظ وتكفل بها
الصولية رضوان الله عليهم فاهتدوا وهدوا واستسقوا
ونسقوا وفاضوا بالسعادة القصوى وحاذوا السهم الاعلى

(البيان ج: ۱، ص: ۱۳)

ترجمہ: بخدا یہ تیسری چیز تمام مقاصد شرعیہ میں باعتبار ماخذ سب سے زیادہ دقیق ہے اور اپنی حدود میں تمام شرائع کی نسبت سب سے زیادہ گہری ہے، یہ ایسے ہی ہے جیسے جسم کے لیے روح ہو یا لفظ کے لیے معنی۔ اس کی ذمہ داری کے صوفیہ کفیل ہوئے، وہ راہ پاگئے اور اوروں کو بھی راہ پر ڈالا، انہوں نے اس راہ کا پانی مانگا اور وہ سیراب ہوئے اور لوگوں کو دینے لگے اور اس کی انتہاء درجے کی سعادت پاگئے اور بڑا حصہ انہوں نے پالیا۔

حضرت علامہ شامیؒ سے بھی سن لیجیے:-

الطريقة سلوك طريق الشريعة والشريعة اعمال شرعية
معدودة وهما والحقيقة متلازمة لان الطريق اليه تعالى ظاهر
وباطن فظاهرها الطريقة والشريعة وباطنها الحقيقة لبطن
الحقيقة في الشريعة والطريقة كبطن الزبد في لبنه لا يظفر
بزبد بدون مخصه والمراد من الثلاثة اقامة العبودية على
الوجه المراد من العبد (رد المحتار ج: ۱، ص: ۴۲)

ترجمہ: طریقت شریعت کی راہ چلنے کا نام ہے اور شریعت گئے چنے اعمال شریعت ہیں اور ■ دونوں ایک دوسرے کو لازم و ملزوم ہیں۔ اللہ کی طرف چلنے کی راہ کا ایک ظاہر ہے اور ایک باطن، ان کا ظاہر شریعت اور طریقت ہے اور ان کا باطن حقیقت ہے۔ حقیقت کے باطنی پہلو اسی طرح ہیں جیسے دودھ میں مکھن ہو، مکھن اسے بلونے کے بغیر نہیں ملتا۔ ان تینوں کا مقصد عبادت کو اس طریقے سے قائم کرنا ہے جو ایک بندے کے ذمہ ہو سکتی ہے۔

شیخ وقت مولانا رشید احمد گنگوہی بھی ایک خط میں لکھتے ہیں۔
فی الواقع شریعت فرض اور مقصد اصلی ہے۔ طریقت بھی شریعت باطنی
ہے اور حقیقت اور معرفت مآتم شریعت ہیں۔ اتباع شریعت باکمال
بدوں معرفت نہیں ہو سکتا۔ (مکاتیب رشیدیہ ص: ۲۳)

کیا سلوک و احسان کی راہ پر آنا ہر ایک کے لیے ضروری ہے؟

جس طرح ظاہر شریعت پر چلنا اور اس کے مطابق علم فقہ سیکھنا ہر مسلمان پر فرض
ہے، اس کے بغیر انسان اسلام کی راہ پر نہیں چل پاتا، اسی طرح ان اعمال میں اخلاص اور نیت
قلبی کی ضرورت پڑتی ہے سو اس کے لیے سلوک و احسان کی طلب بھی ہر ایک کے لیے ضروری
ہوگی، اس کے بغیر شریعت کے ظاہری اعمال بھی اللہ کے ہاں قبولیت نہیں پاتے۔ یہ طریقت
شریعت کے علاوہ کوئی چیز نہیں، شریعت کو اپنے مقاصد میں کامیاب کرنے کا ایک شرعی ذریعہ
ہے، سو جس درجے میں علم شریعت سیکھنا ضروری ہوگا اسی درجے میں سلوک و احسان کی راہ اختیار
کرنی بھی ضروری ہوگی، دل کی اصلاح کے مسائل جاننے ضروری ہوں گے۔ مسائل فقہ
انسان چند دنوں میں جان لیتا ہے لیکن سلوک و احسان کے سبق منزل بہ منزل چلتے ہیں۔

چھپے گناہ کیا ہر ایک میں نہیں؟

اللہ تعالیٰ نے قرآن میں جس طرح کھلے گناہوں کو چھوڑنے کا حکم دیا ہے اسی
طرح چھپے گناہوں کو بھی چھوڑنے کا حکم دیا ہے۔ عجب، حسد، کینہ، لالچ، بخل، ضد اور قساوت
قلبی یہ سب چھپے گناہ ہیں۔ عجب خود پسند ہونے کا نام ہے، اس میں کبر بھی آجاتا ہے۔ آپ
ہی بتائیں کیا یہ سب باطنی گناہ نہیں؟ اور کیا ان سے بچتا اور انہیں یکسر ترک کرنا ضروری نہیں
اور کیا بدوں اس راہ کے صحرا و نوردوں کی رہنمائی کے محض وعظ و نصیحت سے یہ امراض دمل
جاتے ہیں؟ ہرگز نہیں۔

علامہ حافظ ابن تیمیہ لکھتے ہیں:-

واما التعساب الطائفة الى شيخ معين فلا ريب ان الناس
يحتاجون من يتلقون عنه الايمان والقرآن كما تلقى الصحابة
ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم وتلقاه عنهم التابعون

وبذلك يحصل اتباع السابقين الاولين باحسان فكما ان
 المرء له من يعلمه القرآن ونحوه فكذلك له من يعلمه
 الدين الباطن والظاهر (فتاویٰ ابن تیمیہ ج: ۱۱، ص: ۵۱۰)
 ترجمہ: لوگوں کی نسبت کسی شیخ معین کی طرف ہو، اس میں شک نہیں کہ
 لوگ اس شخص کے محتاج ہیں جس سے وہ ایمان اور قرآن حاصل کریں
 جیسا کہ صحابہ نے اسے نبی پاک ﷺ سے حاصل کیا تھا اور ان سے
 تابعین نے اور اسی سے سابقین اولین کی اتباع نسبت احسانی سے مل
 جاتی ہے سو جس طرح آدمی کے لیے وہ شخص چاہیے جو اسے قرآن
 سنت سکھائے اسی طرح اسے وہ شخص بھی چاہیے جو اسے دین ظاہر و
 باطن سکھائے۔

گناہ صرف وہی نہیں جو ظاہر میں ہمیں دکھائی دیں، ہمیں قرآن کریم نے باطنی گناہ
 چھوڑنے کا بھی حکم دیا ہے اور وہ باطنی رنگ دھونے والوں کی تربیت کے بغیر ممکن نہیں۔ اللہ
 تعالیٰ کا ارشاد ہے:-

وذرُوا ظاهِرَ الْاِثْمِ وَبَاطِنَهُ اِنَّ الدِّينَ يَكْسِبُوْنَ الْاِثْمَ سِجْزُونَ
 بما كانوا يقتضون (پ: ۸، الانعام: ۱۲۰)

ترجمہ: اور چھوڑ دو کھلا ہوا گناہ اور چھپا ہوا بھی، جو لوگ کھاتے ہیں گناہ
 بے شک وہ اپنے کئے کی سزا دیئے جائیں گے۔

ولا تقرّبوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن (پ: ۸، الانعام: ۱۵۱)
 بس یہی ظاہر اور بطن کے دو متقابل لفظ موجود ہیں۔

ان گناہوں کو جن کا تعلق اعضاء بدن سے ہے ان کو بھی چھوڑنا ہے اور جن گناہوں
 کا تعلق دل سے ہے ان کو بھی چھوڑنا ہے۔ حکیم الامت حضرت مولانا تھانویؒ فرماتے ہیں کہ:-

گناہ کی اس قرآنی تقسیم سے ظاہر ہوتا ہے کہ گناہ جس طرح اعضاء و
 جوارح سے ہوتے ہیں اسی طرح قلب سے بھی ہوتے ہیں

(تفسیر ماجدی ص: ۳۰۹)

ظاہر ہے کہ اس کے لیے دونوں لائنوں کا علم حاصل کرنا ضروری ہے۔ حضرت

علامہ شامی (۱۲۵۹ھ) باطنی امراض کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

وازالتها فرض عين و لا يمكن الا بمعرفة حدودها واسبابها
وعلاماتها وعلاجها فان من لا يعرف الشر يقف فيه.

(رد المحتار ج: ۱، ص: ۳۰)

ترجمہ: اور ان باطنی امراض کا ازالہ کرنا بھی فرض عین ہے اور یہ ان
امراض کی حدود، ان کے اسباب، علامات اور ان کے علاج کو جانے
بغیر ممکن نہیں۔ جو شخص شر کو نہ پہچان پائے وہ اس میں گرا کہہ گرا۔
فقہ جلیل قاضی ثناء اللہ پانی پٹی (۱۲۲۵ھ) لکھتے ہیں:

طلب طریقت اور کمالات باطنی کے لیے کوشش کرنا واجب ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے
فرمایا ہے:-

يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين

(پ: ۱۱، التوبہ: ۱۱۹)

ترجمہ: اے لوگو جو ایمان لائے ہو اللہ سے ڈرو اور ان کے ساتھ ہو جاؤ
جو صادقین ہیں۔

سو اس میں کوئی شبہ نہیں کہ اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ کی عدم مرضیات سے بچانے کے
لیے مسائل طریقت کا سیکھنا ضروری ہے۔ قرآن کریم میں مکنون مع الصادقین کی تعلیم اسی
پیرایہ میں دی گئی ہے، اب یہ ضرورت مندوں کے ذمہ ہے کہ اپنے ارد گرد کے ماحول میں
صادقین کی تلاش کریں اور پھر ہمیشہ انہی کے ساتھ رہیں۔

حصول کمالات نبوت ﷺ میں اہل ولایت کی مختلف کوششیں اور نسبتیں

برصغیر پاک و ہند میں جب سے مسلمانوں کی آمد ہوئی اسی نقطہ آغاز سے یہاں
مشائخ طریقت ابھرے۔ مسلمانوں نے اپنے اسلامی تعارف میں جہاں مسائل شریعت کو
اساسی حیثیت دی ہے، راہ طریقت پر بھی وہ اسی ذوق و شوق سے چلے۔ یہاں طریقت جن
مختلف راہوں سے متعارف ہوئی ہم یہاں ان سلاسل کا اجمالی تذکرہ کئے دیتے ہیں، تفصیلی
بحث آگے کہیں آئے گی (انشاء اللہ)۔ ہمارے دور میں اگر کوئی ان سلاسل کی نسبت سے اپنا

صح کردار نہ رکھ سکا تو اس کے ذاتی کردار سے ان پورے سلسلوں کو طعن و استہزاء کا نشانہ بنانا انصاف سے بہت دور ہوگا۔

برصغیر پاک و ہند کے شیعہ حضرات اس راہ کے مسافر نہیں ہیں، ان کے اعتقاد میں ہارویں امام کسی محلی مقام پر موجود ہیں، ان کے زندہ ہوتے ہوئے انہیں نہ کسی اور امام کی ضرورت ہے نہ کسی مرشد کی۔ ان کے سوا مسلمانوں کے تمام طبقے تزکیہ قلب اور تصفیہ باطن کی اصولی ضرورت اور اس راہ میں دریافت کئے گئے اصول طریقت پر متفق ہیں۔

برصغیر پاک و ہند کے چار روحانی سلسلے

۱۔ سلسلہ قادریہ

ان کے مرشد عام عارف باللہ حضرت شیخ سید عبدالقادر جیلانی (۵۶۱ھ) قدس سرہ ہیں۔ آپ قطب فلک ولایت تسلیم کئے گئے ہیں، آپ کا حزار بغداد (عراق) میں ہے۔

۲۔ سلسلہ چشتیہ

ان کے مرشد عام حضرت خواجہ معین الدین چشتی اجیری (۶۳۲ھ) قدس سرہ ہیں۔ آپ ولایت کی دنیا میں سلطان الہند کہلاتے ہیں۔ آپ کا حزار اجیر شریف (بھارت) میں ہے۔

۳۔ سلسلہ سہروردیہ

اس سلسلہ کے شیخ اشیوخ حضرت شیخ شہاب الدین سہروردی (ابو حفص عمر بن محمد التونی ۶۳۲ھ) ہیں۔ آپ کا حزار بھی بغداد میں ہے۔ آپ کے خلیفہ اجل حضرت شیخ بہاء الدین زکریا ملتانی نے ہندوستان میں آپ کے سلسلے کو آگے بڑھایا۔

۴۔ سلسلہ نقشبندیہ

اس سلسلے کے شیخ خواجہ بہاء الحق والدین، شیخ محمد بن محمد البخاری (۷۹۱ھ) حضرت خواجہ نقشبند ہیں۔ آپ کے بعد اس سلسلے کی زیادہ شہرت امام ربانی مجدد الف ثانی (۱۰۳۳ھ) کے نام سے ہوئی ہے۔ حضرت شیخ کا حزار سرہند شریف (بھارت) میں ہے۔

برصغیر پاک و ہند میں اہل السنہ والجماعہ وہ بریلوی عوام ہوں یا مسلک دیوبند کے اہل علم، یہ سب حضرات تزکیہ قلب اور اصلاح دل کی اس محنت میں کسی نہ کسی روحانی سلسلے سے

وابستہ ہیں۔ یہ علیحدہ بات ہے کہ کوئی حقیقت میں اس راہ کا طالب ہو اور کسی نے اس وابستگی کو اپنا کاروبار بنا رکھا ہو۔ تاہم اس کی ایک دینی ضرورت ہونے پر ساری امت کا اجماع ہے۔ یہ صحیح ہے کہ چودھویں صدی میں بعض حلقوں کی طرف سے اس سلسلہ طریقت پر خاصا انکار بھی کیا گیا ہے، لیکن یہ بھی صحیح ہے کہ متاخرین کا اختلاف کسی پہلے ہوئے اجماع کو نہیں توڑ سکتا۔

اہل حدیث سلسلہ ارادت میں

اہل حدیث (باصطلاح جدید) حضرات میں مولانا محمد عبدالجبار غزنوی ثم امرتسری نقشبندی سلسلے میں بیعت تھے اور بہت سے اہل حدیث ان سے بیعت ہوئے۔ آپ مولانا محمد داؤد غزنوی کے والد ہیں۔ آپ کی کتاب اثبات الالہام والہیجہ اس موضوع پر معروف ہے۔ آپ نے کتاب وسنت سے ثابت کیا ہے کہ بیعت سلوک اور الہام خداوندی دونوں برحق ہیں۔ یہ تصوف کی دنیا اسلام کا کوئی نیا ایڈیشن نہیں ہے، یہ اسی پرانے اسلام کا ایک ذوق مسلسل ہے۔ کسی ایک بزرگ سے طریقت کا یہ تعلق شرک فی الرسالت نہیں ہے۔

ان سلسلوں کے علاوہ کچھ اور سلسلے بھی ہیں جیسے سلسلہ اویسیہ، سلسلہ شاذلیہ وغیرہ لیکن وہ زیادہ معروف نہ ہو سکے نہ ان کی خانقاہیں کہیں ان ناموں سے قائم ہوئیں۔ پھر ان سلاسل اربعہ کی کچھ اپنی شاخیں ہیں چشتیہ نظامیہ، چشتیہ صابریہ، نقشبندیہ مجددیہ، قادریہ رحمانیہ، قادری نوشاہی وغیرہ۔ سلاسل کی بحث میں انشاء اللہ ہم ان پر بھی کچھ تفصیلی گفتگو کریں گے۔

چار سلسلے دو صحابہ سے

یہ چار سلسلے حضرت ابوبکر صدیقؓ اور حضرت علی المرتضیٰؓ کے واسطے سے آنحضرت ﷺ سے جاتے ہیں۔ نقشبندی حضرات حضرت ابوبکر صدیقؓ کے ذریعہ اور قادری، چشتی اور سہروردی صوفیہ کرام حضرت علی المرتضیٰؓ کے واسطے سے حضور ﷺ تک پہنچتے ہیں۔ حضرت ابوبکر صدیقؓ سے نقشبندی سلسلے کے سوا ایک سلسلہ حواریہ بھی چلا، حضرت ابوبکر حواریؓ اسی سلسلہ کے ایک بزرگ گزرے ہیں۔

حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، عبداللہ بن مسعودؓ، ابوذر غفاریؓ سے بھی اہل ولایت کے کچھ سلسلے چلے مگر وہ زیادہ معروف نہ ہو سکے اور کچھ مدت کے بعد ان کا تسلسل باقی نہ رہا۔ یہ سلسلے صدیقی اور علوی سلسلوں میں آکر شامل ہو گئے۔ حضرت علی ہجویری (المعرف داتا

صاحب (رحمہ اللہ) نے کشف المحجوب میں کچھ اور سلیے بھی ذکر کیے ہیں۔ آپ خود ان سلاسل اربعہ میں کسی سلسلہ میں نہ تھے۔ ہمیں اس وقت ان تفصیلی مباحث سے غرض نہیں۔

چار کے عدد میں خدا کی پسندیدگی

اللہ تعالیٰ کی مختلف کاموں میں اپنی نکوئی حکمتیں ہوتی ہیں۔ آسمانی کتابیں بہت اتریں لیکن چار ہی زیادہ معروف ہوئیں، صحائف ابراہیمی اپنی جگہ موجود رہے۔ خدا کے مقرب فرشتے بھی چار ہیں۔ اولوالعزم پیغمبر بھی چار بتائے گئے ہیں۔ خلفائے راشدین بھی چار ہی مانے گئے ہیں گو لفظ خلیفہ بعد کے حکمرانوں کے ساتھ بھی چلتا رہا، آئمہ اربعہ بھی چار رہے جن کی پیروی اب تک امت میں جاری ہے۔

اسلام کے صف اول کے مجتہدین بارہ کے قریب تھے اور پھر ان میں سات آٹھ کے قریب وہ بھی تھے جن کی امت میں تقلید جاری رہی لیکن نکوئی نظام کے تحت دائرہ تقلید انجام کار چار میں محدود ہو کر رہ گیا۔ اسی طرح یہاں بھی ایک نکوئی حکمت معلوم ہوتی ہے کہ آسمان ولایت پر بے شمار تارے چمکے لیکن آخر کار یہ ساری روشنیاں چار راستوں سے چمن چمن کر آنے لگیں۔ اب جہاں بھی روحانی بستیاں پائی جاتی ہیں وہ انہی چاروں راستوں سے ہیں۔ یاد رکھئے کہ علم کا آخری درجہ معرفت کا ہے، کتاب و سنت کا علم ایک بحر ناپید اکنا رہے۔ دین کا سالہا سال سے مطالعہ رکھنے والے بھی یہی محسوس کرتے ہیں کہ ابھی ابھی اس کے کنارے اترے ہیں اور علم کی دنیا تو اس کے بھی بہت آگے ہے۔ کتاب و سنت کی اتھاہ گہرائیوں میں بس مجتہدین ہی اتر سکتے ہیں اور فقہ کے خزانے اور دینے بس انہی کی دریافت ہیں۔ تاہم شریعت کے ساتھ ساتھ چلنے والا بحر طریقت ایک ایسا شفاف آئینہ ہے جس میں اسلام کا نور اس کی عملی بہاروں کے ساتھ آنکھوں دیکھا جاسکتا ہے۔ سلوک و احسان کی اس منزل کے راہی راتوں اس کے لیے جاگے اور پھر اس کو پار کر گئے۔

عدم کے واسطے سامان کر عاقل جوانی میں

مسافر شب سے اُٹھتے ہیں جو جانا دور ہوتا ہے

ان کے تجربات، ان کے اصول و فروع کے تجربات، ان کی ریاضات، ان کی

توجہات اور ان کے افاضات سالکین کے لئے اس سفر کے سنگ میل ہیں اور جہاں یہ اساتذہ

فن ان سالکین پر محنت کرتے ہیں اور ان کی تربیت کرتے ہیں انہیں خانقاہیں کہا جاتا ہے۔ جس جگہ اللہ تعالیٰ کی عبادت ہوگی وہ جگہ بھی ہائرت ہو جاتی ہے۔ سالکین زیادہ تر ایسی جگہوں میں آکر ہی ذکر کرنا سیکھتے ہیں اور یہ وہیں مراقبوں میں اس روحانی دنیا کا سفر کرتے رہے ہیں۔ نامناسب نہ ہوگا اگر ہم اس مضمون میں ان کا بھی کچھ تذکرہ کر دیں۔

روحانی تربیت کی خانقاہیں

بنی اسرائیل میں جن لوگوں نے رہبانیت اختیار کی وہ آبادیوں کو چھوڑ کر جنگلوں اور صحراؤں میں جا ٹھہرتے رہے اور جھوپڑیوں میں رہتے رہے، یہیں اُن کے اذکار ہوتے اور وہ زیادہ تر یہیں مراقبہ کرتے تھے۔ اس نکلنے سے بنی جگہ کو خانہ گاہ کہا جاتا ہے، گاہ فارسی میں گھاس کو کہتے ہیں۔ یہ درویشوں کے رہنے کی جگہ تھی۔ پھر اسے خانقاہ کہا جانے لگا۔ لہرانی راہب خانقاہوں میں رہتے تھے۔

حافظ ابن کثیر نے البدایہ میں بتایا کہ بہت سے صوفیاء کرام بھی اپنے اپنے دور میں خانقاہوں میں عبادت و ریاضت میں لگے رہے۔ آپ عبدالواحد الصوفی (۶۳۹ھ) کے بیان میں لکھتے ہیں:-

ثم تولى شيخا كبيرا بعد ان اقام بخانقاه السمسسطيه اياما
ودفن بمقابر الصوفيه (البدایہ ج: ۱۳، ص: ۱۵۸)

حافظ ابن حجر عسقلانی نے عمرو بن دحيہ کے ذکر میں لکھا ہے کہ اصہبان کی ایک خانقاہ میں آیا لما قدم ابن دحيه عليا اصهبان نزل على ابي في الخانكاه (لسان الميزان ج: ۴، ص: ۲۹۶) اس سے پتہ چلتا ہے کہ لفظ خانقاہ ان دنوں اسلامی مثنوں میں کوئی غیر معروف لفظ نہ تھا۔

دور اسلام میں جو لوگ صفائی باطن میں زیادہ لگے اور بطور صوفی معروف ہوئے انہوں نے اپنے اذکار و مراقبات کے لیے خانقاہیں بنائیں اور ان کا زیادہ وقت اپنی اسی خانقاہ میں گذرتا سالکین اور طالبین اسی خانقاہ میں آتے اور اپنے دل کی دنیا آباد کرتے، یہیں ان کی تعلیم و تربیت کے مراحل طے ہوتے اور وہ سلوک کے منازل و منازل طے کرتے۔

ان روحانی مراکز کو کبھی رباط (سرائے) بھی کہا جاتا اور کبھی ان جگہوں کو نکیہ بھی

کہتے تھے۔ علامہ رحمۃ لفظ رباط کے تحت لکھتے ہیں:-

هو ما يبنى لسكنى الفقراء الصوفية ويسمى الخانقاه والتكية
(رد المحتار ج: ۱، ص: ۶۱۵)

ترجمہ: رباط ■ ہے جو فقراء کے رہنے کے لیے بنائی جاتی ہے، اسے
خانقاہ اور تکیہ بھی کہتے ہیں۔

حافظ ذہبی تذکرہ میں ابو السلیل عبداللہ بن محمد شیخ الاسلام الانصاری الہروی
(۳۸۱ھ) کے ترجمہ میں لکھتے ہیں:-

القبور مع الصوفية في الخانقاه.

ترجمہ: صوفیوں کے ساتھ ساتھ خانقاہوں میں بیٹھنا آپ کا معمول تھا۔
حافظ ابن رجب حنبلی (۷۹۵ھ) محمود بن عثمان (۶۰۹ھ) کے ترجمہ میں لکھتے ہیں:-

كان رباطه مجمعا للفقراء واهل الدين والفقهاء الحنابلة

(الذیل علی طبقات الحنابلہ ج: ۲، ص: ۶۳)

نقہائے شافعیہ میں محب الدین محمود (۷۵۸ھ) سے کون واقف نہیں، آپ کے
بارے میں طبقات الشافعیہ میں ہے:-

مشيخة الخانقاه النجمية الدويدارية بظاهر القاهرة و سكنها

وصارت الخانقاه المذكورة مهوى هوانا و مجمع مرادنا و منانا

(طبقات الشافعية ج ۲ ص ۷۳ عبد الرحيم الاسنوي)

اس سے پتہ چلتا ہے کہ خانقاہ کا لفظ بھی اسلامی حلقوں میں کوئی نیا لفظ نہیں ہے،
ابتدائی دور سے ہی یہ صوفی حضرات کے اذکار و اعمال اور دعوت و ارشاد کا مرکز رہا ہے۔

خانقاہیں علیحدہ کیوں بنیں

بسا اوقات سالکین کی تربیت میں وہ انداز بھی اختیار کرنا پڑتا ہے جو احکام مسجد کے
خلاف ہوتا ہے۔ اس لئے صوفیہ کرام نے ان خانقاہوں کو قلمی تزکیہ کی تعلیم گاہیں قرار دیا۔
مساجد میں اذکار و اور اسی حد تک ہو سکتے ہیں کہ وہاں دوسرے نمازیوں کے لیے اوجھل
کرنے والوں کے لیے کوئی کام سبب تشویش نہ ہو، جبکہ خانقاہوں کا مقصد اس کے سوا اور کچھ

نہ تھا کہ یہاں تزکیہ باطن کی تعلیم دی جائے اور مختلف اعزاز میں سالکین کی تربیت کی جائے اور ان کے اپنے اپنے حال کے مطابق ان کی اصلاح ہوتی رہے۔

اس ضرورت کے لیے ان ال ذکر کے ہاں لفظ خانقاہ آگیا پھر وہ مجبہیں جہاں خدا کا ذکر کثرت سے ہوتا ان کی برکات لوگوں نے محسوس کیں تو بہت سے اور لوگ بھی ان خانقاہوں کی طرف رجوع کرنے لگے۔ تاہم یہ صحیح ہے کہ مسلمانوں نے خانقاہوں کو راہبوں کی خانقاہیں نہ بنے دیا، وہ تزکیہ باطن کی محنت کو عوام و خواص میں لے آئے اور طریقت شریعت کے ساتھ ساتھ اسی راہ میں چلی۔ مسلمانوں میں طریقت رہبانیت کا نام نہیں ہے۔ آنحضرت ﷺ کی نعت میں یہ شعر آپ نے بار بار سنا ہوگا۔

زمین کی تقسیم اچھی اور بری میں

وہ قارن عقل و فطرت کو کیا شیر و شکر جس نے

وہ زاہد زہد سے جس نے مٹایا داغِ رسانی

صحیح مسلم میں بنی اسرائیل کے ایک قاتل کا واقع منقول ہے۔ قاتل نے جب توبہ کا

ارادہ کیا تو راہب نے اس سے یہ کہا کہ:-

انطلق الی ارض کذا و کذا فان بها اناسا یعبدون اللہ تعالیٰ

فاعبد اللہ تعالیٰ معهم ولا ترجع الی ارضک فانها ارض سوء

ترجمہ: تم فلاں جگہ جاؤ وہاں ایسے لوگ جتے ہیں جو اللہ تعالیٰ کے

عبادت گزار ہیں ان کے ساتھ مل کر اللہ کی عبادت کرو اور اپنے

علاقے میں نہ جاؤ وہ گناہوں کی زمین ہو چکی ہے۔

امام نوویؒ اس پر لکھتے ہیں:-

قال العلماء فی هذا استحباب مفا رقة التائب المواضع التي

اصاب بها الذنوب والاختدان المساعدين له علی ذلك و

مقاطعتهم ما داموا علی حالهم وان يستبدل بهم صحبة اهل

الخير والصلاح والعلماء والمتعبدين الورعين و من یقعدی

بهم و یتنفع بصحبته و یتأكد بذلك توبته

(نووی شرح صحیح مسلم ج: ۲، ص: ۲۵۹)

ترجمہ: علماء نے کہا ہے تائب (توبہ کرنے والے) کے لیے مستحب ہے کہ اس جگہ کو چھوڑ دے جہاں وہ گناہ کرتا رہا اور اپنے ان دوستوں کو بھی چھوڑ دے جن کے ساتھ مل کر وہ گناہ کرتا رہا اور ان سے قطع تعلق رکھے جب تک وہ اس گناہ کی زندگی پر رہیں اور ان کے بدلے وہ اچھے لوگوں کی صحبت اختیار کرے، علماء کی، عبادت گزاروں کی اور پرہیزگاروں کی اور ان لوگوں کی جن کی امت میں اقتداء کی جاتی ہو اور ان کی صحبت سے لوگ فیض پاتے ہوں اور اس سے اس کی توبہ مضبوطی پائے۔

امام نووی نے ان اللہ والوں میں من یقتدی بہم کو بھی ذکر فرمایا ہے، اس سے پتہ چلتا ہے کہ ساتویں صدی میں امت میں ائمہ کی پیروی برابر جاری تھی اور جو لوگ خود علم و تحقیق نہیں رکھتے وہ بلا کھٹکا ائمہ کرام کی تقلید کرتے تھے اور اسی سطح پر وہ لوگ بھی موجود تھے جن کی صحبت سے لوگوں کو نفع پہنچے۔ امت میں فقہاء کی طرح ایسے پرہیزگاروں اور صاحب باطن لوگوں کی کمی کبھی نہیں رہی اور ہر دور میں جس طرح فقہاء اور علماء نے امت کی باگ دوڑ سنبھالی اسی طرح صوفیہ اور اہل دل بزرگوں نے لوگوں کو خدا کی یاد سے آشنا کیا اور انہیں اس میدان کا شادور بنایا اور ان کے دلوں میں خدا تعالیٰ اور اس کے رسول خاتم النبیین ﷺ کی محبت و عظمت اور دین کی تعظیم و توقیر کا جذبہ بیدار کیا۔ رحمہم اللہ تعالیٰ اجمعین۔

ابتدائی صدیوں میں لفظ صوفی کا عام استعمال

پاک و ہند میں اولیائے کرام نے علم احسان پر جس وسیع انداز میں محنت فرمائی ہے اس سے یہاں کے مسلمان ناواقف نہیں ہیں۔ ان میں سے بے شمار اکابر اپنے دور کے علم و معرفت کے چراغ رہے ہیں جن سے ایک دنیا نے روشنی پائی، یہ صوفیہ عقلم تھے۔ صوفیہ کا لفظ اسلام میں کوئی نیا لفظ نہیں، اسلام کی ابتدائی صدیوں میں بھی اس لفظ کا استعمال عام رہا اور اللہ والوں کو اسی نام سے یاد کیا جاتا رہا۔

مسلمانوں میں دوسری صدی ہجری میں لفظ صوفی آچکا تھا۔ پہلے صوفی ابو ہاشم الصوفی، امام سفیان ثوری (۱۶۱ھ) کے ہم عصر تھے۔ بیت المقدس میں امام لیث کے شاگرد عمران بن ہارون

کا تعارف صوفی کے طور پر تھا يعرف بالصوفی من اهل بیت المقلدس۔ حافظ ابن حجر نے شیخ عبدالواحد بن زیاد (۱۷۰ھ) کو شیخ الصوفیہ لکھا ہے (لسان: ج: ۴، ص: ۸۰) حافظ ابن کثیر محمد بن داؤد ابوبکر کو الصوفی (۳۶۰ھ) لکھتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ وسمع الحلث من محمد بن جعفر الخوافی (البدایہ: ج: ۱۱، ص: ۲۷۱)۔ امام عینی بن مبین کے علاوہ احمد بن الحسین کے دادا شیخ عبدالجبار الصوفی الکبیر (تہذیب: ج: ۱۱، ص: ۲۸۲) سے کون نادانف ہوگا۔

ابتدائی صدیوں میں جن بزرگوں نے تصوف میں بھی شہرت پائی ان میں حضرت حسن بصری (۱۱۰ھ)، حضرت حبیب عجمی، امام سفیان ثوری (۱۶۱ھ)، امام داؤد طائی (۱۶۲ھ)، حضرت ابراہیم بن ادہم (۱۶۲ھ)، حضرت فضیل بن عیاض (۱۸۷ھ)، آپ کے فرزند ارجمند حضرت علی (۱۸۳ھ)، شیخ فقیہ بخاری (۱۷۳ھ)، شیخ یوسف بن اسباط (۱۹۵ھ)، شیخ معروف کرخی (۲۰۰ھ)، شیخ ذوالنون مصری (۲۳۵ھ)، شیخ بشرحانی (۲۲۷ھ)، شیخ ابوسلمان دارانی (۲۱۵ھ)، شیخ بایزید بسطامی (۲۶۱ھ)، شیخ سری سقطی (۲۵۳ھ)، شیخ حارث محاسی (۲۳۳ھ)، شیخ جنید بغدادی (۲۹۸ھ)، شیخ حاتم بن اسم (۲۳۷ھ)، شیخ محمد بن عبداللہ ابوبکر الدقاق (۲۹۰ھ)، احمد بن عبدالمومن ابوجعفر الصوفی (۲۵۹ھ)، احمد بن عبدالجبار الصوفی (۳۰۶ھ)، محمد بن احمد الرودباری (۳۲۲ھ)، ابو محمد جعفر الریشی (۳۲۸ھ)، شیخ الصوفیہ محمد بن داؤد (۳۳۲ھ)، محمد بن داؤد ابوبکر الصوفی (۳۶۰ھ) ابو عمرو الذہبی (۳۶۰ھ)، امام بیہقی (۳۵۸ھ) کے استاد منصور عبدالوہاب الصوفی اور کئی دوسرے مشائخ عظام بھی ہیں۔ یہ حضرات جس طرح علم شریعت میں مرجع علماء تھے طریقت میں بھی مرجع عوام و خواص تھے۔ یہ پہلی چار صدیوں میں اس لفظ کی عام استعمال کی چند شہادتیں ہم نے یہاں پیش کر دی ہیں۔

تصوف کا اعزاز فقہاء کے ہاں

تصوف کا یہی اعزاز فقہاء میں رہا ہے۔ جس طرح محدثین میں کئی شادورانِ بحر طریقت پائے گئے ائمہ فقہ میں بھی زہد و تقویٰ اور ذکر و ریاضت کی کوئی کمی نہیں رہی۔ امام ابوالحسن کرخی (۳۳۰ھ) کے بارے میں مرآۃ الجنان میں ہے:-

كان اماما قانعا متعففا عابدا صواما كبير القدر

ترجمہ: آپ نہایت قناعت پسند، پرہیزگار، عبادت گزار، بہت زیادہ

روزہ رکھنے والے، بڑے بزرگ تھے۔

شیخ الصوفیہ کے لیے اس سے زیادہ کیا الفاظ استعمال کیے جاسکتے ہیں۔ پھر علامہ عبداللطیف بن عبدالعزیز الشمر باین ملک صاحب مبارق الازہار شرح مشارق الانوار کو لپیچ، ان کے بارے میں صاحب الشفا قی لکھتے ہیں:-

رأيت له رسالة لطيفة في علم التصوف تدل على ان له حظا عظيما من معارف الصوفية.

اس سے واضح ہوتا ہے کہ بڑے بڑے فقہائے کرام عملاً و ذکراً شیخ طریقت بھی ہوئے ہیں اور ان میں کئی حضرات صوفی کے ناموں سے بھی معروف ہوئے۔ شیخ عبداللہ المصطفیٰ الصوفی (۸۹۶ھ) فقہاء میں کس درجے کے ہوئے ہیں یہ علماء سے مخفی نہیں۔ آپ سرقد کے خواجہ عبید اللہ سرقدی کی خدمت میں منازل سلوک طے کرتے رہے، پھر آپ بخارا آئے اور خواجہ بہاء الدین نقشبند کے مزار پر محکف رہے اور ان سے بہت روحانی فائدہ پایا۔ یہ مزار کا طواف نہیں اس سے قریب اعتکاف ہے۔

واعتكف هناك عند قبر خواجه بهاء الدين نقشبند وترى

من روحه ثم ذهب باشارة شيخه الى بلاد الروم

(فوائد الفوائد المحمديه ص: ۱۳۵)

فقہاء کی اس قسم کی شہادتوں سے واضح ہوتا ہے کہ جس طرح محدثین ان اہل طریقت سے اجنبی نہ تھے فقہائے کرام بھی ان سے کسی فاصلے پر نہ تھے۔ فقہاء میں اچھے خاصے صوفیاء موجود تھے جن سے لوگ اپنی علمی، فقیہی اور روحانی پیاس بجھاتے تھے۔ پھر مجاہدین کی صفوں میں بھی اچھے خاصے صوفیہ کرام موجود رہے جس سے پتہ چلتا ہے کہ اسلام میں یہ خانقاہی سلسلہ کبھی بھی رہبانیت نہیں سمجھا گیا۔ ہم انشاء اللہ العزیز آگے محدثین فقہاء اور مجاہدین کے کچھ اہل تصوف حضرات کا الگ الگ عنوانوں سے ذکر کریں گے جس سے واضح ہوگا کہ تصوف کو اسلام کے کسی حلقے میں بھی عین اسلام سے مختلف کوئی چیز نہیں سمجھا گیا۔

صحابہ کے روحانی کمالات میں نبوت و ولایت کی نسبتیں

صحابہ کی روحانی نسبتیں سلاسل اربعہ کی نسبتوں سے بہت اونچی تھیں۔ مناسب معلوم

ہوتا ہے کہ ہم یہاں اس پر بھی کچھ تبصرہ کر دیں تاکہ معلوم ہو کہ نبوت اور ولایت کا آپس میں ربط کیا ہے۔

نبی کو جو ذمہ داری خدا سے ملتی ہے وہ نبوت ہے اور نبی کو جو خدا سے محبت ہوتی ہے وہ اس کی ولایت ہے، سو نبی بھی اس پہلو سے ولی بلکہ سر تاج اولیاء ہوتا ہے۔ آنحضرت ﷺ کی ذات گرامی میں نبوت اور ولایت کے جملہ کمالات جمع تھے اور آپ کے صحابہ کو سلوک و عرفان کی راہوں سے حضور ﷺ سے جو کمالات ملے ان میں نبوت اور ولایت دونوں کی روحانی نسبتیں جمع تھیں۔

حضرت ابو بکر صدیقؓ اور حضرت عمرؓ کے روحانی کمالات میں نبوت کی نسبت زیادہ کار فرماری، سو ان کے ان کمالات کا عکس بعض صحابہ نے قائم مقام الانبیاء کے الفاظ اور لو کان بعدی نبی لکان عمر کے ارشاد نبوت سے لیا ہے۔ حضرت علی مرتضیٰؓ میں ولایت کی نسبت غالب رہی، حدیث من کنت مولاه فعلی مولاه (اگر پایہ نبوت کو پہنچے) میں آپ اسی نسبت کے وارث ٹھہرے، آپ سے اہل ولایت کے تین بڑے سلسلے قادری، چشتی اور سہروردی چلے اور اس شان سے چلے کہ راہ ولایت کے اقطاب و ابدال زیادہ انہی کے سلسلے میں ہوئے۔ حضرت عثمان غنیؓ میں نبوت اور ولایت کی دونوں نسبتیں جمع تھیں اور ہو سکتا ہے کہ آپ کا لقب ذوالنورین اس پہلو سے بھی آپ کے جامع شریعت و طریقت ہونے کا پتہ دیتا ہو۔ صحابہ کرام میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ قرآن سے ایک روحانی نسبت رکھتے تھے، آپ قرآن کی نسبت سے آگے بڑھے، اور شیخ الحدیث حضرت ابو ہریرہؓ حدیث کی نسبت میں ممتاز تھے وہ اس روحانی قوت سے آگے چلے۔ یہ دونوں بھاری چیزیں قرآن اور سنت حضور ﷺ کی نبوت کی نسبتیں ہیں۔ حضرت ابوذر غفاریؓ اور حضرت حذیفہؓ میں زیادہ تر حضور ﷺ کی نسبت ولایت کا غلبہ رہا۔

صحابہ کرامؓ مرتبہ صحابیت کی سعادت پر فائز تھے، ولایت کے اور سارے درجات اور طبقات اس سے نیچے ہیں اور بعد کے اہل ولایت ان مقامات اور درجات پر ان سلاسل کے واسطے سے فائز ہوئے۔ اہل ولایت میں جو سلاسل اس وقت عام معروف ہیں ان سب کے اکابر عبادت و ریاضت، زہد و تقویٰ اور اصلاح نفس اور تصفیہ باطن کی محنت میں آگے بڑھے اور ان اہل ولایت نے ہزاروں نہیں لاکھوں بندگان خدا کو معرفت الہیہ کی دولت سے مالا مال کیا۔

اہل ریاضت اور اہل خدمت

حالمین ریاضت ہیں ان کے علاوہ اہل خدمت کا ایک اپنا سلسلہ ہے۔ قرآن کریم میں صاحب علم لدنی عارف ربانی حضرت خضر کی طویل داستان کسی سے مخفی نہیں۔ پھر انہی اہل خدمت میں اقطاب و ادیان، ابدال، نقباء، نجباء بھی ہیں۔ محدثین نے ان کا بھی تفصیل سے ذکر کیا ہے۔ یہاں ہم اس کی تفصیل میں نہیں جاتے، ان کی بحث کہیں اس کے آگے آئے گی۔
(واللہ هو الرقیق ان شاء اللہ)

علم احسان پر پہلی کتاب

علم احسان پر پہلی تالیف حضرت امام بصری (۱۱۰ھ) کی ہے اور اس کا نام ”کتاب الاخلاص“ ہے۔ یہ نام بتا رہا ہے کہ تصوف کی روح اخلاص تھی اور اسی پر ان روحانی سلسلوں کی ریاضت مرتب ہوئی ہے۔ شیخ ابو نصر سراج طوسی (۳۷۸ھ) نے کتاب اللمع فی التصوف لکھی اور سینکڑوں خاصانِ خدا کے قیمتی ارشادات اور عارفانہ کلمات نقل کئے ہیں۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ ابتدائی صدیوں میں علم احسان پر محنت کرنے والوں کی ہرگز کوئی کمی نہ تھی اور اس کے ماہرین ہر جگہ پائے جاتے تھے اور صرف عوام ہی نہیں خواص بھی انہیں اسی عارفانہ حیثیت سے پہچانتے تھے۔ مفسر شہیر حافظ ابن کثیر نے البدایہ میں اور محدث العصر حافظ ابن حجر نے تہذیب التہذیب اور لسان المیزان میں ابتدائی صدیوں کے کئی اکابر کے ساتھ لفظ صوفی، عابد، زاہد، صالح اور ناسک لکھا ہے اور ماہرین حدیث اور ناقدین فن رجال کے بیانات کی رو سے انہیں اہل اللہ اور صالحین بتایا ہے۔

صوفیہ کرام میں شریعت کی پابندی

نوٹ: ہم یہاں جن صوفیہ کرام کا ذکر کر رہے ہیں وہ واقعی اہل اللہ کے طبقہ میں سے تھے۔ یہ حضرات شریعت کی تعلیمات سے سرمو تجاوز نہیں کرتے تھے اور نہ انہوں نے اپنے متعلقین کو خلاف شریعت امور کی کبھی تعلیم و تلقین کی۔ ان کی تحریرات اور ان کے افاضات بتاتے ہیں کہ طریقت اور شریعت کو جدا جدا سمجھنے والے اور اپنے کو شریعت کی تعلیمات سے مستثنیٰ قرار دینے والے ان دنوں الحاد اور زندقہ کی سرحد میں داخل شمار ہوتے تھے۔ آج جو لوگ اپنے آپ کو صوفی بتاتے ہیں اور خلاف شریعت امور میں دن رات لگے رہتے ہیں ان کا ان

اکابرین سے کوئی رشتہ نہیں ہے، اس گمراہ گروہ کو اکابرین سے ہرگز صاحب نسبت نہ سمجھا جائے۔ ہم اس وقت صرف یہ بتانا چاہتے ہیں کہ ابتدائی صدیوں میں ان حضرات نے علم حدیث کے ساتھ ساتھ علم احسان پر بھی محنت کی ہے اور محدثین نے ہمیشہ انہیں عزت و احترام سے دیکھا ہے۔ علم احسان پر محنت کرنے والوں نے کبھی اپنے آپ کو محدثین سے الگ نہیں سمجھا اور نہ محدثین نے انہیں کبھی اپنا غیر گمان کیا۔

راہ طریقت کے یہ وہ آثار اور نشانات ہیں جنہیں پائے بغیر کسی سالک کا اپنی منزل پر پہنچنا بہت مشکل ہے۔ جو لوگ محدثین کی اتباع سلف اور اہل ولایت کا دامن چھوڑ کر اپنے لئے نئی راہ بنانے اور اس پر لوگوں کو چلانے کی کوشش کرتے ہیں وہ ٹھوکر کھاتے ہیں اور کبھی وہ انتہائی عبرت ناک انجام سے بھی دو چار ہو جاتے ہیں۔ دوسرے الفاظ میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان پر ایک پکڑ آتی ہے۔ سلامتی کی راہ یہ ہے کہ اکابرین سلف کے نقوش و نشانات پر دین میں آگے بڑھا جائے اور انہیں کے دامن سے وابستہ ہو کر شریعت کی پوری پابندی سے راہ احسان پر چلا جائے۔ سلسلہ کوئی بھی ہو پہلوں سے مسلسل ہو اور یہ سب اہل الصراط مستقیم کے تحت وہ لوگ سمجھے جاتے ہیں جن پر اللہ کا انعام اترا۔ واللہ اعلم و علمہ اتم و احکم

آثار الاحسان فی سیر السلوک والعرفان

شریعت اور طریقت میں نسبت

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اما بعد!

اسلام میں سلوک و احسان کے چشمے کسی تاریکی میں نہیں پھوٹے اور صوفیاء کرام کہیں جنگلوں اور بیابانوں سے نہیں ابھرے، کتاب و سنت ان چشمہ ہائے نور کو شروع سے ساتھ لے کر چلے ہیں اور ولایت کی یہ کھڑکی ہمیشہ سے کھلی چلی آرہی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس دنیا میں ہر عمل کو آخرت میں جزا پانے کے لیے حسن نیت سے وابستہ کیا ہے اور اسی حسن نیت سے انسان آخرت میں جزا کا مستحق ہوتا ہے۔ قرآن کریم نے جبکہ جبکہ انسانی دلوں کو اچھائی اور برائی کا منع بتلایا ہے اور حضور ﷺ نے ہر دائرہ عمل میں دلوں کی اصلاح پر خاصا زور دیا ہے۔ دل ہی ہیں جہاں حسن نیت تربیت پاتی ہے اور دل ہی ہے جہاں بدنیتی کا کڑوا پھل پکتا ہے۔ انبیاء کرام دنیا میں اس لیے آئے تھے کہ لوگوں کے دلوں پر رحمت کریں، ان کے دلوں کے زنگ کو دور کریں اعمال سے زندگی کے ڈھانچے بننے ہیں اور دلوں کی اصلاح سے ان کے اعمال باطن سنورتے ہیں۔ اس دنیا میں ہر عمل کا ایک تلہر ہے اور ایک نطن ہے، ظاہر کس طرح درست ہو؟ اس کا ذریعہ شریعت ہے اور باطن کس طرح سنورے اس کی راہ طریقت ہے۔ بلا اخلاص نیت کوئی عمل قبول نہیں ہوتا اور بدوں خاکہ شریعت کے زندگی کی کہیں تعمیر نہیں ہوتی۔

شریعت اور طریقت دونوں ایک دریا کے کنارے ہیں جن میں ایک ہی پانی چل رہا ہے۔ ضرورت ہے کہ انسان اس عملی دنیا میں ان اعمال کی روح تلاش کریں۔ شریعت ایک

نقشہ عمل ہے اور طریقت اس کی روح ہے، شریعت ایک پھول ہے تو طریقت اس کی خوشبو ہے، شریعت ایک علم ہے تو طریقت اس کا عمل، شریعت ایک حکم ہے تو طریقت اس کی تعمیل ہے۔ حاصل اینکه طریقت میں شریعت سے کوئی اجنبیت نہیں ہے۔ مقدمہ میں ہم اسے تفصیل سے بیان کر چکے ہیں۔

جس طرح علم شریعت میں امام ابو حنیفہؒ سید الطائفہ سمجھے جاتے ہیں حضرت جنید بغدادیؒ طریقت میں سید الطائفہ کہلاتے ہیں۔ آپ امام سفیان الثوریؒ (۲۶۱ھ) کے مقلد تھے، فرماتے ہیں کہ طریقت کی تمام راہوں میں یہ قید ملحوظ رہے کہ سالک کہیں جادہ شریعت سے باہر نہ نکلنے پائے۔ آپ نے فرمایا:-

ملھبنا هذا مقید بالکتاب والسنة فمن لم یقرأ القرآن ویکتب
الحديث لا یقتدی به فی ملھبنا وطریقنا

(البدایہ ج: ۱۱، ص: ۱۱۳)

ترجمہ: ہمارا یہ طریقہ کتاب و سنت کا پابند ہے سو جس نے قرآن نہ پڑھا ہو اور حدیث نہ پائی ہو، ہمارے طریق میں وہ لائق اقتداء نہیں ہے۔

شریعت اور طریقت میں کبھی فرق بھی ہوتا ہے

شریعت کا تعلق پوری قوم سے ہوتا ہے، وہ ایک دستور العمل ہے جس سے قوم میں بنی ہیں۔ طریقت ایک راہ ہے جس سے افراد بنتے ہیں۔ افراد کی تعلیم شریعت سے اور تربیت طریقت سے ہوتی ہے اور قوموں کی تعمیر شریعت سے ہی ہوتی ہے۔

شریعت کے علمی ماخذ قطعیات کتاب و سنت اور ان کے استخراجات ہیں اور طریقت کی راہیں کبھی عرفان سے کبھی کشف والہام سے بھی کھلتی ہیں۔ شریعت عالم سے سیکھی جاتی ہے اور ارادت مند کو طریقت میں مرشد چلاتا ہے۔ شریعت کے علمبردار پیغمبر اور صدیق فطرت لوگ ہوتے ہیں اور طریقت کے رہنما زیادہ تر صالحین اور شہید فطرت لوگ ہوئے ہیں۔ شریعت کسی حکم کو ثابت کرنے کے لیے اور حلال و حرام کے قائلے بتلانے کے لیے ہے۔ اس کے لیے دلیل کتاب و سنت اور اجماع و اجتہاد سے لانی پڑتی ہے، طریقت کی راہیں کبھی اپنی احساس اور تجربات سے بھی کھلنے لگتی ہیں۔ شریعت کے مسائل زندہ انسانوں سے حل

ہوتے ہیں لیکن رابطہ طریقت کبھی ارواح مرحومین سے بھی قائم ہو جاتا ہے۔ سو یہاں ظاہر سند متصل ہونا ضروری نہیں۔ طریقت کی اصطلاح میں اسے کبھی اویسی نسبت بھی کہہ دیتے ہیں۔ ان چند فاصلوں کے سوا شریعت اور طریقت میں نہ کہیں اجنبیت ہے نہ ٹکراؤ، اور جس کو یہ دونوں دو تیس میسر ہوں اس قرآن السعدین پر فرشتے بھی رشک کرتے ہیں۔

سو اسلام میں طریقت کوئی نئی چیز نہیں اس میں تاریخ کا پورا تسلسل موجود ہے۔ دلوں کے حالات اور ان کے مد و جزر پر آپ قرآن وحدیث کی شہادتیں دیکھ لیں اور حسی دوائر سے بالا ہو کر آپ روح کے نقشے بھی ملاحظہ کریں، اس کے ساتھ سلوک واحسان کو تاریخ کے آئینہ میں دیکھیں اس سے مقصد حیات شریعت کی بجائے طریقت میں زیادہ روشن نظر آئے گا۔

شریعت اور طریقت میں ایک اور فرق

یہ بات بے شک طے ہے کہ طریقت شریعت کے خلاف نہیں جاتی لیکن اس سے بھی انکار نہیں ہو سکتا کہ ان میں بعض پہلوؤں میں کچھ فرق بھی ہے۔ شریعت میں جو سبق طے وہ روایتا ہوا استنباطا اس کا ماخذ معلوم ہونا چاہیے، روایت میں روایت کرنے والے کو جانو اور فقہی مسئلے میں مجتہد کو سمجھو جس کے استنباط پر آپ عمل پیرا ہو رہے ہیں اگر اس کا مجتہد ہونا عام تسلیم شدہ ہے تو آپ بے شک اس کی بات پر عمل کریں اور سمجھیں کہ وہ کتاب وسنت کے مطابق بتا رہا ہوگا۔ اب اس سے دلیل طلب کرنے کی ضرورت نہیں، اعتماد کافی ہے۔ اور اگر آپ خود علمی بصیرت رکھتے ہیں اور براہ راست کتاب وسنت سے مسئلہ لینے کی استعداد رکھتے ہیں تو روایت کے راوی کو جاننا ضروری ہوگا۔ حضرت امام محمد ابن سیرین (۱۱۰ھ) ایسے ہی اہل علم کو فرماتے ہیں:-

ان هذا العلم دين فانظروا عمن تاخذون دينكم

(صحیح مسلم ج: ۱، ص: ۱۱)

ترجمہ: علم حدیث دین ہے یہ دیکھو کہ تم کن سے اپنا دین لے رہے ہو۔ لیکن طریقت میں مسائل نہیں حقائق کھلتے ہیں۔ اہل طریقت مسائل میں فقہاء کا دامن تھامتے ہیں اور اس باب میں ان کے پیچھے چلتے ہیں۔ شریعت قانون کا نام ہے اور قانون بنتا ہے یا بنایا جاتا ہے، طریقت چلنا ہے اس میں سالک کو چلایا جاتا ہے گو وہ چند قدم

ہی چلے، چلانے والے کے بارے میں صرف یہ جاننا کافی ہے کہ وہ خود کسی شیخ کامل کی تربیت میں اس راہ میں چلا ہوا ہے اور اس نے اسے آگے اس راہ میں چلانے کی اجازت دی ہوئی ہے۔ اس سالک کے لیے اپنے شیخ کے پورے حالات کا جاننا ضروری نہیں بس اتنی بات کافی ہے کہ وہ شیخ کسی خلاف شریعت چیز کا داعی نہ ہو، صالح بھی ہو اور مصلح بھی ہو۔ اگر اسے طریقہ اصلاح کا ہی پتہ نہ ہو تو سالک کی کس طرح رہنمائی کر سکتا ہے؟

سیدنا حضرت موسیٰ علیہ السلام جب حضرت خضر کی رہنمائی میں اسرار الہی میں چلے تو آپ علیہ السلام نے حضرت خضر علیہ السلام سے کوئی اتہ پتہ نہ پوچھا، نہ ولدیت پوچھی نہ سلسلہ کی تحقیق کی بس ساتھ چل دیے، آپ علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ کی نشاندہی پر پورا بھروسہ تھا لیکن جب ان سے ایسے امور دیکھے جو بظاہر شریعت کے خلاف تھے تو شریعت تڑپ اٹھی اور آپ نے باوجود وعدہ صبر کے سوال کر ہی دیا۔

پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام پر جب واقعات کھلے تو انہوں نے تسلیم کیا کہ اس نظام شریعت کے اوپر اللہ تعالیٰ کا نظام نکوین چل رہا ہے۔ نکوین میں واقعات بننے اور کھلتے ہیں اور ان پر اطلاع پانے سے مومن کا ایمان اللہ تعالیٰ کی عظمت و قدرت پر اور بڑھتا ہے۔ شریعت والوں پر اگر یہ نکوینی اسرار اس طرح کھلے ہوں جس طرح یہ اہل طریقت پر کھلتے ہیں تو ان کے لیے تشریحی خدمت کا بجالانا مشکل ہو جائے۔

عارف باللہ حضرت شیخ عبدالعزیز دباغ فرماتے ہیں:-

اہل تشریع کے علوم دوسرے ہیں۔ اہل نکوین کے لیے واقعات کا علم ضروری ہے، تشریع کے لیے ضروری صرف قانون الہی کی دفعات کا جاننا ہے بلکہ اہل تشریع کو اگر نکوینی واقعات کا علم ہو تو تشریحی خدمت کا انجام پانا مشکل ہو جائے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اگر مغیبات معلوم ہوتے جو حضرت خضر کو معلوم تھے تو تشریع پر وہ قوت کہ ناگواری و گرفت کو ضبط نہ فرما سکے کبھی قائم نہ رہتی اور اس کا نام تشریع میں مدہمت رکھا جاتا۔ حضرت داؤد و سلیمان علیہما السلام کے واقعات کا ما حاصل بھی یہی تھا کہ سیدنا حضرت داؤد علیہ السلام سے واقعہ کا علم غلطی رہا اور حضرت سلیمان نے گوتدبیر سے اس کا پتہ چلایا مگر ذاتی علم ان کو بھی نہ تھا۔ اس سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ صاحب تشریع کے لیے عموماً عدم علم تکمیل ضروری ہے ان کے لیے علم غیب کمال نہیں بلکہ ان کا کمال عدم علم غیب میں ہے کہ قانون کی معفیت میں چنگلی و یکسوئی اسی پر موقوف

ہے۔ قانون الہی الا لہ الخلق والامور اس کی رہبری کر رہا ہے کہ ہر دو حکمہ کے علوم جدا اور کبھی (بظاہر) متضاد بھی ہیں مگر تقریبی حکمہ افضل ہے کہ نظام عالم کا بقاء اسی پر ہے اور اجتہاد و فہم اور عقل کا امتحان بھی اسی میں ہے۔ (الامریز ج: ۱، ص: ۳۵۶ اردو)

اہل تکوین اپنے کاروبار میں تحت الامر ہوتے ہیں

یہ نہ سمجھا جائے کہ اہل تکوین کو کچھ خدا کی ذمہ داریاں سونپی جاتی ہیں، ایسا ہرگز نہیں ہے۔ جس طرح ملائکہ حکم الہی سے ذرا بھرا دھر ادھر نہیں ہوتے اہل تکوین بھی اسی طرح تحت الامر ہیں، جس طرح مہربات امر فرشتے بدوں اس کے اذن کے نہیں چلتے مگر کہہ کر جہاں بنا تا صرف اللہ رب العزت کی شان ہے۔

اہل تکوین سے کوئی ایسے امور ظاہر ہوں جو مخلوق کے بس میں نہیں تو اسے بندے کا فعل نہ سمجھیں، بندہ ذات باری میں فنا ہوا اب اپنی ذات سے نہیں اس کے کہنے سے کہتا ہے گو دیکھنے میں یہ معلوم ہوتا ہے کہ بندہ بول رہا ہے۔

گفتہ او گفتہ اللہ بود گرچہ از خلقوم عبد اللہ بود

حضرت مولانا شاہ محمد اسماعیلؒ لکھتے ہیں:-

جس طرح لوہے کے کٹڑے کو آگ میں ڈال دیتے ہیں اور آگ کے شعلے ہر طرف سے اسے احاطہ کر لیتے ہیں بلکہ آگ کے اجزاء لطیفہ اس لوہے کے نفس جو ہر میں داخل ہو جاتے ہیں اور اس کی شکل و رنگ کو اپنے جیسا بنا لیتے ہیں اور گرمی اور جلانا جو آگ کی خاصیتوں میں سے ہے اس لوہے کے کٹڑے کو بخش دیتے ہیں تو اس وقت ضرور وہ لوہے کا کٹڑا آگ کے انگاروں میں شمار ہو جاتا ہے لیکن نہ اس وجہ سے کہ وہ لوہا اپنی حقیقت کو چھوڑ کر خالص آگ کی حقیقت سے بدل گیا کیونکہ یہ امر تو مصراحتاً بے اصل ہے بلکہ یہ لوہے کا کٹڑا اپنی حقیقت لوہا ہی ہے مگر شعلہ ہائے ناریہ کے لشکروں کے ہجوم کی وجہ سے اس کا لوہا پن اپنے آثار و احکام کے سمیت بھاگ گیا ہے اور جو آثار و احکام آگ پر مرتب ہوتے ہیں وہی آثار و احکام سارے کے سارے بے کم و کاست اس لوہے کے کٹڑے پر مرتب ہو سکتے ہیں۔ یوں ہی نہیں بلکہ وہ آثار و احکام اب بھی آگ ہی پر مرتب ہوتے ہیں جس نے اس لوہے کے کٹڑے کا احاطہ کیا ہوا ہے لیکن چونکہ آگ نے اس لوہے کے کٹڑے کو اپنی سواری بنا کر اپنی

سلطنت کا تحت قرار دے رکھا ہے اس لئے وہ آثار و احکام لوہے کے کلوے کی طرف نسبت کئے جاسکتے ہیں۔ آیت کریمہ وما فعلتہ عن امری (پ: ۱۵، الکھف) ترجمہ: اور یہ میں نے اپنے امر سے نہیں کیا“ اس کیفیت کا بیان ہے اور آیت کریمہ فاراد ربک اسی کی طرف اشارہ ہے۔ (مراط مستقیم ص: ۳۰)۔

حضرت خضرؑ کے الفاظ فاراد ربک... الایۃ (ترجمہ: ارادہ الہی تھا کہ دونوں بھائی پہنچیں اپنی جوانی کو اور نکال لیں اپنا دفن شدہ مال) میں اسی ارادہ الہیہ کا ذکر ہے جس کے تحت اہل مکہ کوئی بات کرتے یا کہتے ہیں، وہ اپنے جملہ کاروبار میں خود صاحب اختیار نہیں تحت امر الہی ہوتے ہیں سو جو کام خدا کے امر سے کرنا ضروری تھا حضرت خضرؑ اس پر کیسے مزدوری لیتے۔

ہم نے یہاں قرآن کریم کی روشنی میں اہل ولایت کی کچھ نشاندہی کر دی ہے یہ اہل ولایت اہل طریقت میں بھی ہوئے اور ارباب خدمت میں بھی۔ ہم آگے چل کر انشاء اللہ اہل ولایت کے مختلف طبقات کا بھی ذکر کریں گے، یہاں ہم صرف یہ کہنا چاہتے ہیں کہ طریقت کے ماخذ... شریعت کے ماخذ سے کوئی الگ نہیں ہیں۔

نامناسب نہ ہوگا کہ ہم مقام احسان کی پہلے کتاب و سنت سے کچھ نشاندہی کر دیں اور پھر اس سلسلہ طریقت کو تاریخ کی روشنی میں جانا جائے کہ یہی وہ راہ عمل ہے جس سے انسان صحیح معنوں میں کتاب و سنت کی ہدایات پر چلتا ہے اور جو اس کے بغیر کتاب و سنت کا نام لیتا ہے اس پر کتاب و سنت کا مغز نہیں کھلتا۔ بدوں تصوف کتاب و سنت کے اسرار کسی پر نہیں کھلتے اور تقویٰ کے بغیر دین میں کبھی کسی کی دینی کشتی کنارے نہیں لگی۔

مقام احسان قرآن کی روشنی میں

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ اما بعد!

اسلام کی تعلیمات ایمان، اسلام اور احسان کے تین دائروں میں منقسم ہیں۔ ایمان لانے والے کے ظاہری اعمال کو اسلام کہا جاتا ہے اور اس کے باطنی پس منظر پر علم احسان کی نبض چلتی ہے۔

اسلام میں سب کاموں کا مدار نیت پر ہے وقوع عمل نیت پر موقوف نہیں بعض کاموں کا صدور کئی دفعہ بغیر ارادے کے بھی ہو جاتا ہے۔ عبادت میں نیت ایک خدا کے حضور حاضری کی ہو تو یہ عبادت میں مقام احسان ہے۔ اللہ تعالیٰ کو اس طرح یاد کرے کہ گویا وہ خدا کو دیکھ رہا ہے۔ یہ مقام مشاہدہ کسی کسی کو حاصل ہوتا ہے لیکن یہ دھیان تو سب کا ہونا چاہئے کہ خدا ہمیں دیکھ رہا ہے، اس کے بغیر بھی اگر کوئی کہے کہ وہ عبادت کر رہا ہے تو وہ جھوٹ بول رہا ہے گو وہ اراداً ایسا نہ کر رہا ہو، ایک رسم ادا کر رہا ہو۔

تمام اعمال کا مدار نیت پر ہے اور نیت کا تعلق دل سے ہے تو جب تک دلی حالت درست نہ ہو عبادت صحیح طریقے سے ادا نہیں ہو پاتی۔ دلی حالات کے درست کرنے کی قرآن کریم میں کھلے طور پر تعلیم دی گئی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے جو ہمیں اپنی عبادت کا حکم دیا تو اس میں اخلاص کی شرط لگائی گئی اور اخلاص (دل کی صفائی) بغیر اس کے کہ دلوں پر محنت کی جائے حاصل نہیں ہوتا۔ قرآن کریم میں ہے:-

(۱) وما امرؤ الا لیعملوا اللہ مخلصین له الذین حنفاء ویقیموا

الصلوة ویؤتوا الزکوۃ وذلک دین القیمۃ (پ: ۳۰، البینہ: ۵)

ترجمہ: اور ان کو حکم بھی دیا گیا تھا کہ بندگی کریں اللہ کی خالص کر کے اس کے واسطے، بندگی ابراہیم کی راہ پر اور قائم کریں نماز اور دیں زکوٰۃ اور یہ راہ ہے مضبوط لوگوں کی۔

اس آیت میں نماز اور زکوٰۃ سے پہلے اخلاص نیت کا حکم دیا گیا ہے، دل کی اصلاح کے بغیر نماز کس طرح قبول ہو سکتی ہے، یہ آپ ہی سوچیں۔ قرآن کریم کی باب الاحسان میں یہ پہلی تعلیم ہے، اس میں شریعت اور طریقت دونوں جمع ہیں۔ پھر ارشاد ہوتا ہے:-

(۲) وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ

ملة ابراهيم حنيفا (پ: ۵، النساء: ۱۲۵)

ترجمہ: اور اس سے بہتر کس کا دین ہوگا جس نے اپنی پیشانی رکھی اللہ کے حکم پر اور وہ مقام احسان میں ہے اور وہ چلا ملت ابراہیم پر جو ایک ہی نیت کا تھا۔

یہاں محسن کا لفظ ہے، یہ احسان سے اسم قائل ہے۔ احسان دل کی اس منزل کا نام ہے کہ بندہ عبادت کرتے وقت اپنے آپ کو اللہ کے حضور حاضر سمجھے۔ قرآن کریم کی باب الاحسان پر یہ دوسری شہادت ہے۔ شریعت پیانہ عبادت بتلائے گی اور احسان طریقت پر لائے گا۔

(۳) اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الَّذِيْنَ اتَّقَوْا وَالَّذِيْنَ هُمْ مُحْسِنُونَ

(پ: ۱۱۳، النحل: ۱۱۸)

ترجمہ: اللہ ساتھ ہے ان لوگوں کے جو تقویٰ اختیار کرتے ہیں اور مقام احسان میں آئے ہوئے ہیں۔

(۴) وَمَنْ يَسْلَمْ وَجْهَهُ اِلَى اللّٰهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى (پ: ۲۱، لقمان: ۲۲)

ترجمہ: اور جو کوئی اپنا منہ اللہ کے آگے جھکا دے اور وہ احسان میں ہو تو اس نے بیشک محکم کڑا پکڑ لیا۔

(۵) بَلَىٰ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ اَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ

(پ: ۱، البقرہ: ۱۱۲)

ترجمہ: کیوں نہیں! جس نے اپنا منہ اللہ کے تابع کیا اور وہ نیکی کی راہ پر (مقام احسان پر) ہے سو اس کے لیے ہوگی حردوری اس کی۔

(۲) ان المتقين في جنت وعيون اخلاص ما اتاهم ربهم انهم كانوا قبل ذالك محسنين (پ: ۲۶، الذاریات: ۱۶)

ترجمہ: بے شک متقی لوگ ہانوں میں ہیں اور چشموں پر، پانے والے ان چیزوں کو جو انہیں ان کے رب نے دیں اور اس سے پہلے ■ نیکی کرنے والوں میں سے تھے (مقام احسان میں پہنچے ہوئے تھے)۔

(۷) لهم ما يشاؤون عند ربهم ذلک جزاء المحسنين

(پ: ۲۳، الزمر: ۳۳)

ترجمہ: ان کے لیے ہے جو وہ چاہیں اپنے رب کے ہاں، یہ بدل ہے مقام احسان پانے والوں کا۔

(۸) وهذا کتاب مصدق لسانا عربيا لينلر الدين ظلموا وبشرى للمحسنين (پ: ۲۶، الاحقاف: ۱۲)

ترجمہ: اور یہ ایک کتاب ہے تصدیق کرنے والی عربی زبان میں کہ ڈر سناوے گناہ گاروں کو اور خوشخبری دے مقام احسان پانے والوں کو۔

(۹) والذين جاهلوا لينا لنهدينهم سبلنا و ان الله لمع المحسنين (پ: ۲۱، الحکوت: ۶۹)

ترجمہ: اور جنہوں نے عمت کی ہماری راہ میں ہم ان کے لیے اپنی راہیں کھول دیں گے اور بے شک اللہ تعالیٰ احسان پانے والوں کے ساتھ ہے۔

(۱۰) اذا ما اتقوا وامنوا وعملوا الصالحات ثم اتقوا وامنوا ثم اتقوا واحسنوا والله يحب المحسنين (پ: ۷، المائدہ: ۹۳)

ترجمہ: جب ■ ڈر میں آئے اور ایمان لائے اور نیک اعمال کئے پھر ڈرے اور یقین کیا پھر ڈرے اور مقام احسان میں آئے اور اللہ تعالیٰ ایسے نیکی کرنے والوں کو پسند کرتے ہیں۔

قرآن کریم کی یہ دس آیات آپ کے سامنے ہیں جن میں مقام احسان پانے والے خوش قسمتوں کا بیان ہے۔ اس کے علاوہ اور بھی متعدد آیات ہیں جن میں مقام احسان پانے والوں کی تعریف کی گئی ہے۔ پھر اسے کہیں اخلاص سے تعبیر کیا گیا ہے، کہیں لفظ خشوع سے کہیں اثابت الی اللہ سے اور کہیں لفظ اخبات سے، الفاظ گواگ الگ الگ ہیں لیکن حاصل سب کا ایک ہے۔

عبارةنا شعبي و حسنک واحد

وکل الی ذاک الجمال بشیر

ان سب کا حاصل یہ ہے کہ عبادت کے ظاہری ڈھانچوں اور اعمال کے محسوس خاکوں میں اصل روح یہ ہے کہ دل پاکیزہ ہوں اور نیتیں صاف ہوں، صرف اللہ کی رضا پیش نظر ہو۔ دلوں میں یہ کیفیات پیدا کرنے کے لیے دلوں پر محنتیں کی جاتی ہیں ذکر کی محنت، ہار بار طیب کلمہ کو دہرانے کی محنت، خلوت میں بیٹھنے کی محنت، نیک مجلسوں میں وقت گزارنے کی محنت..... یہ وہ راہیں ہیں جن سے گذر کر مومن مقام احسان میں آتا ہے۔ عمل کوئی بھی اختیار کیا جائے عبادت کی روح اور اعمال کی صفائی بدوں اصلاح قلب حاصل نہیں ہوتی اور اس طریق علاج کے جو طیب ہیں انہیں طالبان آخرت مشائخ طریقت کے نام سے یاد کرتے ہیں۔

تمام انبیاء کرام مقام احسان پائے ہوئے تھے

انسانوں میں سب سے اونچا مقام انبیاء کرام کا ہے۔ اسی طرح ان کا مقام احسان ہے، یہ عبادت کا سب سے اعلیٰ مقام ہے۔ سب انبیاء عظام اس مقام پر فائز تھے۔ قرآن کریم اس کا شاہد ہے۔

سلام علی نوح فی العالمین انا کذا لک نجزی المحسنین

(پ: ۲۳، الصافات: ۸۰)

سلام علی ابراہیم کذا لک نجزی المحسنین (الصافات: ۱۱۰)

سلام علی موسیٰ و ہارون انا کذا لک نجزی المحسنین .

(الصافات: ۱۲۱)

ومن ذریعہ داود و سلیمان و ایوب و یوسف و موسیٰ و ہارون و

کذا لک نجزی المحسنین (پ: ۷، الانعام: ۸۴)

سلام علی الیاسین انا کذلک نجزی المحسنین

(پ: ۲۳، الصافات: ۱۳۱)

صحابہ سے کوئی بھی کمزوری صادر ہوئی تو بھی ■■ مقام احسان پر لکھے

واعف عنهم واصفح ان الله يحب المحسنين (پ: ۶، المائدہ: ۱۳)

ترجمہ: سو معاف کر اور درگزر کر ان سے۔ بیشک اللہ دوست رکھتا ہے

احسان کرنے والوں کو۔

جنہوں نے ایک حکم کی خلاف ورزی کی اور درہ چھوڑ دیا ان کے بارے میں کہا:

ولقد عفا الله عنهم..... اور پھر آنحضرت ﷺ سے بھی کہا واعف عنهم

واستغفر لهم و شاورهم فی الامر (پ: ۴، آل عمران: ۱۵۹)

امہات المؤمنین بھی اپنے مقام عبادت میں مقام احسان پر تھیں۔ قرآن کریم میں ہے:-

وان كنتن تردن الله ورسوله والدار الآخرة فان الله اعد

للمحسنات منكن اجرا عظيما (پ: ۲۱، الاحزاب: ۲۹)

ترجمہ: اور اگر تم اللہ کو چاہتی ہو اور اس کے رسول ﷺ کو اور آخرت

کے گھر کو تو اللہ تعالیٰ نے رکھا ہے تم میں مقام احسان پانے والیوں کے

لیے بڑا اجر۔

احسان کی تعبیر لفظ اخلاص سے بھی کی گئی

مجدد مآۃ و ہم امام کبیر طاعلی قاری (۱۰۱۴ھ) نے مرقات میں احسان کے معنی

اخلاص کے لکھے ہیں:-

قليل اراد به الاخلاص فانه شرط في صحيح الايمان والاسلام

مع لان من تلفظ بالكلمة وجاء بالعمل من غير نية الاخلاص

لم يكن ايمانه صحيحا

(مرقات: شرح مشکوٰۃ ج: ۱، ص: ۵۹)

ترجمہ: کہا گیا ہے کہ آپ کی مراد اس سے اخلاص کی تھی بے شک یہ

ایمان اور اسلام دونوں کی صحت کے لیے شرط ہے کیونکہ جو کلمہ اسلام

زبان سے بولے اور عمل اخلاص نیت کے بغیر کرے اس کا ایمان درست نہ ہوگا۔

اس سے واضح ہوتا ہے کہ ایمان اور اعمال لائق قبولیت سمی ہوتے ہیں کہ دل ساتھ ہو۔
دل کا ایمان و عمل کے ساتھ کرنے کے لیے آنحضرت ﷺ نے صحابہؓ پر تزکیہ قلب کی محنت کی اور
یہ محنت تعلیم کتاب و سنت کے علاوہ آپ کی ایک مستقل ذمہ داری بھی تھی۔ قرآن کریم میں ہے۔

لقد منّ الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم
يتلوا عليهم اياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وان
كانوا من قبل لفي ضلال مبين (پ: ۴، آل عمران: ۱۶۳)

ترجمہ: اللہ نے احسان کیا ایمان والوں پر جو بھیجا ان میں رسول انہیں
میں سے، پڑھتا ہے ان پر آیتیں اس کی اور تزکیہ کرتا ہے ان کا (یعنی
شرک وغیرہ سے) اور سکھاتا ہے ان کو کتاب اور حکمت اور پہلے
مرتب گمراہی میں تھے۔

وہ مقبولان الہی جو اخلاص کی دولت پائے ہوئے تھے

(۱) واذکر عبادنا ابراهيم واسحق ويعقوب اولی الابدی
والابصار انا اخلصنهم بخالصة ذکر الدار وانهم عندنا لمن
المصطفین الاخیار واذکر اسمعیل والیسع وذا الکفل وکل
من الاخیار (پ: ۲۳، ص: ۴۵... ۴۸)

ترجمہ: اور ہمارے بندوں ابراہیم اور اسحاق اور یعقوب کو یاد کرو یہ
ہاتھوں والے تھے اور آنکھوں والے، ہم نے انہیں خالص رکھا ایک جتنی
بات سے اور ۱۱ ہے گھر کی یاد (اصلی وطن کی یاد اور فکر) اور سب
ہمارے ہاں ہیں چنے ہوئے نیک لوگوں میں سے۔

یہ مقام بصارت کا پانا اور فکر آخرت میں ہمہ تن رہنا انہی کا نصیب ہے جنہیں اللہ

تعالیٰ نے چن لیا ہو۔

(۲) قل انی امرت ان اعبد الله مخلصاً له الدين

(پ: ۲۳، الزمر: ۱۱)

ترجمہ: آپ کہہ دیں مجھ کو حکم ہے کہ میں اللہ کی بندگی پورے اخلاص سے کروں۔

(۳) و اٰقِمُوا وُجُوْهَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوْهُ مُخْلِصِيْنَ لَهُ الدِّيْنَ (پ: ۸، الاعراف: ۲۹)

ترجمہ: اور سیدھے کرو اپنے رخ ہر نماز کے وقت اور پکارو اسے نرے اس کے ہو کر۔

(۴) هُوَ الْحَيُّ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ فَادْعُوْهُ مُخْلِصِيْنَ لَهُ الدِّيْنَ

(پ: ۲۳، المؤمن: ۶۵)

ترجمہ: وہی ہے زندہ رہنے والا اس کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں سونرے اسی کے ہو کر اس کو پکارو۔

شیطان کے تعریف سے صرف وہی لوگ محفوظ رہیں گے جو احسان و اخلاص کی دولت سے مالا مال ہوں گے۔ شیطان نے جب یہ کہا کہ میں تیرے بندوں کو ہر طرف سے گھیر ڈالوں گا تو اسے بھی ماننا پڑا تھا کہ دلوں پر محنت کرنے والے اس کے گھیرے میں نہ آسکیں گے۔

(۵) لِعَزَّتِكَ لَاغْوِيْنَهُمْ اَجْمَعِيْنَ اِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ

المخلصين

(پ: ۲۳، ص: ۸۳)

ترجمہ: سو تیری عزت کی قسم میں ان سب کو گمراہ کروں گا مگر جو بندے ہیں تیرے ان میں چنے ہوئے (یعنی وہ اس کے قابو میں نہ آسکیں گے) حکیم الامت امام شاہ ولی اللہ محدث دہلوی لکھتے ہیں کہ اخلاص اور احسان دین حنیف کی اصل ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لیے پسند فرمایا ہے:-

وَتَصْحِيْحُ الْاِخْلَاصِ وَالْاِحْسَانِ الَّذِيْنَ هُمَا اَصْلَا الدِّيْنِ الْحَنِيفِي الَّذِي ارْتَضَاهُ اللّٰهُ لِعِبَادِهِ قَالَ اللّٰهُ تَبَارَكَ وَتَعَالٰی وَمَا امْرُوْا اِلَّا لِيَعْبُدُوْا اللّٰهُ مُخْلِصِيْنَ لَهُ الدِّيْنَ..... اِنَّهُمْ كَانُوْا قَبْلَ ذٰلِكَ مُّحْسِنِيْنَ..... (تفہیمات الہیہ ج: ۱، ص: ۱۲)

ترجمہ: خالص اسی کا ہو رہنا اور احسان یہ دو چیزیں دین خف کی اصل ہیں جو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لیے جتنی ہیں..... اس سے پہلے وہ مقام احسان میں آچکے ہیں۔

عبادات میں تو ویسے ہی خشوع و خضوع کا حکم ہے، یہاں نماز، روزہ، زکوٰۃ کے علاوہ اخلاص و احسان کی تعلیم دی جاتی ہے۔ قرآن کریم میں محسنین کے آخر شب استغفار کرنے اور رات کو کم سونے کا ذکر ہو رہا ہے۔ یہ مجاہدہ مخلصین کو مقام مشاہدہ میں لے آتا ہے اور یہ احسان کا پہلا اور نچلا درجہ ہے۔ ان تعبد اللہ کانک تراہ۔ نمازیوں میں بھی فلاح انہی کو ملے گی جو اللہ تعالیٰ کے حضور جھکا ہوا دل لے کر حاضر ہوں۔

قد افلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون

(پ: ۱۸، المؤمنون)

ترجمہ: کام نکال لے گئے ایمان والے جو اپنی نماز میں گرے اسی کے ہو کر رہ گئے۔

قرآن مجید کی ان آیات کی روشنی میں یہ سمجھ لیں کہ اعمال اسلام کی یہ ظاہری صورتیں کافی نہیں اور ان اعمال میں اخلاص اور احساس پیدا کرنے کے لیے دلوں پر محنت کرنے اور انہیں جگانے کی سخت ضرورت ہے۔ یہ قرآن کریم کا دیا نقشہ اعمال ہے۔ ایمان و اسلام کی کوئی بات اخلاص نیت اور حقیقت احسان کے بغیر اللہ کے ہاں لائق قبول نہیں ہے۔

دلوں کی احسانی کیفیت کے مختلف پیرائے

قرآن کریم میں تزکیہ قلب کا ذکر کئی جہاںوں میں ہوا ہے، کبھی اسے آنحضرت ﷺ کے فرائض رسالت میں ذکر کیا گیا، کہیں نفس انسانی کی فلاح اس سے وابستہ کی گئی، کہیں اسے اخروی نجات کے طور پر بیان کیا گیا اور کہیں اسے دعاؤں کے ضمن میں لایا گیا جو صورت بھی ہو اس میں شک نہیں کہ دلوں کی یہ احسانی کیفیت قرآن کریم میں مختلف پیراؤں میں ذکر کی گئی ہے۔ شریعت کے اعمال کا ظاہری ڈھانچہ اپنی جگہ لیکن اس ظاہر کے ساتھ ساتھ ایک باطن بھی چلتا ہے اور اس میں اخلاص پیدا کرنے کی سخت ضرورت ہے۔

ونفس وما سواها فالههها فجورها وتقواها قد افلح من زكاهها

وقد خاب من دمسها (پ: ۳۰، القس)

ترجمہ: اور قسم جی کی اور جیسا کہ اس کو ٹھیک بنایا پھر اس کے دل میں ڈالا اس کی ڈھٹائی کو اور اس کے فک کر چلنے کو، بے شک مراد کو پہنچا جس نے اس کا تزکیہ کیا اور نامراد ہوا جس نے اس کو خاک میں ملا چھوڑا۔

شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی لکھتے ہیں:

اعتدال... مزاج کا، اور حواس ظاہری و باطنی اور قوائے طبعیہ، حیوانیہ و نفسانیہ سب اس کو دیئے اور نیکی اور بدی کے رستوں پر چلنے کی اس میں استعداد رکھی۔ اول تو اجمالی طور پر عقل سلیم اور فطرت صحیحہ کے ذریعے سے بھلائی، برائی میں فرق کرنے کی سمجھ دی پھر تفصیلی طور پر انبیاء و رسل کی زبانی خوب کھول کر بتا دیا کہ یہ رستہ بدی کا اور یہ پرہیزگاری کا ہے اس کے بعد قلب میں جو نیکی کا رجحان یا بدی کی طرف میلان ہو ان دونوں کا خالق بھی اللہ تعالیٰ ہے، گو القاء اول میں فرشتہ واسطہ ہوتا ہے اور ثانی میں شیطان، پھر وہ رجحان و میلان کبھی بندہ قصد و اختیار سے مرتبہ عزم تک پہنچ کر صدور فعل کا ذریعہ بن جاتا ہے جس کا خالق اللہ اور کسب (کسب کرنے والا) بندہ ہے۔ نفس کا پاک کرنا (تزکیہ نفس) یہ ہے کہ قوت شہویہ اور قوت غصہ کو عقل کے تابع کرے اور عقل کو شریعت الہیہ کا تابع دار بنائے تاکہ روح اور قلب دونوں تجلی الہی کی روشنی سے منور ہو جائیں۔

(فوائد القرآن ص ۷۹۳)

روح اور قلب کس طرح یہ روشنی پاسکتے ہیں؟ یہ ایک دوسرا موضوع ہے، اسے ہم انشاء اللہ العزیز کہیں آگے چل کر بیان کریں گے یہاں صرف بتانا ہے کہ دیکھئے قرآن کریم تزکیہ قلب پر کتنا زور دیتا ہے اور اسے ہی اخروی فلاح کا ذریعہ ٹھہراتا ہے۔

تزکیہ کی نسبت اپنی طرف بھی کی گئی ہے

قد اُلح من ذنہا وقد خاب من دمسها (پ: ۳۰، القس)

ترجمہ: تحقیق مراد کو پہنچا جس نے اس کو سنوار لیا اور نامراد ہوا جس نے اس کو خاک میں ملا چھوڑا۔

ومن تزكئ فلانما يتزكئ لنفسه والى الله المصير

(پ: ۲۲، قاطر: ۱۸)

ترجمہ: اور جو کوئی سنورے گا تو یہی ہے کہ سنورے گا اپنے قائدہ کو اور اللہ کی طرف ہے سب کو پھر جانا۔

قد أفلح من تزكئ وذكر اسم ربه فصلی (پ: ۳۰، الاعلیٰ: ۷)
ترجمہ: بیشک بھلا ہوا اس کا جو سنورا اور لیا اس نے نام اپنے رب کا پھر پڑھی نماز۔

وسبجنہا الاثقی اللہ یؤتی مالہ یتزکئ (پ: ۳۰، اللیل: ۹)
ترجمہ: اور بچا دیں گے اس سے بڑے ڈرنے والے کو جو دیتا ہے اپنا مال پاک ہونے کو۔

تزکیہ کی نسبت کبھی مربی کی طرف کی گئی

اوپر کی آیات میں تزکیہ کی نسبت اپنی طرف کی گئی ہے کہ ہر جی اپنے آپ کو پاک کرے، ریاضت و عبادت کر کے یا مال خرچ کر کے لیکن کئی دوسرے مقامات پر مربی (جو تربیت کر رہا ہو) کی ذمہ داری بتلایا گیا ہے۔ حضرت ابراہیمؑ نے پیغمبر عرب کے بارے میں کہا: ویزکھم (پ: ۱، البقرہ: ۱۲۹) اور وہ جب مبعوث ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا:-

لقد من الله على المؤمنين الا بعث فيهم رسولا من انفسهم
يتلو عليهم اياته ويزكهم (پ: ۴، آل عمران: ۱۶۴)
اور پھر یہ بھی فرمایا:-

كما ارسلنا فيكم رسولا منكم يتلو عليكم اياتنا
ويزكهم (پ: ۲، البقرہ: ۱۵۱)

اس سے پتہ چلا ہے کہ تزکیہ قلب کا محنت دونوں طرف سے ہوتی ہے، تزکیہ پانے والا بھی اس میں محنت کرتا ہے اور تزکیہ دینے والا بھی اس پر محنت کرتا ہے۔ مربی (تربیت کرنے والا) اور مربی (جس کی تربیت ہو رہی ہے) میں جب تک ہم آہنگی نہ ہو دل منور نہیں ہو پاتے اور پھر اللہ کے فضل اور اس کی رحمت کا تو ہر پہلو سے ہر ایک کو احتیاج ہے، مرید کو بھی

اور مرشد کو بھی۔

و لولا فضل اللہ علیکم و رحمته ما زکی منکم من أحد ابدا

(پ: ۱۸، النور: ۲۱)

ترجمہ: اور اگر نہ ہوتا اللہ کا فضل تم پر اور اس کی رحمت تو نہ سنو تا تم میں سے ایک فحش بھی کبھی۔

ایک غلط فہمی کا ازالہ

بعض نادان لوگ راو تصوف کی روک میں قرآن کی اس آیت سے استدلال کرتے ہیں کہ تزکیہ کی محنت میں نہ پڑوان کی یہ بات درست نہیں۔ جہاں یہ حکم ہے کہ اپنا تزکیہ نہ کرو اس کا یہ مطلب ہے کہ لوگوں میں اپنی پاک دامن کی دھندلے نہ بیٹھو یہ نہیں کہ اپنے دلوں کا تزکیہ بھی نہ چاہو قرآن پاک کو سمجھنے کے لیے اس کے جملہ حیرایوں پر نظر کرنی چاہیے۔

الم ترالی الذین یزکون انفسهم بل اللہ یزکی من یشاء ولا یظلمون فعیلا (پ: ۵، النساء: ۴۹)

ترجمہ: کیا تو نے نہ دیکھا ان کو جو اپنے آپ کو پاکیزہ کہتے ہیں (یعنی وہ لوگ جو دعویٰ کرتے ہیں کہ ہم مقام احسان پا چکے) بلکہ اللہ ہی پاکیزہ کرتا ہے جس کو چاہے اور ان پر ظلم نہ ہوگا تاگے کے برابر۔ اور یہ بھی فرمایا:

فلا تزکوا انفسکم هو اعلم بمن اتقی (پ: ۲۷، النجم: ۳۲)

ترجمہ: سو مت بیان کرو اپنی خوبیاں (یہ نہ کہو کہ میرا تزکیہ ہو چکا) خوب جانتا ہے اس کو جو حق کر چلا اس سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ تقویٰ کی صفت اس تزکیہ پر مرتب ہوتی ہے اور آخرت کی جزا بھی اسی تزکیہ پر آتی ہے۔

قرآن کریم میں طریقت کا بیان

احکام سے شریعت بنتی ہے اور اخلاق سے طریقت کے چشمے پھوٹتے ہیں۔ قرآن

کریم میں احکام اور تہذیب اخلاق دونوں کے سبق بہترین پیرائے میں دئے گئے ہیں۔ دین میں شریعت اور طریقت دونوں میں چولی دامن کا ساتھ ہے۔ شریعت کے ثمرات اور طریقت کے مقامات ہیں اور عبادت بے حیائی سے روکتے ہوئے شریعت اور طریقت کو ایک کر دیتی ہے۔ نماز شریعت ہے اور اس کا بے حیائی سے روکنا اس کا ثمرہ ہے اور یہ تہذیب اخلاق ہے اور طریقت کی ایک راہ ہے جو اسے شریعت سے ملی۔ قرآن کریم میں اعمال کی آیتیں بھی ہیں اور اخلاق کی بھی سو یہ کہنا ہر گز صحیح نہیں کہ طریقت قرآن سے کوئی جدا راہ ہے۔

قرآن کریم میں مذکور احکام شریعت اور احکام طریقت

احکام شریعت

(۱) والجموا الصلوۃ واتوا الزکوۃ و ا رکعوا مع الراکعین

(پ: ۱، البقرہ: ۴۳)

(۲) لا تأکلوا الربا اضعا لاضاعۃ (پ: ۳، آل عمران: ۱۳۰)

(۳) کتب علیکم الصیام (پ: ۲، البقرہ)

(۴) وللہ علی الناس حج البیت (پ: ۴، آل عمران)

(۵) لاتنکحوا المشرکات حتی يؤمن (پ: ۲، البقرہ)

احکام طریقت

(۱) یاایہا اللین امنوا اصبروا و صابروا و رابطوا (پ: ۳، آل عمران: ۲۰۰)

(۲) فاذکرونی اذکرکم واشکروا لی ولا تکفرون

(پ: ۲، البقرہ: ۱۵۲)

(۳) ولا یفتب بعضکم بعضا (پ: ۲۶، الحجرات)

(۴) یفضوا من ابصارہم ویحفظوا لروجہم

(پ: ۱۸، النور)

(۵) استغفروا ربکم ثم توبوا الیہ (پ: ۱۲، مائدہ: ۳)

شریعت کے احکام کے کچھ ثمرات ہیں اور احکام طریقت کے بھی کچھ اثرات ہیں انہی ثمرات و اثرات سے تصوف تربیت پاتا ہے۔ شریعت کو قانون عمل اور طریقت

کہ تہذیب اخلاق بھی کہہ سکتے ہیں، سو طریقت نہ شریعت کا فیر ہے نہ اس کے متوازی یہ کوئی دوسری راہ ہے۔ احکام شریعت کے ثمرات کا ہی دوسرا نام تصوف سمجھ لیجیے۔ قرآن کریم کی مذکورہ دس آیات پیش نظر رکھیے۔ یہ دس احکام شریعت کے ہوں یا طریقت کے میخدا امر کے پیرائے میں ہیں۔ قرآن کریم میں تہذیب اخلاق کے سبق کئی دوسرے پیرایوں میں تہذیب اخلاق کے یہ سب سبق بھی احوال طریقت میں مثلاً:

(۱) والکاظمین الغیظ والعافین عن الناس واللہ یحب

المحسنین (پ: ۴، آل عمران: ۱۳۳)

(۲) یحبونہم کحب اللہ والذین امنوا اشد حبا للہ

(پ: ۲، البقرہ: ۱۶۵)

(۳) واذا قاموا الی الصلوۃ قاموا کسالی یراؤن الناس

(پ: ۵، التسماء: ۱۴۲)

(۴) واخلعوا الی ربہم اولئک اصحاب الجنۃ (پ: ۱۲، حور)

(۵) والذین لا یشہدون الزور واذا مروا باللغو مروا کراما

(پ: ۱۹، الفرقان)

ان آیات پر غور کرنے سے پتہ چلتا ہے کہ دین کا دریا بڑی فراوانی سے بہہ رہا ہے اور شریعت اور طریقت اس کے دو کنارے ہیں، فلاح وہی پائے گا جس نے تقدیق رسالت کے ساتھ تزکیہ نفس پر بھی محنت کی اور اس کے لیے تمام احکام شرح صدر سے قبول کئے۔

قد افلح من ذکھا وقد خاب من دسھا (پ: ۳۰، القس)

کیا اب بھی کوئی انصاف پسند کہہ سکتا ہے کہ قرآن تصوف کی تعلیم نہیں دیتا اور یہ کہ شریعت صرف ظواہر اعمال کا ایک ڈھانچہ ہے جس کے پیچھے حقائق کے سمندر نہیں بہہ رہے۔ قرآن کریم دنیا کا تعارف یہ دیتا ہے کہ یہاں کے جملہ اموال اور رشتے قیامت کے دن سلاستی قلب کے بغیر کوئی فائدہ نہ دیں گے۔

یوما لا ینفع مال ولا بنون الا من اتی اللہ بقلب سلیم

(پ: ۱۹، الشعراء: ۸۹)

ترجمہ: جس دن نہ کام آئے کوئی مال اور نہ بیٹے مگر جو کوئی آیا اللہ کے پاس قلب سلیم لے کر (بے روگ دل لے کر)۔
 سیدنا حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام اسی قلب سلیم کے ساتھ اللہ کے حضور حاضر ہو گئے تھے۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

وان من شيعته لاهراهم اذ جاء ربه بقلب سليم

(پ: ۲۳، صافات)

ترجمہ: اور اسی کی راہ والوں میں سے ہے ابراہیم بھی جو آیا اپنے رب کے پاس قلب سلیم لے کر۔
 یہ قلب سلیم کہاں بنے گا؟ اسی دارالعمل میں اور دارالعمل میں کوئی توبہ نہ کر پائے گا جب تک تصوف اس کے دل کی رگوں میں پیوست نہیں ہو جاتا۔ دل جو اس طرح سلامتی والا بنا اس کی قدر اس دن معلوم ہوگی جو اس دل والا (یعنی صاحب طریقت) اللہ کے حضور حاضری دے گا۔
 آخرت میں تزکیہ کے ایمان افرور جلوے

وہ خوش قسمت لوگ جو اس دنیا میں ایمان لائے اور عمل صالح کرنے کے ساتھ ساتھ اپنے آپ کو پاک کرنے (یعنی مقام احسان پانے) کی جدوجہد میں لگے ہوئے ہیں اور پورے اخلاص کے ساتھ اس دولت کو حاصل کرنے کا جذبہ لے کر آگے بڑھتے ہیں، آخرت میں انہیں کس اکرام سے نوازا جائے گا یہ بھی دیکھیں، اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

فاولئك لهم الدرجت العلیٰ جنت تجری من تحتها الانهار

خالدين فيها و ذالك جزاء من تزكیٰ (پ: ۱۶، طہ: ۷۶)

ترجمہ: سو ان لوگوں کے لیے ہیں بلند درجے کے باغ ہیں بننے کے۔

بہتی ہیں ان کے نیچے سے نہریں ہمیشہ رہا کریں گے ان میں اور یہ بدلہ

ہے اس کا جو پاک ہوا (یعنی جو مقام احسان پر آگیا)۔

اس کے برعکس وہ بد نصیب لوگ جو آیات کو چمپاتے اور خدا کے پاک کلام کو معمولی قیمت پر بیچ دیتے ہیں ان پر خدا کی مار اس طرح پڑے گی کہ آخرت میں بھی یہ پاک نہ ہو سکیں گے۔

ولا يكلمهم الله يوم القيمة ولا يذكهم ولهم عذاب الیم

(پ: ۱، البقرہ: ۱۲۹)

ولا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم يوم القيمة ولا يزكهم

(پ: ۳، آل عمران: ۷۷)

خلدين فيها وذلك جزاء من تزكى (پ: ۱۶، ط: ۷۶)

ترجمہ: ہمیشہ اس میں رہیں گے اور یہ بدلہ ہے اس کا جس نے تزکیہ کر لیا۔

نفس انسانی جو خواہشات کے تابع نہ رہا

یہ تزکیہ کا ایمان افرادِ جلوہ کب ملا؟ جب نفس انسانی خواہشات کے تابع نہ رہا، یہ بھی تزکیہ کی ہی شان ہے کہ نفس خواہشات کے پیچھے نہ چلے تو اس پر زنگ نہیں لگتا۔ نفس کو خواہشات پر عمل سے روکنا انسان کا اپنا عبادہ ہے، اس میں کامیابی ہو تو وہ مقام مشاہدہ پاتا ہے، یہ اللہ کی عطا ہے۔ احسان کا اول درجہ ان تعبد اللہ کانک ترواہ تو خدا کو دیکھنے کے درجے میں آتا ہے۔ قرآن کریم میں نفس کو خواہشات سے روکے رکھنے پر جنت کی بشارت دی گئی ہے۔ خواہشات کی بھری وی دل کرتا ہے جو اللہ سے غافل رہے۔ خواہش کا دل میں پیدا ہونا ایک فطری عمل ہے، شریعت اس پر مواخذہ نہیں کرتی ہاں ان خواہشات کو پورا کرنے کے درپے ہونا یہ بے شک گناہ ہے۔ نفس کو اس درجہ قابو میں لانا کہ وہ خواہشات پر عمل کرنے سے رکا رہے، یہ وہ راہ طریقت ہے جس کے لیے بڑی محنت کرنی پڑتی ہے اور اس سے دل پر پہلے زنگ بھی دھنسنے لگتے ہیں، اب گویا اس کا نفس ایسا ہو گیا کہ اس میں خواہش آنے ہی نہ پائے۔

واما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي

الماوی (پ: ۳۰، التازعات: ۴۰)

ترجمہ: اور جو کوئی ڈرا ہو اپنے رب کے سامنے کھڑے ہونے سے اور

روکا ہو اس نے اپنے جی کو خواہش سے سو بہشت ہی ہے اس کا ٹھکانہ۔

نفس انسانی جو خواہشات کا تابع رہا

(۱) ولا تطع من اغفلنا قلبه عن ذكر و اتبع هواه و كان امرا

طوطا (پ: ۱۵، الکہف: ۲۸)

ترجمہ: اور نہ کہا مان اس کا جس کا دل غافل کیا ہم نے اپنی یاد سے اور

پیچھے پڑا ہوا ہے اپنی خواہش کے اور اس کا کام ہے حد پر نہ رہنا۔

(۲) اولئك الذين طبع الله على قلوبهم واتبعوا اهواءهم

(پ: ۲۶، محمد: ۱۶)

ترجمہ: یہ وہی ہیں جن کے دلوں پر مہر لگا دی ہے اللہ نے اور چلے ہیں اپنی خواہشوں پر۔

(۳) فان لم يستجيبوا لك فاعلم انما يتبعون اهواءهم

(پ: ۲۰، القصص: ۵۰)

ترجمہ: پھر اگر نہ کر لائیں کہا تیرا تو جان لے کہ وہ چلتے ہیں صرف اپنی خواہشوں پر۔

(۴) ولا تتبعوا اهواء قوم قد ضلوا من قبل واضلوا كثيرا

وضلوا عن سواء السبيل (پ: ۶، المائدہ: ۷۷)

ترجمہ: اور مت چلو ان کے خیالات پر جو گمراہ ہو چکے ہیں پہلے اور گمراہ کر گئے بہت سوں کو اور بہک گئے سیدھے راستے سے۔

نفس سے ہی گناہ کا پودا پھٹتا ہے

خواہشات نفس سے ہی پھوٹی ہیں اور وہیں سے گناہ کا بیج پھوٹتا ہے۔ قرآن کریم نے تمام روحانی بیماریوں کا محل دل کو ٹھہرایا ہے۔ قرآن کریم متعدد مقامات پر احسان کا پتہ دیتا ہے۔ ان روحانی بیماریوں کے دور کرنے کی تلقین کرتا ہے۔ پھر یہ بات بھی ذہن میں رہے کہ یہی دل ان روحانی مرضوں کے علاج کے بعد شفاف بنتے ہیں، ان میں معرفت الہیہ کا نور اترتا ہے اور اس پر بھی قرآن کریم کی متعدد شہادتیں موجود ہیں جن میں سے دو ہم اوپر پیش کر آئے ہیں کہ جو نفس خواہشات کے تابع نہ رہا اس نے تزکیہ کا مقام پایا اور جنت ہی اس کا ٹھکانہ ہے۔ احادیث مبارکہ بھی اسی عبرت میں دل کو تمام روحانی امراض کا منبع بتاتی ہیں اور پھر اسی طرح نیک دلوں پر سکون و اطمینان اترنے کی خبر دیتی ہیں۔ احادیث میں بھی انسان کو تزکیہ قلب کی محنت پر متوجہ کیا گیا ہے۔

نامناسب نہ ہو گا کہ ہم نے جو مضامین اس باب میں قرآن کریم سے پیش کئے

ہیں ان کی تائید میں احادیث سے بھی کچھ شہادتیں پیش کر دیں۔

وهو المستعان وعليه التكلان.

شہادۃ الروایۃ علی احادیث الولاية

مقام احسان احادیث کی روشنی میں

الحمد لله وسلام علی عبادہ الدین اصطفیٰ امامہدا

مسلمانوں پر آسمانی ہدایت جیسا کہ ہم بیان کر چکے ہیں تین عنوانوں سے اتری:
(۱) ایمان... (۲) اسلام... (۳) احسان۔ حضرت جبرئیل علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے حکم سے حضور ﷺ کی خدمت میں سائل بن کر حاضر ہوئے اور اسی ترتیب سے حضور اکرم ﷺ سے سوال کئے۔ آپ ﷺ نے تینوں سوالوں کے علیحدہ علیحدہ جواب دیئے، نماز، روزہ، زکوٰۃ اور حج آپ ﷺ نے اسلام کے ضمن میں ذکر فرمائے اس کے بعد احسان کا سوال ہوا اور آپ نے اس کے جواب میں فرمایا:-

الاحسان ان تعبد الله کانک تراہ فان لم تکن تراہ فانه
یرواک (صحیح بخاری ج: ۱، ص: ۱۲)

ترجمہ: احسان یہ ہے کہ تو اللہ تعالیٰ کی عبادت اس طرح کرے کہ تو اسے دیکھ رہا ہے سو تو اگر اپنی خودی کھو دے تو اسے دیکھ پائے گا کیونکہ وہ تجھے دیکھ رہا ہے۔

اس سے پتہ چلا کہ خدا سے ملانے کا ایک بڑا عمل سلوک و احسان کی راہ ہے، یہ ہو تو نماز روزہ کی عبادت لائق قبول ہے ورنہ یہ صرف اعمال کے ڈھانچے ہیں جن میں جان سلوک و احسان سے آتی ہے اللہ کا کثرت سے ذکر کرنا یہ ان راہوں میں سے ہے جن سے دلوں کے رنگ اترتے ہیں۔

(۱)۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا:

لکل شیء صقالة وصقالة القلوب ذکر الله (رواہ لمبعلی)

ترجمہ: ہر چیز کی ایک صفائی اور چمک ہے اور دلوں کی چمک اللہ کا ذکر

۴۔

آنحضرت ﷺ نے تصفیہ قلب کی ایک راہ بتادی اور اللہ کا ذکر بتلایا اس کی بحث ان شاء اللہ آگے آئے گی۔

(۲)۔ حضرت عبداللہ بن مسعود کہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے قرآن کریم کی یہ آیت تلاوت فرمائی:-

فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للإسلام

(پ: ۸، الاعراف: ۱۲۵)

ترجمہ: اللہ تعالیٰ جس شخص کو ہدایت دینے کا ارادہ کرے اس کا سینہ

اسلام کے لیے کشادہ کر دیتے ہیں۔

اس کے بعد آپ نے ارشاد فرمایا:-

ان النور اذا دخل الصدر انفسخ.

ترجمہ: بے شک جب نور قلب میں داخل ہوتا ہے تو وہ کشادہ ہو جاتا ہے۔

آنحضرت ﷺ سے پوچھا گیا کہ اس کشادگی کی کوئی علامت بھی ہے؟ آپ ﷺ

نے جواب میں ارشاد فرمایا:-

التجافي من دار الغرور والالابة الى دار الخلود والاستعداد

للموت قبل نزوله (مشکوٰۃ ص: ۸۷۸)

ترجمہ: اس دھوکے کے گھر سے (دل کی) علیحدگی آخرت کی طرف

زیادہ توجہ اور موت کے آنے سے پہلے موت کی تیاری۔

عزیز طلبہ! آج جمعہ کے دن یا عید کے دن بھری مساجد پر ایک نظر کریں اور اپنے دل سے پوچھیں کہ کیا ان لوگوں میں یہ مذکورہ علامات نظر آ رہی ہیں؟ اس کا جواب آپ کو نفی میں ملے گا۔ ایسا کیوں؟ یہ اس لئے کہ یہ نمازیں اُس معیار کی نمازیں نہیں ہیں جنہیں قرآن کریم ان الفاظ میں بیان کرتا ہے:-

ان الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذكر الله اكبر والله

يعلم ما تصنعون (پ: ۲۱، الحکمت: ۴۵)

ترجمہ: بے شک نماز بے حیائی سے روکتی ہے اور بری بات سے اور اللہ کا ذکر بڑی چیز ہے اور اللہ کو خبر ہے جو تم کرتے ہو۔

اس سے معلوم ہوا وہی نماز بے حیائی سے روکتی ہے جس میں واقعی خدا کی یاد ہو اور نماز کے اعمال میں بھی سب سے بڑی چیز خدا کا ذکر ہے۔ ذکر نماز کے اندر بھی ہوتا ہے اور نماز کے باہر بھی، مگر گن کر بھی ہوتا ہے اور بے گنے بھی اور اعمال کے ظاہری ڈھانچے ایک صنعت ہیں ایک عبادت نہیں اسی لئے آخر میں فرمایا واللہ یعلم ماصنعون اور اللہ جانتا ہے تمہاری اس صنعت کو۔

(۳)۔ نماز کا صرف ظاہری ڈھانچہ کافی نہیں اور نماز میں روح تزکیہ قلب کے بغیر نہیں آتی ان حالات میں مومن کے لیے تصفیہ باطن کی محنت لازم ہو جاتی ہے۔ حضرت عبادہ بن صامتؓ کہتے ہیں کہ میں نے آنحضرت ﷺ کو فرماتے سنا:۔

خمس الصلوات الترضیہن اللہ عزوجل من احسن وضوعهن
وصلاهن لوفقهن واتم رکوعهن وخشوعهن کان له علی اللہ
عهد ان یغفر له ومن لم یفعل فلیس له علی اللہ عهد ان شاء
غفر له وان شاء عذبه (سنن ابی داود ج: ۱، ص: ۹۱)

ترجمہ: اللہ نے پانچ نمازیں فرض کی ہیں جو ان کا وضو پوری توجہ سے کرے اور انہیں ان کے وقت پر پڑھے ان کے رکوع پورے کرے ان کا خشوع بھی پورا ہو تو گویا اسے خدا کا عہد مل گیا کہ اسے بخش دے گا اور جو ایسا نہ کرے گا تو اللہ تعالیٰ نے اسے کوئی ذمہ نہیں دیا کہ اسے بخشے گا یا سزا دے گا۔

اس حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ نماز ہی لائق قبول ہے جس میں خشوع پایا جائے اور حقیقت میں یہی نماز ہے جو بے حیائی سے روکتی ہے۔ یہ خشوع بدوں تزکیہ قلب اور تصفیہ باطن پیدا نہیں ہو سکتا۔ آج ہماری نمازیں جو اپنا اثر نہیں دکھاتیں اس کی بڑی وجہ یہ ہے کہ یہ بیشتر خشوع سے خالی ہوتی ہیں صرف ظاہر اُنہیں ادا کر لیا جاتا ہے۔ یہ اس لئے نہیں کہ لوگ خشوع نہیں چاہتے بلکہ اصل وجہ یہ ہے کہ وہ خشوع حاصل کرنے کے لیے دلوں پر سلوک و احسان کی محنت نہیں کرتے اور خشوع کی دولت سے محروم رہ جاتے ہیں۔ جو نماز میں رفع یدین

عند الركوع کے عادی ہوں اور اس کے بغیر نماز ہی صحیح نہ سمجھیں انہیں عاجزی اور خشوع کی دولت نہیں ملتی۔ عاجزی کی یہ شان حضرت عبداللہ بن مسعودؓ لے گئے جو کبر سے پاک ہونے میں دربار رسالت سے سند لے چکے تھے۔ اور ترک رفع الیدین کی روایات میں پہلے انہی کا نام آتا ہے۔

(۴)۔ اللہ تعالیٰ کو اپنے سے دور نہ سمجھو! آپ اسے دیکھ رہے یا وہ آپ کو دیکھ رہا ہے دونوں صورتوں میں اس کا قرب بے کیف ہے، نہ اس کو قرب ذاتی کہہ سکتے ہیں نہ قرب مکانی۔ حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کہتے ہیں کہ ہم ایک دفعہ آنحضرت ﷺ کے ساتھ سفر میں تھے (وہ مدینہ کی واپسی کا سفر تھا) کہ ہم نے زوردار آواز میں اللہ اکبر کہا، آنحضرت ﷺ نے فرمایا:

اربعوا علی انفسکم انکم لاتدعون اصم ولا غائباً انکم
تدعون سمیعاً بصیراً وهو معکم والذی تدعونه اقرب الی
احدکم من عنق راحلتہ (صحیح مسلم ج: ۲، ص: ۳۳۶)

ترجمہ: اپنی جانوں پر رحم کرو تم کسی بہرے یا غائب کو نہیں پکار رہے تم
ایک سبچ و بصیر کو پکارتے ہو اور وہ تمہارے ساتھ ہے اور جس کو تم
پکارتے ہو وہ تم سے تمہاری سواری سے بھی زیادہ قریب ہے۔

اس سے واضح ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو صرف آسمانوں پر نہ سمجھو اسے ہر جگہ سبچ و بصیر یقین کرو۔ حضور ﷺ نے صرف یہ نہیں کہا کہ وہ اصم (بہرہ) نہیں بلکہ ساتھ ہی یہ بھی فرمایا کہ وہ غائب نہیں، غائب کا مقابل لفظ حاضر ہے سو خدا تعالیٰ کو ہر جگہ حاضر ماننے میں بدعت کا کوئی پہلو نہیں ہے۔ یہ صحیح ہے کہ اس کا آسمانوں پر ہونا ایک حقیقت ہے جس کی تفصیل ہم نہیں کر سکتے۔ اَلْمَنَّمُ مِنْ فِی السَّمَاءِ اِنْ یَخْشَفُ بِکُمُ الْاَرْضُ (پ: ۲۹، الملک: ۱۶) میں یہ بات آچکی ہے اور یہ بھی صحیح ہے کہ آسمان قبلہ دعا ہے اور حضور ﷺ اس کی طرف نظر اٹھا کر دعا کیا کرتے تھے قَدْ نَرٰی تَقَلُّبَ وَجْهِکَ فِی السَّمَاءِ (پ: ۲۰، البقرہ: ۱۴۳) تاہم کسی جگہ کے بارے میں یہ کہنا کہ خدا وہاں موجود نہیں ہے درست نہیں ہے، نہ اسلاف میں سے کبھی کسی نے یہ کہا کہ خدا یہاں موجود نہیں ہے، یہ بدعت صرف اس دور میں دیکھی گئی ہے۔

جس طرح کعبہ قبلہ نماز ہے یہ نہیں کہ خدا صرف اس طرف موجود ہے، اسی طرح آسمان قبلہ دعا ہیں یہ نہیں کہ وہ صرف آسمانوں میں ہے، یہاں نہیں... کسی جگہ کے بارے میں

یہ سمجھنا کہ خدا یہاں نہیں ہے، ناگہی ہے اور ایسا کہنا درست نہیں ہے۔ قرآن کریم میں بے شک ”استواء علی العرش“ کی خبر دی گئی ہے مگر ہمیں اس کی تشریح اور کیفیت بیان کرنے سے روک دیا گیا ہے یہ اہل بدعت ہیں جو اس کی کیفیت بیان کرتے ہیں۔ عرش مخلوق ہے اور اللہ بے شک اس وقت بھی تھے جب اس نے عرش کو پیدا نہیں کیا تھا، اس وقت وہ کہاں تھا؟ اللہ کی ذات مکانی نہیں کہ اسے کسی جگہ بتلایا جائے۔ ذات وصفات میں محدثین کا مسلک صحیح ہے کہ کسی کیفیت میں نہ جاؤ اس میں سوال کرنا بھی بدعت ہے۔

آنحضرت ﷺ نے قسم اٹھا کر فرمایا اگر تم ایک رسی سب سے نیچے کی زمین تک لٹکاؤ تو وہ اللہ تعالیٰ پر جا اترے اس سے پتہ چلتا ہے کہ خدا وہاں بھی موجود ہے۔ سو خدا کو کسی جہت، طرف اور مکان میں قید نہیں سمجھا جاسکتا نہ کسی جگہ کے متعلق کہا جاسکتا ہے کہ وہاں نہیں ہے۔ سلف کا مسلک یہی ہے کہ صفات الہیہ میں تعین نہیں کرتے نہ اس کی کسی صفت کی تاویل کرتے ہیں۔

والذی نفس محمد بیدہ لو انکم ولیم بحبل الی الارض
السفلی لہبط علی اللہ ثم قرء هو الاول والآخر والظاهر
والباطن وهو بكل شیء علیم (جامع ترمذی ج: ۲، ص: ۱۶۲)

اس حدیث کو بلا تاویل رہنے دیں۔ سلف کا مسلک صفات الہیہ میں تاویل کرنے کا نہیں۔ اس کے دونوں ہاتھ دائیں ہیں، اس میں صریح طور پر اس کی ذات سے جہت کی نفی ہوتی ہے۔ (جامع الاصول ج: ۴، ص: ۲۲) وہ جہات ستہ سے بالا ذات ہے اور اس وقت بھی تھا جب اس نے عرش کو پیدا نہ کیا تھا۔ جو لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ وہ اسی وقت سے ہے جب اس نے عرش پیدا کیا ان کی یہ بات غلط ہے۔ یاد رکھئے ازل سے ہے اور ابد تک رہے گا اس کی کوئی انتہا نہیں۔

آئیے مقام احسان کے اخلاص ہونے کی بھی چند مثالیں لیجیے:

(۵)۔ عن ابی ہریرۃ قال آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ جب بندہ پورے اخلاص کے ساتھ لا الہ الا اللہ کہے تو اللہ تعالیٰ اس کے لیے آسمان کے دوازے کھول دیتے ہیں یہاں تک کہ وہ (روحانی منازل میں) عرش تک جا پہنچے بشرطیکہ وہ کبیرہ گناہوں سے بچتا رہے۔

اس حدیث میں کلمہ کے ساتھ اخلاص کی قید موجود ہے معلوم ہوا کہ کلمہ پڑھنا بھی سلوک و احسان کا ایک عمل ہے یہ اخلاص سے ہونا چاہئے اس کے بغیر کلمہ پر بھی اثرات مرتب نہیں ہوتے۔ کلمات طیبہ کی عرش تک پرواز بخشی ہے اسی طرح روح کی بھی منازل ہیں اور اس کی بھی بلندیوں میں ایک پرواز ہے جسے خوش نصیب پالیتے ہیں۔

(۶) عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ ان المؤمن اذا اذنب كانت نکتۃ سوداء فی قلبہ فان تاب واستغفر صقل قلبہ وان زاد زادت حتی یعلو قلبہ ذالک الرین الذی ذکر اللہ عزوجل فی القرآن کلا ہل ران علی قلوبہم ما کانوا یکسبون (جامع ترمذی ج: ۲، ص: ۱۶۸)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں آنحضرت ﷺ نے فرمایا مومن جب کوئی گناہ کرتا ہے تو اس کے دل پر ایک سیاہ نقطہ لگ جاتا ہے اگر وہ توبہ کر لے اور استغفار کرے تو اس کا دل مانجھ لیا گیا اور اگر وہ گناہ کرتا جائے تو اس نقطے کی سیاہی بڑھتی جاتی ہے حتیٰ کہ اس کے سارے دل پر چھا جاتی ہے سو یہ وہی رنگ ہے جو قرآن پاک میں اس طرح مذکور ہے کلا ہل ران علی قلوبہم ما یکسبون۔ خبردار ایسا نہیں بلکہ ان کے دلوں پر رنگ آگیا ہے اور وہ ان کا اپنا کمایا ہی ایک عمل تھا جس کا نتیجہ یہ ہے۔

یہ نکتے کیا اس گوشت کے لوتھڑے کی ظاہری علامات ہیں اور کیا یہ ایک حسی سیاہی ہے جو اس پر آتی ہے؟ نہیں، ایسا نہیں... اس عالم ظاہر کے ساتھ روح کے باطنی سلسلے بھی چلتے ہیں اور ان کا چمکانا اور سنوارنا انہی ذکر و اذکار اور مجاہدات و اعمال سے میسر آتا ہے جو اس راہ کے مسافر شروع سے بتاتے چلے آ رہے ہیں۔

(۷)۔ حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں کہ:

ادعوا اللہ واتم مولقون بالاجابة واعلموا ان اللہ لا یمستجیب

دعاء من قلب غافل لاہ (جامع ترمذی ج: ۲، ص: ۱۸۶)

ترجمہ: خدا کو اس طرح پکارو کہ تمہیں اپنی پکار کے سنے جانے کا پورا

یقین ہو اور جان لو کہ اللہ تعالیٰ غافل اور بے فکر دل کی دعا بھی قبول نہیں فرماتے۔

دل کو اس غفلت سے کیسے دور کیا جاسکتا ہے؟ وعظ سننے یا کتابوں کا مطالعہ کرنے سے؟ نہیں! اس کے لیے ذکر و اذکار کی منزلوں سے گذرنا پڑتا ہے، اللہ والوں کی توجہات اور دعائیں لیتی ہوتی ہیں پھر خدا جن پر مہربان ہو جائے یہ اس کا فضل اور اس کی نگاہ کرم ہے:-

(۸)۔ عن عبد اللہ بن عمروؓ قال کان رسول اللہ ﷺ يقول
اللہم انی اعوذہک من قلب لا ینحشع ومن دعاء لا یسمع
ومن نفس لا تشبع ومن علم لا ینفع اعوذہک من ہولاء
الاربعة (ایضاً ص: ۱۸۶)

حضرت عبد اللہ بن عمروؓ کہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ اس طرح دعا فرماتے تھے کہ اے اللہ میں اس دل سے تیری پناہ میں آتا ہوں جس میں خشوع عاجزی نہ ہو اور اس دعا سے جو کسی نہ جائے اور اس جی سے جو نہ بھرے اس علم سے جو نفع نہ دے۔ اے اللہ میں ان چار چیزوں سے تیری پناہ میں آتا ہوں مجھے ان چاروں سے بچا۔

(۹)۔ حدیث میں اسلام کا لفظ نماز، زکوٰۃ، روزہ اور حج کے یکجا عمل پر بھی بولا گیا ہے اور یہ کہیں کہیں احسان کے معنی میں بھی استعمال ہوا ہے، اس صورت میں اس کے معنی اللہ کے حضور میں مکمل سپرداری کے ہوں گے یہ مقام احسان کی پہلی منزل ہے جو ہر شخص کو حاصل ہے، بایں اعتقاد عبادت کرتا ہے کہ خدا مجھے دیکھ رہا ہے۔ عبادت میں جو شخص اپنے آپ کو اللہ کی سپرداری میں دیتا ہے وہ کسی لمحہ بھی اس تصور سے نہیں ٹکٹا گو وہ اس وقت سو رہا ہے مگر اس کا سونا بھی عبادت ہے۔ حضرت براء بن عازبؓ کہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے ایک شخص کو یہ دعا تلقین فرمائی:-

اللہم انی اسلمت وجهی الیک وفوضت امری الیک
والبحاۃ ظہری الیک و رغبت و رهبة الیک لاملجاء
ولامنجی منک الا الیک امنت بکتابک الذی انزلت
ونبیک الذی ارسلت فان مت مت علی الفطرة (صحیح بخاری)

ج: ۲، ص: ۹۳۳)

ترجمہ: اے اللہ میں نے اپنا رخ تیری طرف کر دیا ہے اور اپنا معاملہ تیرے سپرد کر دیا ہے میں نے اپنی پشت و رغبت و رہبت سے تیری طرف جھکا دی تیرے سوا کوئی مقام التجاء نہیں اور تیری پکڑ سے تیرے سوا اور کوئی راہ نجات نہیں میں ایمان لایا اس کتاب پر جو تو نے اتاری اور اس نبی پر جو تو نے بھیجا (آپ نے فرمایا) تو اگر فوت ہوا تو تو نے فطرت پر موت پائی۔

اس حدیث میں اسلام اور ایمان دونوں جمع ہیں اور مزید برآں اللہ تعالیٰ کے حضور اپنی مکمل سپرداری ہے۔ جب تک بندہ اس مقام پر نہ آئے اسے اگلا مقام کہ بندہ خدا کو دیکھ رہا ہے شاید نہ مل سکے۔ اس حدیث میں لفظ رغبت وارد ہے جس سے پتہ چلتا ہے کہ بندہ کی رغبت کسی اگلی منزل پر ہے اس مقام کے آگے مقام احسان اپنے اول معنی میں ملے گا۔ (وبہ نعم الصالحات)

شیخ المشائخ حضرت مولانا شاہ عبدالقادر رائے پوریؒ کے خلیفہ ارشد حضرت مولانا سید انور حسین نقیس شاہ صاحب اپنے روزانہ اجتماعی ختم میں یہ کلمات طیبات پڑھتے ہیں۔

لا ملجأ ولا منجى من الله لا اله.

اور اس کی ہر روز کی پابندی اسے مسئلہ سمجھ کر نہیں کی جاتی، اپنے حلقہ ارادت میں بطور علاج ایک اصلاح کی صورت اختیار کی جاتی ہے۔

بندہ اس حدیث لا ملجأ ولا منجى من الله الا الله. کے جملہ تقاضوں پر عمل پیرا ہو تو سمجھ لیجیے کہ وہ مقام احسان پا گیا۔ وليس ذلك على الله بعبید.

حضرت ابو ہریرہؓ آنحضرت ﷺ سے یہ حدیث قدسی نقل کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

لا يزال عبدی يتقرب الى بالنوازل حتى احبته فكنت سمعه
الذى يسمع به وبصر الذى يبصره به ويده التى يعطش بها
ورجله التى يمشى بها..... الحديث (صحیح بخاری ج: ۲، ص: ۹۶۳)

ترجمہ: میرا بندہ نوازل سے میرا قرب برابر تلاش کرتا رہتا ہے یہاں

تک کہ میں اسے اپنا محبوب بنا لیتا ہوں پھر میں اس کے کان بن جاتا ہوں جن سے وہ سنتا ہے، اس کی آنکھیں بن جاتا ہوں جن سے وہ دیکھتا ہے اور اس کے ہاتھ بن جاتا ہوں جس سے وہ پکڑتا ہے اور اس کے پاؤں بن جاتا ہوں جن سے وہ چلتا ہے۔

اس سے پتہ چلا کہ قرب الہی کی کئی منزلیں ہیں اور راہ سلوک کے مسافران میں منزل بہ منزل چلتے ہیں اور پھر ان پر ایسا وقت آ جاتا ہے کہ ان کے اعمال بالکل اللہ کی رضا کے تابع ہوتے ہیں اور ان کا سنا، دیکھنا، پکڑنا، چلنا انہی راہوں میں ہوتا ہے جو اللہ تعالیٰ نے اپنے قانون میں ان کے لیے ٹھہرائے ہوں۔ اب ان کے لیے محال ہے کہ کوئی کام ان سے خلاف شریعت صادر ہو وہ معصوم تو نہیں لیکن محفوظ ضرور ہو جاتے ہیں۔

اس مقام تک پہنچنے کے لیے طالبین اور سالکین کو کچھ حالات، کلمات، کیفیات اور ذکر و اذکار اور کالمین کی ہدایت اور توجہات سے گزرنا پڑتا ہے۔

یہ احادیث کی ایک مختصر شہادت ہے جس سے راہ سلوک کے مسافر کے لیے تزکیہ قلب اور مقامات ولایت کی منزل کا پتہ چلتا ہے۔

آنحضرت ﷺ کے یہ دس ارشادات کسی ایک مجلس کے ارشادات نہیں، یہ احادیث کے مختلف ابواب کے مختلف مضامین ہیں جو عبادت کے مختلف پیراؤں اور دل کے مختلف احساسات کا پتہ دینے کے لیے طلبہ کے سامنے لائے گئے ہیں۔ ان کے گہرے مطالعہ سے پتہ چلتا ہے کہ دین کی تمام مہمات کا حاصل اسی مقام کا حصول ہے، بندے کی عبادت کا یہی نقطہ عروج ہے۔ ایمان و اسلام کی تمام ذمہ داریوں سے انسان تبھی عہدہ برا ہوتا ہے کہ دل کے احساسات ہر لمحہ ہر قدم اور ہر منزل بندوں کے اعمال کے ساتھ ساتھ رہیں۔ عبادت اس طرح کریں گویا وہ اللہ کو دیکھ رہے ہیں ایسا نہ ہو تو یہ بات تو ضرور ہے کہ وہ جانیں کہ میرا خدا مجھے دیکھ رہا ہے۔ صبح الامت مولانا مسیح اللہ صاحب رحمہ اللہ لکھتے ہیں:-

قرآن میں یہاں اذا قاموا الى الصلوة قاموا کسالی ہے تو اس کے ساتھ ہی براؤن الناس بھی موجود ہے اگر ایک مقام پر تارک نماز و تارک زکوٰۃ کی مذمت کی ہے تو دوسرے مقام پر تکبر و عجب کی برائی موجود ہے۔ اسی طرح احادیث کو دیکھو جس طرح حدیث کی کتابوں میں ابواب نماز و روزہ، بیع و شراء، نکاح و طلاق پاؤ گے، ابواب ریاء و کبر وغیرہ بھی

دیکھو گے۔ اس بات سے کون مسلمان انکار کر سکتا ہے کہ جس طرح اعمال ظاہرہ حکم خداوندی ہیں اسی طرح اعمال باطنیہ بھی حکم الہی ہیں۔ کیا اقموا الصلوٰۃ واتوا الزکوٰۃ امر کا میثہ ہے اور اصبروا اور واسکروا امر کا میثہ نہیں۔ (شریعت و تصوف ص: ۱۹)

مقام احسان قلب جاری ہونے اور وجد طاری ہونے کا نام نہیں

محدث شہید حضرت علامہ انور شاہ صاحب کشمیری فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں کشمیر سے آرہا تھا راستہ میں ایک صاحب مل گئے جو پنجاب کے ایک مشہور پیر کے مرید تھے، ان کی خواہش اور ترغیب یہ تھی کہ میں بھی ان پیر صاحب کی خدمت میں حاضر ہوں۔

اتفاق سے وہ مقام میرے راستہ میں پڑتا تھا اس لیے میں نے بھی ارادہ کر لیا۔ ہم پیر صاحب کے پاس پہنچے تو وہ بڑے اکرام کے ساتھ پیش آئے، کچھ باتیں ہوئیں پھر مریدین کی طرف متوجہ ہو گئے اور ان پر توجہ ڈالنی شروع کی جس سے بے ہوش ہو ہو کر لوٹنے اور تڑپنے لگے، میں یہ سب کچھ دیکھتا رہا پھر میں نے کہا کہ میرا جی چاہتا ہے کہ اگر مجھ پر بھی یہ حالت طاری ہو سکے تو مجھ پر آپ توجہ فرمائیں، انہوں نے توجہ دینی شروع کی اور میں اللہ تعالیٰ کے ایک اسم پاک کا مراقبہ کر کے بیٹھ گیا، بے چارے نے بہت زور لگایا مگر مجھ پر کچھ اثر نہ ہوا، کچھ دیر کے بعد انہوں نے خود ہی کہا کہ آپ پر اثر نہیں پڑ سکتا۔

حضرت مولانا محمد نعمانی صاحب دامت برکاتہم بتاتے ہیں کہ حضرت شاہ صاحب نے یہ واقعہ سنا کر غیر معمولی جوش کے ساتھ فرمایا کہ کچھ نہیں، لوگوں کو متاثر کرنے کے لیے ایک کرشمہ ہے، ان باتوں کا خدا رسیدگی سے کوئی تعلق نہیں، اگر کوئی چاہے اور استعداد ہو تو ان شاء اللہ تین دن میں یہ بات پیدا ہو سکتی ہے، قلب سے اللہ اللہ کی آواز سنائی دینے لگے۔ لیکن یہ بھی کچھ نہیں اصل چیز تو بس احسانی کیفیت اور شریعت و سنت پر استقامت ہے۔

(دارالعلوم دیوبند نمبر ص: ۳۷۴)

جن پیروں کے ہاں سنت کا اہتمام نہیں اور انہیں بدعات سے کوئی نفرت نہیں

اپنے بعض عملیات کے ذریعہ مریدوں میں کچھ ایسے کرشمے ظاہر کرتے ہیں اور جاہل مرید اسے ان کی کرامات سمجھتے ہیں۔ ایسا ہرگز نہیں ہے۔ یاد رکھئے جو جلوہ نور سنت کا ہے وہ بڑے سے بڑے کرشمے میں بھی نہیں، شیطان نے ایسے پیروں کے گرد جمع کرنے کے لیے انہیں یہ

عمل سکھار کئے ہیں۔ ہندو جوگیوں نے صدیوں انہی کرشموں اور بھارتوں میں خلقِ خدا کو گمیرے رکھا۔ کرنی والے جوگی انہیں کو کہا جاتا رہا ہے۔ مسلمان پیروں کے اس طرح کرشمے دیکھ کر ذرا اپنے تائناک ماضی کو آواز دیں اور پوچھیں کہ کیا یہ طور و طریق صحابہ کرام کے دور میں موجود تھے؟ صحابہ نے اسلام کی نشر و اشاعت میں کبھی ان کرشموں سے کام لیا؟ کیا اتباعِ سنت کا نور ان بزرگوں پر دیکھنے والوں نے بارہا نہ دیکھا؟ کیا ان کی کرامات حدیث کی کتابوں میں کھلے طور پر موجود نہیں؟ پھر ان سب سے رخ موڑ کر اللہ کے بندوں کو ہندوؤں کے انہیں قدیمی تصورات پر واپس لانا اور اپنے شعبہ دے دکھانا یہ علماء حق اہل السنہ والجماعۃ کا ہرگز ہرگز طریق نہیں رہا ہے۔

بعض پیشہ وروں نے قلب جاری کرنے کی ایسی مشق کی ہوئی ہے کہ جب وہ دوسروں کے گلے ملتے ہیں تو دل کی پھڑ پھڑاہٹ اس کے سینے سے لگا دیتے ہیں اور ان کا دھیان کبھی بھولے سے بھی اس طرف نہیں آتا کہ کیا صحابہ کرام اور سلف صالحین اہل طریقت نے کبھی عوام کو اس قسم کی شعبدہ بازی دکھائی تھی؟ ہمارے بزرگوں نے طریقت کا جو نور پایا وہ سنت کی شدید درجے میں پابندی سے صحابہ کرام کی پیروی اور بدعتوں کی نفرت سے پایا ہے۔

خلافِ سنت پیروں کو معلوم کرنے کی آسان راہ

جس بزرگ کے ظاہر سے آپ کچھ متاثر ہوں تھوڑی سی محنت کر کے اس کے کچھ معاملات بھی معلوم کریں، اگر اس کا لوگوں سے لین دین درست نہیں اور مالی امور میں وہ اپنے قرض و فرض یا نذرانوں میں اچھی شہرت نہیں رکھتا تو یقین کیجیے کہ آپ کو کتاب و سنت کے تجویز کردہ مقام احسان پر کبھی نہ لے جاسکے گا۔ پھر یہ بھی دیکھیں کہ وہ مریدوں کا مال خرچ کرانے میں اللہ کے خوف، سنت کے نور، سلف کی پیروی اور مسلمانوں کے مال کے تحفظ میں کہاں تک دین کے تقاضے پورے کر رہا ہے۔ ایسے لوگوں سے بچتے کے لیے تصوف کے سلاسل اربعہ کے بزرگوں پر ایک طالب کی نظر رہے تو ان شاء اللہ وہ اپنے مطلوب کو پا لے گا۔

قرآن و حدیث نے جس مقام احسان کی خبر دی ہے اس پر صحابہ کیسے پہنچے؟ یہاں سے مقام احسان کی تاریخ شروع ہوتی ہے، یہ ان سلوک و عرفان کی سیر ہے۔ اب ہم اس باب کو شروع کرتے ہیں اور اپنے قارئین کو گلستان احسان میں لاتے ہیں۔ وما تولیقی الا

باللہ علیہ توکلت و الیہ انیب۔

نوٹ: افسوس ہے کہ سلفی عالم ناصر الدین البانی نے اس حدیث کی صحت سے جے ہم نے صحیح بخاری کے حوالہ سے پیش کیا ہے انکار کر دیا ہے۔ موصوف شرح عقیدہ طحاویہ کے مقدمہ میں لکھتے ہیں کہ یہ شخص ہم پر مواخذہ کرتا ہے کہ ہم نے صحیح بخاری کی حدیث کو ضعیف کیوں کہہ دیا ہے لکھتا ہے:-

اخذ علیّ ایضاً قولی فی حدیث (من عادى لی ولیاً...) رواه البخاری وفي مسنده ضعف لكن له طرق لعله يتقوى بها ولم يعسر لی حتی الآن تتبعها وتحقیق الكلام علیها

(مقدمہ البانی ص: ۲۳)

ہو سکتا ہے کہ شیخ البانی کو اس حدیث قدسی پر وحدۃ الوجود کا گمان گزر رہا ہو حقیقت یہ نہیں۔

سلوک و احسان تارخ کے آئینہ میں

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى أما بعد!

قرآن و حدیث میں جس طرح کتاب و سنت کی تعلیم پیغمبروں کی ذمہ داری میں دی گئی اسی طرح تزکیہ قلب اور تصفیہ باطن کا کام بھی ان کے سپرد کیا گیا۔ حضور خاتم النبیین ﷺ کے بعد پاس نبوت و رسالت مسدود تھا، کسی نبی کی بعثت نہ تھی، سو آئندہ کی علمی دینی رہنمائی فقہائے کرام کے ذمہ آئی۔ فقہ و حدیث کے قیمتی ذخیرے کتاب و سنت کے تاریخی نقوش بنے۔ حضرت خاتم النبیین ﷺ کے بعد تزکیہ باطن کی محنت اس امت کے اہل سلوک و احسان کے ذمہ آئی وہ اس امت میں اس دوسری ذمہ داری کے سرانجام دینے والے بنے۔ قرآن کریم کی متعدد آیات دلوں کی روحانی بیماریوں کے اسباب بیان کرتی ہیں اور پھر صحت پانے والے قلوب کا بھی پتہ دیتی ہیں۔ احادیث میں بھی اسی تصفیہ و تزکیہ کے نقوش دلوں کے گرد ملتے دکھائی دیتے ہیں سو اس بات میں کسی شک و شبہ کو راہ نہیں ملتی کہ کتاب و سنت میں جس ضرورت کی خبر دی گئی شاید اس نے امت میں کوئی عملی صورت اختیار نہ کی ہو، ایسا ہرگز نہیں... سلوک و احسان کی راہیں اس امت میں تسلسل سے چلی آ رہی ہیں اور وہی اس سوال کا عملی جواب ہیں۔

ہم سب لوگ اہل ہند ہوں یا اہل پاکستان، اہل بنگلہ دیش ہوں یا اہل برما سب کی سند حدیث میں امام شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ (۱۱۷۶ھ) تک پہنچتی ہے، سو نامناسب نہ ہوگا کہ ہم برصغیر کے اہل علم کے سامنے سلوک و احسان کے بھی حضرت امام شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ سے ہی پوری امت میں متواتر چلے آنے کی شہادت پیش کریں۔

سب کے سب صحابہ تزکیہ کی دولت پائے ہوئے تھے

آنحضرت ﷺ کے علم کی بارش سب صحابہ پر برابر برسی لیکن علم ہر کسی کو اللہ تعالیٰ نے اس کے اپنے ظرف کے مطابق دیا۔ حضور ﷺ تو صرف ہانٹنے والے تھے دینے والا اللہ تعالیٰ ہے جس نے سونے کی کانیں جہاں چاہا رکھیں اور علم کے پہاڑ جہاں چاہا ٹھہرائے۔

سو حضور ﷺ کے علم کا فیض تو مختلف پیمانوں میں ان کے اپنے اپنے ظرف کے مطابق رہا اور مختلف ادواروں میں ایسا ہی ہوتا آیا ہے لیکن آپ ﷺ کی محبت کا فیض سب صحابہ کو برابر پہنچا اور آپ ﷺ کے پاس آنے والے جملہ مومنین صحابیت کی دولت پا گئے۔ ہاں یہ صحیح ہے کہ اس نسبت میں بھی وہ اپنے اپنے مرتبہ پر تھے تاہم اس سے پتہ چلتا ہے کہ ہماری تاریخ کے پہلے دور میں علم کی نسبت محبت کا فیضان زیادہ عام رہا ہے۔ صحابہ میں کوئی ایسا نہ تھا جس نے حضور ﷺ سے تزکیہ کی دولت نہ پائی ہو۔ محدثین نے تسلیم کیا ہے الصحابة کلہم عدول اور وہ محدثین جو ہر روایت میں راویوں کے اتصال پر زور دیتے ہیں، صحابہ کی مرسلات کو بلا اس واسطہ کو معلوم کئے معتبر مانتے ہیں جس سے کسی صحابی یا صحابیہ نے اس پر اطلاع پائی ہو۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ اپنے دور میں کس طرح نفع فیض تھے۔

حکیم الامت حضرت امام شاہ ولی اللہ محدث دہلوی فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ سے تزکیہ قلب پانے کی یہ نسبت امت میں متوارث چلی آرہی ہے:-

وهذا المعنى هو المتوارث عن رسول الله ﷺ من طريق

مشائخنا لا شك في ذلك وان اختلف الالوان و اختلفت

طريق تحصيلها (القول الجليل ص: ...)

ترجمہ: یہ بات آنحضرت ﷺ سے ہمارے مشائخ کے طریق سے

متوارث چلی آرہی ہے اس میں کوئی شک نہیں ہے اگرچہ ان طریقوں

کے رنگ اور ان کے حصول کے آداب آپس میں مختلف رہے۔

مجدد مآۃ چہار دہم، حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانویؒ لکھتے ہیں:-

نسبت باطنی رسول ﷺ سے متوارث چلی آتی ہے۔ علم کا مصداق حقیقی

علم فی القلب ہے (دیکھئے الکشف فی مہمات التصوف ص: ۳۳۶)

صحابہ میں اہل کرامت لوگ

گو ولایت کے لیے کرامت شرط نہیں لیکن کرامت ولایت کے لیے ایک دلالت ضرور ہے۔ ولایت کے آثار کبھی کرامات کی صورت میں ظاہر بھی ہو جاتے ہیں۔ آنحضرت ﷺ کی تزکیہ قلب کی محنت سے بہت سے لوگوں کو ولایت ملی پھر ان سے خرق عادت امور بھی ظاہر ہوئے اور ایک دنیا نے ان کی کرامات کو دیکھا۔

صحابہ کی اس قسم کی کرامات مجموعی طور پر تو اتر تک پہنچتی ہیں۔ خرق عادت زمانہ سب میں مشترک رہی ہے اس کے تو اتر قدر مشترک کا انکار نہیں ہو سکتا۔

سب صحابہ بلند مقام اولیاء کرام تھے، کسی صحابی کی ولایت میں شک نہیں ہو سکتا، سب اہل کرامات تھے، خصوصاً خلفائے راشدین کی کرامات حد تو اتر کو پہنچتی ہیں اور ان سے عام اہل علم بخوبی واقف ہیں۔ ہم یہاں درمیانہ درجے کے صحابہ کی کرامات سے صرف دس کرامات نقل کرتے ہیں۔

(۱) حضرت انس بن مالکؓ اپنے چچا انس بن نضرؓ کی بات نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے جبکہ احد کے دن حضرت سعد بن معاذؓ سے کہا:۔

یا سعد انی أجد ریح الجنة دون احد

(صحیح بخاری ج: ۲، ص: ۵۷۹، ج: ۱، ص: ۳۹۳)

ترجمہ: اے سعد مجھے احد کے دوسری طرف سے جنت کی ہوا آ رہی ہے۔

ظاہر ہے کہ ابھی آپؐ شہید نہ ہوئے تھے اور نہ ان کے لیے یہ دنیا اور اگلا جہاں ایک تھا کہ آپؐ کو وہاں کی ہوا یہاں لگ رہی ہو۔ حضرت انسؓ کہتے ہیں:۔

لمعضی فقتل فما عرف حتی عرفته اختہ لشامہ او بعیناہ فیہ

بضع و لمانون من طعنة وضربة و رمیة بسهم.

ترجمہ: آپؐ (انس بن نضرؓ) گئے اور شہید ہو گئے، آپؐ کی نعش کا پتہ

نہیں لگ رہا تھا پھر آپؐ کی بہن نے آپؐ کو ناک سے یا انگلیوں سے

پچھانا، آپؐ کو اسی (۸۰) سے زیادہ زخم لگے تھے۔

(۲) حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے سرحد کے حالات

کی نگرانی کے لیے ایک سریہ حضرت عاصم بن ثابتؓ کی قیادت میں روانہ فرمایا اور زید بن دھنہ، خبیثؓ بھی ان کے ساتھ تھے جب انہیں بنولیان نے گھیر لیا تو انہیں اپنی امان میں آنے کو کہا، حضرت عاصمؓ نے انکار کیا اور سات افراد جام شہادت نوش کر گئے۔ قریش مکہ کو عاصمؓ کی شہادت کی خبر ملی تو انہوں نے اپنے ایک آدمی کو بھیجا کہ ان کی لاش کا کوئی حصہ لائے، عاصمؓ نے بدر کے دن ان کے ایک آدمی کو قتل کر دیا تھا یہ لوگ اس قتل اور کینہ کی آگ میں جل رہے تھے۔ قریش مکہ کے آدمی گئے، پھر کیا ہوا... اسے صحیح بخاری میں ملاحظہ فرمائیے:-

فبعث الله عليهم مثل الظلة من الدهر فحمته من رسلهم فلم

يقتلوا منه على شيء (صحیح بخاری ج: ۲، ص: ۵۸۶)

ترجمہ: پس اللہ تعالیٰ نے ان پر سائبان کی طرح بھڑوں کو بھیج دیا اور انہوں نے حضرت عاصمؓ کو قریش کے بیچے ہوئے آدمیوں سے بچایا وہ لوگ ان پر (ان کی لاش پر) ذرا بھی قادر نہ ہو پائے۔

حضرت عاصمؓ کی یہ کرامت ان کی شہادت کے بعد دیکھی گئی اس یہ معلوم ہوا کہ کرامت فعل خداوندی سے عمل میں آتی ہے، یہ بندے کے عمل یا توجہ سے ظاہر نہیں ہوتی ورنہ سو یا ہوا شخص تو کوئی توجہ نہیں دے رہا ہوتا اور نہ اس طرح میت کی کوئی تاثیر ہوتی ہے۔ یہ سب اللہ تعالیٰ کا فضل اور اس کا فعل ہوتا ہے جس میں اپنے مقبولین کی عزت مقصود ہوتی ہے۔

(۳)۔ حضرت خبیثؓ، زید بن دھنہ اور ایک اور شخص تینوں کفار کے قابو میں آ گئے حضرت خبیثؓ نے بدر کے دن حارث کو قتل کیا تھا، اب حضرت خبیثؓ اور زید بنولیان کے قیدیوں میں تھے۔ حضرت خبیثؓ کو بنو حارث نے خرید لیا اور وہ ان کے قیدی تھے اس دوران حارث کی بیٹی نے حضرت خبیثؓ کو کس حالت میں دیکھا اسے صحیح بخاری میں دیکھیں، امام بخاری نقل کرتے ہیں:-

لقد رأيته يأكل من قطف عنب و ما بمكة يومئذ ثمرة وانه

لموتق بالحديد وما كان الا رزق رزقه الله

(صحیح بخاری ج: ۲، ص: ۵۸۵)

ترجمہ: میں نے آپ کو انگوڑوں کا ایک خوشہ کھاتے ہوئے دیکھا اور ان دنوں مکہ میں کوئی پھل نہ ملتا تھا اور آپ لوہے کی زنجیروں میں بندھے

ہوئے تھے اور یہ ایک ایسا رزق تھا جو اللہ کا دیا ہوا ہی ہو سکتا ہے۔

پھر وہ لوگ حضرت غیبؑ کو حرم سے باہر لے گئے اور وہاں انہوں نے آپؐ کو شہید کر دیا۔ آپؐ نے قتل ہونے سے پہلے دو رکعت نماز ادا کی پھر آپؐ کو عقبہ بن حارث نے قتل کیا۔ حضرت غیبؑ کی یہ کرامت ان لوگوں نے بھی دیکھی جو آپؐ کے دشمن تھے اور آپؐ جن کی قید میں تھے ان کا یہ اعتراف ملتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے مقبولین کو کس فضل سے نوازتا ہے۔

(۴)۔ حضرت عائشہ صدیقہؓ روایت کرتی ہیں کہ غزوہ خندق کے موقع پر حضرت سعد بن معاذؓ کی شہ رگ پر تیر لگا، حضرت جابرؓ کہتے ہیں فحسمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالنار حضور ﷺ نے خون بہنے کو روکنے کے لیے زخم پر آگ کا داغ دیا اس سے خون بہنا رک گیا لیکن ان کے ہاتھ کو ورم آ گیا حضرت عائشہؓ کی روایت میں ہے کہ حضور ﷺ نے ان کے لیے مسجد میں ایک خیمہ لگا دیا تاکہ عبادت کرنے والے حضرت سعدؓ کو قریب سے لیں، اس دوران حضرت سعدؓ کی دعا ملاحظہ کیجیے:-

اللہم انک تعلم انه لیس احد احب الی من ان اجاهد ہم
لیک من قوم کلہوا رسولک و اخرجہ اللہم فانی اظن
انک قد وضعت الحرب بیننا و بینہم فان کان بقی من حرب
شیء فابقنی لہم حتی اجاهد ہم لیک وان کنت وضعت
الحرب فالجبرھا واجعل موتی فیہا (صحیح بخاری ج: ۲، ص: ۵۹۱)
ترجمہ: اے اللہ تو جانتا ہے کہ مجھے سب سے زیادہ تیری رضا میں ان
لوگوں سے جہاد کرنا محبوب تھا جنہوں نے تیرے رسولؐ کو جھٹلایا اور
اسے مکہ سے نکالا اے اللہ میرا گمان ہے کہ تو نے ہمارے اور ان کے
مابین جنگ کا سلسلہ ختم کر دیا ہے، پس اگر قریش کی کوئی جنگ باقی ہے
تو مجھے اس وقت تک زندگی دے یہاں تک کہ میں تیری رضا کے لیے
ان سے جہاد کروں اور اگر تو نے ان سے ہمارا سلسلہ جنگ ختم کر دیا
ہے تو میرے اس زخم کو جاری کر دے اور اسی میں مجھے موت نصیب
فرما۔

پھر کیا ہوا؟..... صحیح بخاری میں دیکھیں:-

فانفجرت من لبة فلم يروهم وفي المسجد خيمة من بني غفار
الا الدم يسيل اليهم فاذا سعد يفلوا جرحه دما فلمات منها
ترجمہ: سو اسی وقت زخم بہہ پڑا، مسجد میں بنی غفار کا ایک خیمہ لگا ہوا تھا
اور انہیں گمراہ اس خون سے ہوئی جو ان کی طرف بہہ رہا تھا انہوں
نے کیا دیکھا کہ حضرت سعد کا زخم جاری ہے یہاں تک کہ آپ اللہ کو
پیارے ہو گئے۔

پھر جب حضرت سعد کا جنازہ اٹھایا گیا تو خرقہ عادت کے طور پر ہلکا تھا اور یہ بھی
ان کی ایک کرامت تھی۔ حضور اکرم ﷺ فرماتے ہیں:

ان الملكة كانت تحمله (جامع ترمذی ج: ۲، ص: ۲۲۵)

ترجمہ: بیشک آسمان کے فرشتے آپ کے جنازے کو اٹھائے ہوئے ہیں۔
حضرت سعد کی یہ کملی کرامت بتلاتی ہے کہ آپ یقیناً ان اہل ولایت میں سے تھے
جن پر اللہ تعالیٰ کرامتاً خرقہ عادت فرماتے ہیں۔

(۵)۔ حضرت ہلال بن امیہ نے اپنی بیوی پر زنا کا دعویٰ کیا، چار گواہ نہ تھے، اب
اس صورت میں حضرت ہلال پر تذف کی حد آتی تھی۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا اربعہ
شہداء والا حد فی ظہرک یود ذلک مراداً (نسائی ج: ۲، ص: ۱۰۸) حضرت ہلال
کو اپنی سچائی پر یقین تھا گو قانوناً ان پر سزا آتی تھی۔ آپ نے حضور ﷺ کی خدمت میں عرض
کی:-

والذی بعثک بالحق انی لصادق فلینزلن اللہ تعالیٰ مایمری
ظہری من الحد (صحیح بخاری ج: ۲، ص: ۵۹۵)

ترجمہ: اس ذات کی قسم جس نے آپ ﷺ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے
میں سچا ہوں سو اللہ تعالیٰ ضرور ایسا حکم اتارے گا جو میری پشت کو اس
حد سے بچالے۔

آنحضرت ﷺ پہلے یہ بھی فرما چکے تھے کہ اللہ کے ایسے بندے بھی ہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ
پر کوئی قسم کھالیں تو اللہ تعالیٰ ان کی قسموں کو بھی پورا کر دیتا ہے۔ (دیکھئے صحیح مسلم ج: ۲، ص: ۳۸۲)
حضرت ہلال ایسا کہنے میں اس مقام حدیث پر تھے کہ اللہ تعالیٰ ان کے کہنے کو واقع

کرتے ہیں یا یوں کہتے کہ ایک بات ہونے والی تھی اس کا پرتو (قبل از وجود) ان کے دل پر پڑا اور وہ اس پر ایک ایسے وقت میں بولے جب اس میں ان کا اپنا ایک اعزاز بھی تھا۔

اللہ تعالیٰ نے لعان کا حکم اتارا اور اس حکم سے ہلال بن امیہ کے مقدمہ کی صورت دوسری ہو گئی اور وہ اس حد سے بچ گئے۔ یہ حضرت ہلال کی ایک کھلی کرامت ہے کہ قبل از وحی ایک بات کہہ دی اور اللہ تعالیٰ نے اس مقبول بندے کی لاج رکھی اور آپ کو سب کے سامنے سرخرو فرمایا۔

(۶)۔ حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ حضورؐ کے دو صحابی حضرت اسید بن حنیفہؓ اور حضرت عباد بن بشرؓ ایک سیاہ رات آپؐ کی بارگاہ سے واپس نکلے۔ رات سیاہ تھی روشنی کا کوئی نظام نہ تھا اللہ تعالیٰ نے ان کے ہاتھوں کیسی روشنی دکھائی؟ اسے صحیح بخاری میں دیکھئے:-

ان رجلین خرجا من عند النبی ﷺ فی لیلۃ مظلمۃ فلما تفرقا
لفروق النور معهما... صار مع کل احد منهما واحد

(صحیح بخاری ج: ۱، ص: ۵۳۷)

ترجمہ: دو شخص ایک سیاہ رات میں آنحضرت ﷺ کے پاس سے نکلے
ان دونوں کے آگے دو نور تھے (مثل المصباحین یضئان) جب
جدا ہوئے تو ان کے ساتھ کی روشنی بھی دو حصوں میں بٹ گئی اور ہر
ایک کے آگے ایک حصہ چلا۔

کیا یہ ان دو صحابہ کی کھلی کرامت نہیں؟ اور کیا یہ ان کے عند اللہ مقبول ہونے کا
اعلان نہیں؟ اندھیری رات میں روشنی کا آجانا اور ان کے آگے چلنا پھر دونوں کے
راستوں کے علیحدہ ہونے پر روشنی کا دو حصوں میں بٹ کر ان کے ساتھ ساتھ چلنا یہ فعل
خداوندی ہے لیکن اس میں عزت اور منزلت آنحضرت ﷺ کے دو صحابہ کی ہے۔

(۷)۔ حضرت ابوالیوب انصاریؓ فتح قسطنطنیہ کے دوران فوت ہوئے آپ نے
وصیت فرمائی کہ مجھے اُس سرحد پر دفن کیا جائے جہاں تک میری وفات کے وقت مسلمان پہنچ
چکے ہوں، چنانچہ آپ کو اُس سرحد پر دفن کیا گیا اور آپ کی اس وقت کی کرامت کو ہر اس شخص
نے دیکھا جو وہاں موجود تھا۔ علامہ سرخسیؒ (۳۹۰ھ) لکھتے ہیں:-

ودفنوه لیلۃ لقصعد من قبره نور الی السماء ورائی ذالک من
کان بالقرب من ذالک الموضع (شرح سیر کبیر)

ترجمہ: اور مسلمانوں نے آپ کو رات کے وقت دفن کیا آپ کی قبر سے نور کا ستون اوپر کی طرف اٹھا اور اسے ان لوگوں نے بھی دیکھا جو اس جگہ کے قریب تھے۔

(۸)۔ حضرت بریدہؓ کہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا: ”جب بھی جنت میں داخل ہوا میں نے بلالؓ کے چلنے کی آہٹ اپنے آگے سنی“۔ آپ کب جنت میں داخل ہوئے؟ معراج کی رات یا آپ نے کبھی یہ حالت کھنکھائی ہوگی، حضرت بلالؓ ابھی اس جہاں میں تھے مگر ایک آنے والے وقت کا پرتو آپ نے اس جہاں میں دیکھا۔ اس وقت ہم روحی کمالات سے بحث نہیں کر رہے، بتانا صرف یہ ہے کہ یہ حضرت بلالؓ کی مکمل مقبولیت ہے۔ آپ نے حضرت بلالؓ سے فرمایا:-

يا بلال هم سبقتي الى الجنة لما دخلت الجنة الا سمعت
خشخشتك امامي.

ترجمہ: اے بلالؓ تو اپنے کس عمل سے مجھ سے پہلے وہاں پہنچا ہوا تھا میں جب بھی جنت میں داخل ہوا میں نے اپنے آگے تیرے چلنے کی آہٹ سنی۔

حضرت بلالؓ نے عرض کی:-

يا رسول الله ما اذنت قط الا صليت ركعتين وما احدثت قط
الا وتوضأت عنده ورايت ان لله على ركعتين (جامع ترمذی)
ترجمہ: اے اللہ کے رسول ﷺ میں نے جب بھی اذان کہی دو رکعت
نفل پڑھے اور میرا جب بھی وضو ٹوٹا تو میں نے اسی وقت وضو کر لیا اور
اپنے لیے ۱۱ رکعت تحیۃ الوضوء کو ہمیشہ لازم جانا۔

آپ ﷺ نے فرمایا ہاں یہ ان دو عملوں یا ان دو رکعتوں ہی کی وجہ سے ایسا ہوا ہے۔

(۹)۔ حضرت عائشہ صدیقہؓ سے مروی ہے کہ جب آنحضرت ﷺ کو وفات کے بعد غسل دینے لگے تو صحابہ مشورہ کر رہے تھے کہ آپ ﷺ کے کپڑے اتاریں یا یہ کہ آپ ﷺ کو کپڑوں سمیت غسل دیا جائے۔ آپ فرماتی ہیں کہ ان سب پر یکا یک نیند کا غلبہ ہوا اور سب کی ٹھوڑیاں ان کے سینے سے جا لگیں پھر اس حجرے کے ایک کونے سے آواز آئی کہ

آنحضرت ﷺ کو کپڑوں سمیت غسل دیا جائے اس آواز سے سب جاگ اٹھے اور آپ ﷺ کو اسی طرح غسل دیا گیا۔ وہاں جو صحابہ موجود تھے ان سب نے فرشتے کی یہ آواز سنی۔ یہ ان حضرات کی اجتماعی کرامت کا ایک کھلا اظہار ہے کہ ہیں یہ سب اس جہاں میں (عالم ناسوت میں)، اور آوازیں عالم ملکوت کی سن رہے ہیں۔ اس سے صاف پتہ چلتا ہے کہ یہ حضرات اللہ کے ہاں بہت اونچا مقام پائے ہوئے تھے اور حضور ﷺ کی وفات کے بعد اپنے مقام کو چھوڑ نہ گئے تھے۔

فَلِكَلِمِهِمْ مَّكَلَمٌ مِنْ نَاحِيَةِ الْبَيْتِ لَا يَدْرُونَ مِنْ هُوَ اغْتَسَلُوا
 رسول اللہ علیہ ثابہ (سنن ابی داؤد ج: ۲، ص: ۲۹۲)
 ترجمہ: گھر کے کسی کونے سے کسی کہنے والے نے آواز لگائی ۱۱
 (صحابہ) نہ جانتے تھے کہ کہنے والا کون ہے، اس آواز نے کہا کہ
 کپڑوں سمیت غسل دیا جائے۔

(۱۰)۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے حضرت عبدالرحمن بن ابی بکرؓ کی قبر پر ان کے عمل کو ایک سائبان کی صورت میں دیکھا، آپ نے خادم سے فرمایا کہ یہ جو کسی نے ان کی قبر پر شامیانہ لگا دیا ہے اسے اتارو اس کا عمل اسے اپنے سایہ میں لئے ہوئے ہے۔

عن ابن عمر انه رأى فسطاطا على قبر عبد الرحمن فقال
 يا غلام انزعه فانما يظله عمله (اخرجه البخاري تعليقا ج: ۱ ص: ۱۸۱)
 ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے حضرت عبدالرحمنؓ کی قبر پر ایک خیمہ لگا دیکھا تو آپ نے اپنے خادم سے کہا کہ اسے اتار دے ان پر اپنے عمل کا خیمہ لگا رہے گا۔

ہم نے عام صحابہ کرامؓ سے یہ دس مثالیں آپ کے سامنے رکھیں ہیں ان میں خلفائے راشدین عشرہ مبشرہ اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ جیسے اکابر سے کوئی بات نقل نہیں کی، ان حضرات کی کھلی کرامات اپنی جگہ بے شمار ہیں۔ یہ اس لئے کہ جانا جائے کہ یہ چند افراد کی بات نہیں عام صحابہ مقام ولایت رکھتے تھے اور روحانیت کی دولت سے مالا مال تھے۔ اور آنحضرت ﷺ نے ان سب کی اس طرح روحانی تربیت فرمائی کہ جگہ جگہ ان کی روحانیت اور برکات پھیلی تھیں اور جگہ جگہ انکے نور کے جلوے اترے تھے۔ یہ نہ سمجھا جائے کہ صحابہ کرامؓ نے حضور ﷺ سے صرف علم

کی دولت پائی تھی اور ان کی تراٹ حضور ﷺ سے صرف کتاب و سنت تھی، حضور ﷺ نے اپنے فرائض رسالت ادا کرتے ہوئے ان کا پوری طرح تذکیر قلب کیا تھا اور یہ تذکیر یافتہ جماعت تھی جن کو آپ ﷺ نے اپنے سامنے کتاب و سنت کا امن بتایا تھا اور رستی دنیا تک کے لیے انہیں آسمان روحانیت کے روشن چراغ بتلایا تھا۔ کتاب و سنت کا مجتہدانہ علم بے شک کسی کو ملا لیکن تذکیر قلب اور تصفیہ باطن کا نور ان میں سے ہر ایک کے سینہ میں پایا گیا اور ان میں سے ہر ایک اپنی خلوت و جلوت میں سلوک و احسان کی راہوں پر گامزن تھا اور ان کی عبادت ہمہ تن مقام احسان کی آئینہ دار تھی اور مقام احسان کی خود حضور ﷺ نشانہ ہی فرما گئے تھے۔

صحابہ کرام کی تذکیر کی دولت پھر آگے چلی اور جو ان سے جڑتے گئے اور ان کے نقش قدم پر چلتے گئے انہوں نے بھی اس دولت سے وافر حصہ پایا۔ اسلام میں انہیں تابعین کا نام دیا گیا ہے (یعنی تابعی ہونے والے)۔ جن لوگوں نے صحابہ کو دیکھا مگر ان کی راہ پر نہ چلے وہ تابعین کے بابت دائرہ میں شمار نہ ہوں گے۔ ہاں یہ صحیح ہے کہ صحابہ پر سلوک و احسان کی محنت رکی نہیں یہ سلسلے آگے چلے اور بڑی روحانی قوت سے چلے۔

صحابہ کے بعد اہل ولایت تابعین

تابعین کرام میں بھی بہت سے حضرات سلوک و احسان میں معروف ہوئے، ان میں سے ہم علامہ ذہبی کے حوالے سے صرف دوسرے اور تیسرے طبقے کے حضرات کا ذکر کرتے ہیں۔ اس سے پہلے چلے گا کہ یہ حضرات سلوک و احسان میں کس طرح معروف تھے اور اللہ تعالیٰ نے کس طرح انہیں زہد و تقویٰ سے نواز رکھا تھا، لوگوں نے ان کی کملی کرامات دیکھیں تھیں۔ ان حضرات کے زہد و تقویٰ کو دیکھ کر پتہ چلتا ہے کہ صوفیہ کرام کا طبقہ اس وقت بھی خاصہ موجود تھا۔

حضرت ابو مسلم خولانی (۶۲ھ)، ربیع بن خثیم ثوری کوئی (۶۲ھ)، امام اسود بن یزید نخعی (۷۵ھ)، ابوبکر بن عبدالرحمن مخزومی (۹۳ھ)، ابوعثمان النہدی (۱۰۰ھ)، حضرت عمر بن عبدالعزیز (۱۰۱ھ)، حضرت علی بن الحسین المعروف زین العابدین (۹۳ھ)، حضرت سالم بن عبداللہ بن عمر (۱۰۶ھ)، حضرت حسن بن حسن یسار حسن بصری (۱۱۰ھ)، امام ابن سیرین (۱۱۰ھ)، امام عطاء بن ابی رباح (۱۱۵ھ) نور اللہ مرقدہم۔

(۱) حضرت ابو مسلم خولانی (۶۲ھ)

علامہ ذہبی آپ کے بارے میں لکھتے ہیں:-

آپ مشہور فقیہ، عابد، زاہد اور ملک شام کے پھول تھے۔ ان کو نبوت کے جھوٹے مدعی اسود عسی نے آگ میں ڈلوادیا تھا جس سے یہ صحیح سلامت بچ نکلنے میں کامیاب ہو گئے۔ ان کو اس امت کا حکیم کہا جاتا تھا۔ آپ صاحب کرامت بزرگ تھے اور آپ پر حضرت ابراہیم علیہ السلام کا سایہ تھا۔

(۲) ربیع بن خثیم کوئی (۶۲ھ)

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ آپ سے فرمایا کرتے تھے:-
ابو یزید! اگر تمہیں رسول اللہ ﷺ دیکھ لیتے تو ضرور تم سے محبت کرتے، میں جب تمہیں دیکھتا ہوں تو مجھے اللہ کی طرف رجوع کرنے والے لوگ یاد آجاتے ہیں (ذہبی)۔
ابو عبیدہ کہتے ہیں کہ میں نے ربیع سے زیادہ لطیف العبادہ کسی کو نہیں پایا (طبقات ابن سعد ج ۱: ص ۱۲۷)۔ آپ نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اور حضرت ابوالیوب انصاریؓ سے روحانی فیض پایا تھا (تہذیب ج: ۳، ص: ۲۳۳)۔ آپ ایک مرتبہ تجہ کے لیے کھڑے ہوئے تو ایسی رقت طاری ہوئی کہ ایک آیت پڑھتے پڑھتے ساری رات گزار دی (طبقات ج: ۲، ص: ۲۳)۔

(۳) امام اسود بن یزید الحنفی (۷۵ھ)

امام ابراہیم حنفیؒ کے ماموں تھے۔ حج اور عمرہ کے لیے تقریباً اسی سفر کیے ان میں دونوں کو جمع نہیں کیا۔ علامہ ذہبیؒ لکھتے ہیں:-

لوگ کثرت عبادت اور ریاضت کی وجہ سے آپ کو سختی کہتے تھے۔ آپ ولایت میں نہایت اونچے درجے پر تھے، آپ کا وجود اس بات کی شہادت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ختم نبوت کے بعد ولایت کا دروازہ بڑی شان سے کھولا ہوا ہے۔

(۴) ابوبکر بن عبدالرحمن الحضری (۹۴ھ)

علامہ ذہبیؒ لکھتے ہیں:-

آپ نیکو کار، عبادت گزار اور خدا تعالیٰ سے بے حد ڈرنے والے تھے، اسی بناء پر آپ کو رامہب قریش کہا جاتا تھا۔ یہ رہبانیت نہ تھی اسلام میں اس کا ایک اپنا مقام ہے اور وہ دنیا اور آخرت کو ایک دین میں جمع کرنا ہے۔

اس سے پتہ چلتا ہے کہ اہل طریقت ایک خاصی تعداد میں موجود تھے۔ اسلام میں رہبانیت نہیں، ان کو راہب کہنا اس لئے تھا کہ آپ سلوک و احسان میں بہت آگے نکل گئے تھے۔ یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ شریعت کی خلاف ورزی کرنے والا مقام احسان پا سکے یا اس مقام پر آ سکے۔

(۵) حضرت ابو عثمان العہدیؒ (۱۰۰ھ)

حضرت سلمان فارسیؓ جنہوں نے حضرت ابو بکر صدیقؓ کی خدمت میں رہ کر سلوک و احسان کے مقامات طے کئے تھے، آپ ان کی خدمت میں بارہ سال رہے (ذہبی)۔ رات کو قیام اور دن کو روزہ رکھنا آپ کا عام معمول تھا۔ نماز میں اس قدر خشوع تھا کہ کھڑے کھڑے آپ پر غشی طاری ہو جاتی۔ ابراہیم نجی کہتے ہیں کہ میرا خیال ہے کہ آپ سے کسی گناہ کا ارتکاب نہیں ہوا۔ یاد رکھئے گناہوں سے معصوم ہونا صرف انبیاء کرام کی شان ہے البتہ گناہوں سے محفوظ اولیاء کرام بھی ہو سکتے ہیں، انہی مقبولین میں سے آپ بھی تھے۔

(۶) حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ (۱۰۱ھ)

علامہ ذہبی آپ کی زوجہ محترمہ فاطمہ بنت عبدالملک سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے ان سے بڑھ کر خدا سے ڈرنے والا کسی کو نہیں دیکھا۔ کھول کہتے ہیں کہ اگر میں قسم کھاؤں کہ میں نے ان سے زیادہ دنیا سے بے رغبت کسی کو نہیں دیکھا تو میں حادثہ نہ ہوں گا۔ عشاء کی نماز کے بعد مسجد میں بیٹھ جاتے اور ساری ساری رات دعا میں لگے رہتے۔ خلافت سے پہلے حضرت خضر کی تربیت میں رہے (ذہبی)۔ رباح بن عبیدہ نے ایک دفعہ حضرت خضر کو ان کے کندھے پر ہاتھ رکھے دیکھا، آپ نے انہیں دیکھا کہ یہ حضرت خضر تھے۔ آپ کے مقامات ولایت کا یہاں بیان نہیں ہو سکتا۔ آپ ایک مرتبہ سورہ القارعہ کی تلاوت کر رہے تھے کہ اچانک چیخ نکل کر گر پڑے۔ یزید بن حوشب کا بیان ہے کہ میں نے حضرت حسن بصری اور عمر بن عبدالعزیز سے زیادہ کسی کو قیامت سے ڈرنے والا نہیں دیکھا۔ (طبقات ابن سعد ج: ۵، ص: ۲۹۳)

(۷) عبداللہ بن محرزؒ (۹۹ھ)

شام کے مشہور محدث رجاہ بن حیوہ کہا کرتے تھے کہ اگر اہل مدینہ اپنے عابد حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی وجہ سے ہم پر فخر کریں تو ہم اپنے عابد عبداللہ بن محرزؒ کے ساتھ ان پر فخر کریں

کے، بخدا میں اللہ زمین کے لیے ان کی زندگی کو امن کا باعث سمجھتا ہوں۔ امام اوزاعی فرماتے ہیں: ”جس نے اقتداء کرنی ہو اسے ابن عمرؓ جیسے کامل انسان کی اقتداء کرنی چاہئے“

(۸) حضرت امام زین العابدینؓ (۹۴ھ)

آپ خاندان رسالت کے منجھتے پھول تھے، آپ کو زہد و عبادت کا پیکر کہنا بجا ہے۔ امام سعید بن المسیب کہتے ہیں کہ میں نے کسی کو ان سے زیادہ پرہیزگار نہیں دیکھا۔ امام مالک فرماتے ہیں کہ آپ دن رات میں ایک ہزار رکعت نفل پڑھتے تھے اور وفات تک یہی معمول رہا۔ جب نماز کے لیے کھڑے ہوتے تو سارے بدن میں لرزہ ہو جاتا، لوگ پوچھتے کہ آپ کو کیا ہو جاتا ہے تو آپ فرماتے کہ تم لوگ کیا جانو کہ میں کس کے حضور میں کھڑا ہوتا ہوں اور کس سے باتیں کرتا ہوں (طبقات ابن سعد ج ۵ ص ۱۶۰)۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ آپ مقام احسان کے پہلے درجہ پر تھے کہ عبادت اس طرح کرتے کہ گویا اللہ تعالیٰ کو دیکھ رہے ہیں، ان تعبد اللہ کانک نواہ۔ آپ کے سفر و حضر میں کبھی قیام لیل کا ناغہ نہیں ہوا (مختصر صفوة المصنفہ ص: ۱۳۷)

(۹) حضرت امام حسن بصریؓ (۱۱۰ھ)

آپ طبقہ تابعین کے سرخیل ہیں۔ ابن سعد لکھتے ہیں کہ آپ بڑے عبادت گزار اور صوفی المشرب تھے۔ تصوف ان دنوں صوفی حضرات کے طریقہ سے پہچانا جاتا تھا۔ حافظ ذہبی لکھتے ہیں: ملیح الذکر بلیغ المواعظ رأس فی انواع الغیور (تذکرہ ج: ۱، ص: ۶۲)۔ پر تاثیر وعظ و نصیحت میں آپ کا کوئی جواب نہ تھا۔ آپ لکھتے ہیں کہ آپ ہر قسم کی نیکی میں کمال تک پہنچے ہوئے تھے (تذکرہ)۔ آپ کی والدہ محترمہ ام المومنین حضرت سلمہ کی کنیز تھیں۔ حافظ ابن حجر لکھتے ہیں: کان فصیحا رای علیاً و طلحہ۔ آپ ولایت میں حضرت علیؓ کے خلیفہ تھے۔ امام ابو زرہ کہتے ہیں کہ آپ نے حضرت علیؓ کے ہاتھ پر چودہ سال کی عمر میں بیعت کی (تاریخ مشائخ چشت ص: ۱۱۵)۔ امام باقر کے سامنے آپ کا ذکر کیا جاتا تو آپ فرماتے: ذاک الذی یشبہ کلامہ کلام الانبیاء (تہذیب ج: ۲، ص: ۲۶۵) کہ آپ وہ شخصیت ہیں کہ آپ کا کلام پیغمبروں کے کلام سے مشابہ ہے۔

حضرت عطاء بن ابی رباح (۱۱۵ھ) فرماتے ہیں:-

ذاک امام ضخم یقتدی بہ (ایضاً)

ترجمہ: آپ بہت بڑے امام ہیں جن کی اقتدا کی جاتی ہے۔

چودہ سال کی عمر میں حضرت علیؑ کی خلافت کا پانا اور ولایت کے اعلیٰ مدارج تک پہنچنا کیا کوئی معمولی بات ہے؟ دراصل یہ موہبہ الٰہی تھی تاہم اس میں آپ کی ریاضت و عبادت اور اوراد و اشغال کا بھی بڑا دخل ہے۔ لیکن کالمین کی توجہ باطنی سے یہ کمالات جب دل پر اترتے ہیں تو لہجوں میں دل کی دنیا بدل جایا کرتی ہے۔

اس میں شک نہیں کہ حضرت حسن بصریؒ نے حضرت علیؑ اور حضرت طلحہؓ کو دیکھا ہے۔ محدثین کو اس میں تو کلام ہے کہ آپ نے حضرت علیؑ سے حدیث کی روایت کی یا نہیں۔ کوفہ میں محدثین عام طور پر بیس سال سے کم عمر میں روایت نہ کرتے تھے، ممکن ہے کہ اس کے کچھ اثرات بعصرہ میں ہوں لیکن چھوٹی عمر میں فیض صحبت کے حاصل ہو جانے میں کوئی امر مانع نہ تھا۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے علم حضرت علیؑ، حضرت ابی بن کعبؓ سے حاصل کیا لیکن فیض صحبت حضور اکرمؐ سے پایا۔

(۱۰) حضرت سالم بن عبداللہؒ (۱۰۶ھ)

امام مالک کہتے ہیں کہ آپ کے زمانے میں زہد و پرہیزگاری اور علم و فضل میں صحابہ کرامؓ سے مشابہت رکھنے والا آپ سے زیادہ کوئی نہیں تھا۔ سالم دو درہم کا کپڑا خرید کر گزارا کر لیتے تھے۔ میمون بن مہران کہتے ہیں کہ سالم اخلاق و عادات اور سادہ زندگی گزارنے میں اپنے والد حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے نقش قدم پر تھے۔ اپنا سودا سلف خود خریدتے تھے۔ صوفیہ کرام کے ہاں جو موٹا لباس پہننے کا رواج ہے وہ آپ سے ہی چلا۔ حافظ ذہبی لکھتے ہیں:-

ایک دفعہ آپ سادہ موٹے جھوٹے لباس میں خلیفہ سلیمان کے دربار میں چلے گئے خلیفہ نے برا منانے کی بجائے آپ کو اپنے ساتھ تخت پر بٹھایا۔ (تذکرہ ج ۱ ص ۸۹)

تواضع اور انکساری کی بناء پر اونی لباس پہنتے اور اپنے خاشی اونٹوں کو اپنے ہاتھ سے دوائی ملا کرتے تھے۔ (ایضاً)

حضرت عبداللہ بن عمرؓ آپ سے بہت محبت کیا کرتے تھے اور کہا کرتے تھے:-

یلومونی فی سالم والو مهم
وجلوة بین العین والانف سالم

سلوک و احسان کی راہ پر چلنے والے اب تک اس لباس کو اپنائے ہوئے ہیں۔
صوفی کا لفظ صوف سے نکلا ہو یہ بھی ایک رائے ہے۔ حافظ ابن تیمیہ (۷۲۸ھ) لکھتے ہیں:

وكان السلف يسمون اهل الدين والعلم والقراءة فيدخل فيهم
العلماء والنساک ثم حدث بعد ذلك اسم الصوفية
والفقراء واسم الصوفية هو نسبة الى لباس الصوف هذا هو
الصحيح (فتاویٰ ابن تیمیہ ج: ۱۱، ص: ۱۹۳)

ترجمہ: سلف صالحین اہل دین، اہل علم اور پڑھے ہوئے کے ناموں
سے پہچانے جاتے تھے۔ انہی میں علماء بھی داخل تھے اور عبادت گزار
ساکین بھی۔ اس کے بعد صوفیہ اور فقراء کے نام پیدا ہوئے۔ صوفیہ کی
نسبت صوف کا لباس پہننے کی وجہ سے ہے۔ (اس نام کی وجہیں اور بھی
بیان کی گئی ہیں) مگر صحیح یہی ہے۔

دوسری صدی میں یہ لفظ اہل علم میں آچکا تھا۔ حافظ ابن تیمیہ لکھتے ہیں:-
وكذلك في النماء المائة الثانية صاروا يعبرون عن ذلك
بلفظ الصوفی لان لبس الصوف يكثر في الزهاد (ایضاً ص: ۲۵)
ترجمہ: اور اسی طرح دوسری صدی ہجری کے دوران اس راہ کے لوگوں
کو لفظ صوفی سے یاد کیا جانے لگا کیونکہ پرہیزگاروں کے ہاں زیادہ
صوف پہننے کا رواج تھا۔

اب یہ لغوی معنی میں نہیں عرفی معنی میں عبادت گزاروں راہ طریقت کے سالکوں
اور فقراء سب کو شامل تھا۔

فالفقير في عرفهم عبارة عن السالك الى الله تعالى كما
هو الصوفي في عرفهم (ایضاً ص: ۷۰)

ترجمہ: سوان کے عرف میں فقیر سے مراد اللہ کی طرف چلنے والا سالک
ہے جیسا کہ اس کے لیے صوفی کا نام لیا جاتا ہے۔

کتاب و سنت میں جن بزرگوں کو صدیقین اولیاء اللہ اور صالحین وغیرہ کے ناموں
سے ذکر کیا گیا ہے اب سالکوں اور صوفیہ کے ذکر میں اسی مراد محمود کا اعتبار کیا جانا چاہئے۔

حافظ ابن تیمیہ اہل فقر اور اہل تصوف کے بارے میں لکھتے ہیں:-

والتحقیق ان المراد المحمود بهذين الاسمين داخل في
مسمى الصديق والولي والصالح ونحو ذلك من الاسماء
التي جاء بها الكتاب والسنة (ایضاً ص: ۷۰)

ترجمہ: اور تحقیق یہ ہے کہ ان دونوں ناموں (فقیر اور صوفی) سے موسوم
مراد محمود صدیق، ولی اور صالح اور ان جیسے دوسرے ناموں جو کتاب و
سنت میں آئے ہیں داخل ہے۔

اکابر تابعین کے یہ دس اہل ولایت آپ کے سامنے ہیں ہم یہاں دو اور بزرگوں کا
حوالہ بھی لکھے دیتے ہیں۔

(۱۱) امام بن سیرینؒ (۱۱۰ھ)

حضرت امام بن سیرینؒ آنحضرت ﷺ کے مشہور صحابی حضرت انس بن مالکؓ کے
ترتیب یافتہ تھے۔ آپ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے بھی بہت فیض اٹھایا ہے اور تابعین میں
حضرت امام حسن بصریؒ کی محبت میں بھی مدتوں رہے تھے (تہذیب ج: ۹، ص: ۲۱۵)۔ حافظ
ذہبی آپ کے بارے میں لکھتے ہیں: وأما في الورع (تذکرہ ج: ۱، ص: ۶۷)۔ ابن سعد
لکھتے ہیں کہ آپ کثیر العلم اور متورع تھے (طبقات ج: ۷، ص: ۱۴۰)۔ امام عجل کیسے ہیں کہ میں
نے کسی کو ان سے بڑا فقیہ متورع نہیں پایا (تہذیب الاسماء ج: ۱، ص: ۸۳)۔ امام ابن سیرین
طبعاً خوش مزاج تھے لیکن آپ کا دل خوف الہی سے لبریز تھا۔ جو لوگ انہیں دن میں مسکراتا
دیکھتے رات کی تاریکی میں انہیں رونے گڑ گڑاتے ہوئے پاتے، موت کا ذکر آتا تو آپؒ کی
حالت دگرگوں ہو جاتی۔ آپؒ اونچے درجے کے عابد تھے اور عبادت کو بہت محبوب رکھتے تھے۔
رات کا اکثر حصہ یاد الہی میں بسر ہوتا تھا۔ ابن عماد حنبلی نے آپؒ کے بارے میں لکھا ہے کہ علم
اور عبادت دونوں میں آپؒ انتہائی کمال پر تھے (طبقات ابن سعد ج: ۷، ص: ۱۴۳)

(۲۱) امام عطاء بن ابی رباح (۱۱۵ھ)

حضرت عطاء سادات تابعین میں سے تھے۔ حافظ ابن حجر لکھتے ہیں کہ عطاء فقہ، علم
بزرگی اور فضل و کمال کے لحاظ سے جلیل القدر تابعی ہیں (تہذیب ج: ۷، ص: ۲۰۳)۔ علامہ ذہبی

کا کہنا ہے کہ عطاء کے علم، زہد اور خوف خدا کے مناقب بہت ہیں (تذکرہ ج: ۱، ص: ۸۶)۔
 آپ کی عبادت کا یہ حال تھا کہ کامل بیس سال تک مسجد کافر ش ان کا بستر رہا (تہذیب ج: ۷، ص: ۲۰۳)۔ تہجد آپ کا ہمیشہ کا معمول تھا کثرت عبادت سے آپ کی پیشانی پر سجدہ کا نشان بن گیا تھا (ابن سعد)۔ آپ کو ذکر الہی سے بہت محبت تھی اور فرماتے تھے کہ جو شخص اس مجلس میں بیٹھا ہے جس میں اللہ کا ذکر ہوتا ہے تو اس مجلس کو اس کی باطل مجلس کا کفارہ بنا دیتا ہے
 (مختصر منقۃ الصوفیہ ص: ۱۸۵)

ائمہ طریقت صوفیہ محدثین سے

محدثین نے حفاظ حدیث میں کئی اور بزرگوں کا بھی ذکر کیا ہے جو خشیت الہی سے سلوک و احسان کی راہ میں چلے۔ ان کے تذکروں سے پتہ چلتا ہے کہ یہ حضرات عبادت و ریاضت میں پختہ کار صوفی تھے اور تصوف ان دنوں عملی طور پر موجود تھا۔ سلوک و احسان میں یہ حضرات بھی اپنے دور میں پوری فکر سے چلے، ان میں کئی بزرگ صاحب کرامات بھی ہوئے ہیں۔ ہم یہاں ان میں سے صرف بارہ بزرگوں کا ذکر کرتے ہیں جو شریعت کی محنت کے ساتھ ساتھ طریقت کے بحر عمیق کے بھی ماہر تیراک تھے۔

۱۔ امام مجاہد بن جبیر (۱۰۳ھ)

آپ قرآن کریم کی تفسیر میں حضرت ابن عباس کے شاگرد رشید تھے۔ غمیش کہتے ہیں کہ مجاہد نہایت سادہ اور نہایت کم قیمت لباس پہنتے تھے، چپے اسرار معلوم کرنے کا بہت شوق رکھتے۔ حافظ ذہبی لکھتے ہیں آپ برہوت کا کنواں دیکھنے حضرموت گئے (جو یمن میں واقع ہے) اور ہاروت ماروت سے ملنے ہائل گئے اور وہاں عجیب و غریب حالات دیکھے۔ ظاہری اعزاز درویشوں کا ساتھ جس سے پتہ چلتا ہے کہ ان دنوں اونچے درجے کے اصحاب علم بھی خوف آخرت سے صدیقیوں کے پیرایہ میں رہتے تھے۔

۲۔ امام خالد بن معدان (۱۰۴ھ)

خالد بن معدان کی کنیت ابو عبد اللہ تھی۔ ستر صحابہ کرام سے ملاقات کی شہرت سے بہت بچتے تھے۔ منقون کہتے ہیں کہ آپ کے مستفیدین زیادہ ہو گئے تو آپ ان سے روپوشی اختیار کرنے لگے۔ ہر روز ستر ہزار مرتبہ تسبیح پڑھتے۔ خود فرمایا کرتے تھے کہ اگر موت کے لیے

کوئی حد مقرر ہوتی تو اس کی طرف صرف وہی شخص سبقت کرتا جو مجھ سے طاقت میں زیادہ ہوتا (تذکرہ)۔ اس قدر اہمیت اہل طریقت کو ہی میسر آ سکتی ہے۔

۳۔ امام محمد باقرؑ (۱۱۴ھ)

حافظ ذہبی لکھتے ہیں کہ آپ ایک دن رات میں ایک سو پچاس رکعت نفل پڑھتے تھے۔ سید الساجدین امام زین العابدین کے بیٹے تھے اور آئمہ اہل بیت میں ممتاز مقام رکھتے تھے۔ ان اثرات سے آپ نے روحانی قدروں میں بہت بلندی پائی اور ایک عالم کے مرشد عام ٹھہرے۔

۴۔ حضرت ثابت بن ابی (۱۲۳ھ)

بکر بن عبداللہ کہتے ہیں جو اپنے زمانے کا سب سے بڑا عابد دیکھنا چاہے تو ■ ثابت کو دیکھ لے (تذکرہ)۔ شعبہ کہتے ہیں کہ ایک دن رات میں آپ قرآن کریم ختم کرتے، ہمیشہ روزہ رکھتے۔ حماد بن زید کہتے ہیں کہ میں نے ثابت کو اس طرح پایا کہ آپ کی پسلیاں ادھر سے ادھر ہوتی دکھائی دیتی تھیں۔ جعفر بن سلیمان کا بیان ہے کہ ثابت اس قدر روتے کہ آپ کی آنکھیں ضائع ہونے کا خطرہ پیدا ہو گیا۔ کسی نے سمجھایا تو آپ نے فرمایا اگر آنکھیں نہ روئیں تو ان کا فائدہ ہی کیا ہے۔ بیماری میں علاج نہیں کراتے تھے۔ یہ صوفیہ کرام میں اہل توکل کی ایک منزل ہے۔

۵۔ محمد بن المکندہ القرطبیؒ (۱۳۰ھ)

آپ نہایت ممتاز تزکیہ قلب کی دولت رکھتے تھے۔ سفیان بن عیینہ کا بیان ہے کہ آپ صدق و صفا کی کان تھے۔ حافظ ذہبی لکھتے ہیں کہ نیک لوگوں کی آپ کے پاس بھیڑ لگی رہتی تھی۔ یہ کس لئے؟ معلوم ہوا کہ ان دنوں لوگ بڑی تعداد میں بزرگوں کے پاس اصلاح باطن کے لیے حاضری دیتے تھے۔ ایک رات آپ تہجد میں بہت روئے اس کا سبب دریافت کیا گیا تو آپ نے کہا کہ میں نے یہ آیت پڑھی اور مجھ پر اس وقت اس کا خوف طاری ہو گیا، جب وہ حساب کی گھڑی آپ پہنچے گی:

وبدا لهم من الله ما لم يکونوا يحتسبون (پ: ۲۴، الزمر: ۲۴)

ترجمہ: ان کے سامنے ان کے وہ وہ اعمال آئے جن کے بارے میں

انہیں وہم و گمان بھی نہ تھا۔

آپ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے نفس سے چالیس سال جنگ کی ہے جب کہیں جا کر طبیعت درست ہوئی۔ صوفیہ کرام کے ہاں سب سے کڑی محنت اصلاحِ نفس کی ہے۔ آپ کے اس ارشاد سے پتہ چلتا ہے کہ دوسری صدی ہجری میں اہل حق جس طرح فقہ و حدیث کی تعلیم میں کوشاں رہے اسی طرح اہل حق اصلاحِ نفس اور تصفیۂ باطن کی ضرورت بھی پوری طرح محسوس کرتے اور تعلیم کتاب و سنت کے ساتھ تزکیہ قلب پر بھی برابر محنت کی جاتی تھی۔

۶۔ حضرت ایوب سختیانی (۱۳۱ھ)

ایوب بن ابی تمیمہ سختیانی تابعی ہیں۔ امام ابن سیرین کے شاگرد تھے۔ بصرہ میں مقیم رہے۔ اتباعِ سنت میں بہت سخت تھے۔ امام دارالبحرۃ حضرت امام مالک فرماتے ہیں:-

كان من العالمين العاملين الخاضعين و كان من عباد الناس و

خيارهم

ترجمہ: آپ علم و عمل اور عاجزی رکھنے والوں میں سے تھے اور لوگوں

میں سب سے زیادہ عابد تھے اور بہترین لوگوں میں تھے۔

اس سے پتہ چلتا ہے کہ دوسری صدی کے شروع میں علماء کرام صرف علم سے نہیں عبادت و ریاضت سے بھی بچانے جاتے تھے۔ یہ پیرایہ عمل بدوں اس کے متصور نہیں کہ ان کے ہاں سلوک و احسان اور نیک صحبت سے تزکیہ قلب کی محنت برابر جاری تھی۔

۷۔ ابو حازم سلمہ بن دینار مخزومی (۱۴۰ھ)

آپ کی تقریباً ہر بات حکمت اور فکرِ آخرت سے بھرپور ہوتی تھی۔ درویشوں کی ادا میں کلام کرتے تھے۔ حافظ ذہبی یعقوب بن عبد الرحمن سے روایت کرتے ہیں ابو حازم کہا کرتے تھے:-

جس عمل کی سزا سے بچنے کے لیے تم موت کو ناپسند کرتے ہو اسے چھوڑ

۱۱ پھر جب بھی تم مرو کوئی نقصان نہیں ہوگا۔

ایک دفعہ فرمایا جو بندہ اپنے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان تعلق درست کر لیتا ہے اللہ تعالیٰ ان کے اور دوسرے بندوں کے درمیان تعلقات درست رکھتا ہے اور جو اللہ تعالیٰ سے تعلق بگاڑتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے اور دوسرے بندوں کے درمیان تعلقات بگاڑ دیتا ہے۔ سو بہت سے بندوں کو خوش رکھنے کی نسبت ایک ذات کو خوش کر لینا زیادہ آسان ہے۔ (تذکرہ)

یہ انداز کلام واضح کرتا ہے کہ سلوک و احسان کی محنت اور تزکیہ قلب کی دعوت اُن دنوں عام موجود تھی یہی فکر آخرت اور تصفیہ باطن کی محنت اور استقامت ہے جس نے آگے چل کر تصوف کا نام پایا۔ یہ ہرگز کوئی غیر اسلامی فکر نہیں جسے بدی انداز میں اسلام میں داخل کر لیا گیا ہو۔

(۸)۔ حضرت امام جعفر بن صادقؑ (۱۴۸ھ)

حضرت عمر المقدام کا بیان ہے کہ جب میں آپ کو دیکھتا ہوں تو نظر پڑھتے ہی معلوم ہو جاتا تھا کہ وہ نبوت کے خاندان سے ہے (تہذیب الاسماء ج: ۱، ص: ۱۵۰)۔ آپ کا کوئی وقت عبادت سے خالی نہ ہوتا تھا یا نماز میں ہوتے یا روزے میں یا تلاوت میں۔

آپ فرماتے کہ جو دوسروں کے مال کی طرف نظر اٹھاتا ہے وہ فقیر مرتا ہے، جو شخص دوسرے کی پردہ دری کرتا ہے خدا اس کے خفیہ حالات کھول دیتا ہے، جو بغاوت کی تلوار کھینچتا ہے وہ اسی سے قتل کیا جاتا ہے۔ جو اپنے بھائی کے لیے گڑھا کھودتا ہے وہ خود اس میں گر جاتا ہے۔

درویشوں کے متعلق مشہور ہے کہ وہ صوف یا اون پہنتے ہیں، ان کا لباس بہت عام اور سادہ ہوتا ہے۔ حافظ ذہبی لکھتے ہیں کہ حضرت امام اپنے اچھے لباس کے نیچے اون کا لباس پہنتے تھے، آپ نے امام سفیان ثوری کو اوپر کا لباس اٹھا کر اندر کا لباس دکھایا اور فرمایا:۔

نیچے کا لباس ہم نے اللہ تعالیٰ کے لیے اور اوپر کا لباس تمہارے لیے پہنا ہے۔

حضرت امام ابوحنیفہؒ بھی آپ سے بہت عقیدت رکھتے تھے اور آپ سے ملتے رہتے تھے۔ امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ میں ایک زمانہ تک آپ کی خدمت میں آتا جاتا رہا آپ کو ہمیشہ باجماعت نماز پڑھتے پایا۔

۹۔ ابوسلیمان داؤد بن نصیر الطائیؒ (۱۶۰ھ)

آپ حضرت امام ابوحنیفہؒ کی مجلس شوریٰ کے رکن تھے۔ کان یجالس اباحنیفہ (ذکر ابن حبان)۔ عطاء بن مسلم کہتے:۔

کنا ندخل علی داود الطائی فلم یکن فی بیتہ الا باریۃ ولبنۃ
یضع رأسہ علیہا واجانۃ فیہا خبز و مطہرۃ یوضا منها
ویشرب (تہذیب ج: ۳، ص: ۲۱۳)

ترجمہ: ہم امام داؤد طائی کے پاس جایا کرتے تھے آپ کے گھر میں ایک بوریئے اور ایک اینٹ کے سوا جس پر آپ سر رکھتے کچھ نہ تھا اور ایک توشہ دان تھا جس میں وہ روٹی رکھتے تھے ایک لوٹا جس میں وضو بھی کرتے تھے اور اس میں پانی بھی نوش کرتے۔

عارب بن دثار کہتے ہیں کہ اگر امام داؤد طائی کسی پہلی امت میں ہوتے تو اللہ تعالیٰ قرآن کریم میں ان کی بات نقل کرتے۔

لو كان داود في الامم الماضية يقص الله علينا من خبره (ایضاً)
امام نسائی کتاب الجہاد کے آخر میں لکھتے ہیں:-

اخبرنا احمد بن يحيى قال حدثنا اسحق بن منصور قال حدثنا
داود يعني الطائي عن عبدالمالك بن عمير.

پھر ج: ۲، ص: ۳۶ اور ص: ۱۲۹ پر بھی حضرت داؤد طائی کی امام اعمش سے روایات مذکور ہیں۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ دوسری صدی میں تصوف اپنی ان علامات میں خاصا معروف ہو چکا تھا۔ یہ حضرات صرف تصوف میں ہی معروف نہ تھے ان کی علمی حیثیت بھی اپنی جگہ خاص معروف تھی۔

حضرت امام ابوحنیفہ نے فقہ کی تدوین میں جن علماء کو شامل کیا ان میں ایک ایک وقت کا سکندر اور علم کا سمندر تھا۔ حدیث میں امام ابو یوسف، فقہ و قیاس میں امام زفر اور عافیہ اور ادب و عربیت میں امام محمد اور سلوک و احسان میں داؤد الطائی جیسے حضرات اس شہر کی فقہ کو مرتب کرنے میں ایک دوسرے کے پہلو پہ پہلو چلتے تھے۔ اور خود امام ابوحنیفہ ان سب کے شیخ تھے، ان کی رہنمائی میں یہ فقہ حنفی مرتب ہوئی۔ فجزاهم اللہ احسن الجزاء.

۱۰۔ خواجہ عبدالواحد بن زیدؒ (۷۰ھ)

سلوک و احسان کی راہ سے جن علماء نے امتیاز پایا ان میں حضرت حسن بصری کے بعد حضرت خواجہ عبدالواحد کا نام سرفہرست ہے۔ اس دور میں یہ حضرات زاہدین کے نام سے معروف تھے۔ کتب رجال میں جہاں ان کے تذکرے ملتے ہیں وہاں یہ لفظ زاہد عام طور پر ساتھ ملتا ہے۔

حافظ ابن حجر آپ کے تذکرہ میں لکھتے ہیں:-

عبدالواحد بن زید البصری الزاهد شیخ الصوفیہ واعظم من
لحقی الحسن وغیرہ (لسان المیزان: ۴، ص: ۸۰)

ترجمہ: آپ بصرہ کے رہنے والے تھے زاہد بزرگ تھے اہل تصوف کے
شیخ ہیں اور حضرت حسن بصری اور ان کے اقران سے جو لوگ وابستہ
تھے ان میں یہ سب سے بڑے تھے۔

علم میں یہ مرتبہ تھا کہ امام وکیع اور امام مسلم اور ابوسلیمان درانی جیسے محدثین نے ان
سے حدیث روایت کی ہے۔ فقہ میں امام ابوحنیفہ سے بھی فیض پایا ہے اور عمل میں یہ حالت تھی
کہ آپ نے چالیس سال صبح کی نماز عشاء کے وضو سے پڑھی۔ (ایسا متواتر اور متصل نہ ہوا
ہوگا بلکہ کل دفعہ جب ایسا ہوا اس کی مجموعی مدت چالیس سال بنتی ہے) آخر میں آپ کی
یادداشت محدثین کی سی نہ رہی اس لئے انہوں نے آپ کی روایت لینا ترک کر دیا لیکن اس کا یہ
مطلب نہیں کہ مقامات ولایت میں آپ اپنے وقت میں سلوک و احسان کے سالکین میں شیخ
وقت نہ رہے تھے، روحانی منزلوں میں کبرسنی سے فیض باطنی منقطع نہیں ہوتا۔ آپ سے بہت
کرامات منقول ہیں۔ آپ کے بڑے خلفاء میں خواجہ فضیل بن عیاض، خواجہ ابوالفضل بن رزین
اور خواجہ ابویوب سوی زیادہ معروف ہیں۔

۱۱۔ خواجہ فضیل بن عیاض ۱۸۷ھ

حافظ ابن حجر لکھتے ہیں:

الزاهد الخراسانی روی عن الاعمش و منصور و عبید اللہ بن
عمر و هشام بن حسان و یحیی بن سعید الانصاری... و قال
النسائی ثقة مأمون رجل صالح و قال الدار قطنی ثقة.. عن
ابن المبارک اما اورع الناس فضیل بن عیاض

(تہذیب ج: ۸، ص: ۲۹۶)

امام عجمی کہتے ہیں کہ آپ ثقہ اور بڑے عابد اور رجل صالح تھے (ایضاً)۔ آپ کے
سلوک و احسان میں چلنے والے شاگردوں میں ابراہیم بن ادم، خواجہ بشر حافی، شیخ ابورجاء

عطاروی اور خواجہ عبید اللہ زیادہ معروف ہوئے (دیکھئے خزینۃ الاصغیاء)۔ آپ شیخ الحرم کے لقب سے مشہور تھے۔ عبد اللہ بن مبارک، کچی بن سعید القطان، امام شافعی آپ کے تلامذہ میں سے ہیں۔ عبد الرحمن بن مہدی کہتے ہیں کہ امام مالک سے زیادہ بارعب اور فضیل سے زیادہ پرہیزگار ہم نے نہیں دیکھا (تذکرہ)۔ یہ امام طریقت صحیح بخاری کے رواقہ میں سے ہیں (دیکھئے صحیح بخاری ج: ۲، ص: ۱۱۰۰، ص: ۱۱۰۲)

۱۲۔ حضرت ابراہیم بن ادھمؒ (۱۶۰ھ)

حضرت ابراہیم بن ادھمؒ بلخ کے رہنے والے تھے، زیادہ دیر شام میں قیام پذیر رہے۔ امام نسائی آپؒ کے بارے میں فرماتے ہیں احد الزہاد (آپ آئمہ طریقت میں سے ایک تھے) (البدایہ ج: ۱۰، ص: ۱۳۵)۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ ان دنوں دوسری صدی ہجری میں سلوک و احسان کے راہ نور و زہد و تقویٰ کے نام سے پچپائے جاتے تھے۔ ابراہیم بن ادھمؒ بھی انہیں میں سے تھے۔ امام ترمذی لکھتے ہیں:-

وروی قتیبة عن ابراهيم بن ادھم عن مقاتل بن حیان

(جامع ترمذی ج: ۱، ص: ۱۴)

حافظ ابن حجرؒ لکھتے ہیں:-

قال ابن حیان فی الثقات کان صابراً علی الجھد والفقه والورع

الدائم والسخاء الوافر الی ان مات (تہذیب ج: ۱، ص: ۱۰۳)

ترجمہ: ابن حیان نے کتاب الثقات میں آپؒ کو ذکر کیا ہے۔ آپ ریاضت

و عبادت، فقر و پرہیزگاری اور فیاضی و سخاوت میں آخر دم تک کوشاں رہے۔

حضرت امام احمدؒ نے کتاب الزہد میں حضرت سفیان بن عیینہ (۱۹۸ھ) سے نقل کیا ہے:-

رحم اللہ ابا اسحق یعنی ابراہیم بن ادھم قد یکون الرجل

عالماً باللہ لیس یفقه امر اللہ (ایضاً)

اللہ تعالیٰ ابوالحقؒ پر رحم فرمائے کبھی ایسا بھی ہوتا ہے آدمی ولی تو ہو

جائے پر فقیہ نہ ہو پائے۔

اس سے یہ معلوم ہوا کہ فقیہ کا درجہ ولی سے بہت آگے کا ہے، پھر یہ بھی معلوم ہوا

کہ ولی ۱۱ ہوتا ہے جو اللہ کو پہچاننے والا ہو اور یہ وہی مقام ہے جسے حدیث میں احسان کہا گیا ہے، پھر اس سے یہ بھی پتہ چلا کہ ان دنوں سفیان بن عیینہ جیسے محدثین بھی سلوک و احسان کی راہ پر چلنے والوں کو پہچانتے تھے اور انہیں اہل اللہ میں سے سمجھتے تھے۔ سو سلوک و احسان اس عہد میں بدی راہ نہ سمجھی جاتی تھی جس کی اصل انہیں صحابہ سے نہ ملی ہو اور صحابہ کرام تو سب اللہ کے حضور میں حضوری پائے ہوئے تھے۔

سفیان نے جو آپ کے فقیہ ہونے کی نفی کی ہے تو ۱۱ ان کے اپنے معیار کے مطابق ہے۔ جنہوں نے امام ابو حنیفہ کو دیکھا ہو ۱۱ جلدی کب کسی کو فقیہ مانیں گے۔ یعقوب بن سفیان آپ کے علم کے بہت قائل تھے۔

شاہ سلج نے آپ کو حنفی ۱۱ لیا ۱۱ پھر آپ اس کے بعد وہاں کے بادشاہ ہو گئے۔ آپ نے پھر درویشی کی راہ میں تاج و تخت چھوڑ دیا تھا۔ آپ نے خواجہ فضیل بن عیاض سے خلافت پائی تھی اور اپنے شیخ کی زندگی ہی میں آپ نے وفات پائی رحمہ اللہ تعالیٰ رحمۃ واسعہ۔ ہم نے اہل تصوف کی تیسری صف کے یہ چند اکابر آپ کے سامنے ذکر کئے ہیں۔ کتاب وسنت کا جتنا علم ان دنوں پھیل چکا تھا، اہل طریقت بھی ان دنوں کچھ کم نہ تھے۔ یہاں تک علم و عمل ساتھ ساتھ رہے ہیں اور شریعت و طریقت ساتھ ساتھ چلی ہیں۔ محدثین کا ذہن ان سالکان راہ طریقت کے بارے کیا تھا اور فقہاء کرام ان کے اس زہد و ورع کو کس آنکھ سے دیکھتے رہے؟ اس پر بھی ہم کچھ مباحث پیش کئے دیتے ہیں تاکہ ان اہل طریقت کا تاریخی پس منظر اور واضح ہو جائے۔ اس کے بعد ہم اس پر بحث کریں گے کہ صوفیہ کرام کا مسلمانوں کی قومی زندگی کی تعمیر میں کیا حصہ ہے؟ اس سے یہ بات اور واضح ہو جائے گی کہ اسلام میں تصوف ہرگز رعبانیت کے بجائے میں نہیں یہاں شریعت اور طریقت کے کنارے ساتھ ساتھ چل رہے ہیں۔ دین ایک دریا ہے جس کے ایک کنارے کا نام شریعت ہے اور دوسرے کنارے کا نام طریقت ہے اور یہ وہ بحر ناپید اکنار ہے کہ جب تک یہ دنیا رہے گی اسلام کا چشمہ صافی جاری رہے گا۔ مسلمان اس کو ارضی میں آخری قوم ہیں ان کے بعد یہ دنیا باقی نہ رہے گی۔

صوفیہ کرام محدثین کی نظر میں

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفى اما بعد!

محدثین کا دور روایت (جب حدیث اپنی سند سے روایت ہوتی رہی) امام بغوی (۵۱۶)، رزین بن معاویہ (۵۲۵)، حافظ ابن عساکر (۵۵۱) سے آگے نہیں بڑھتا۔ ان سے پہلا دور حافظ ابو نعیم (۴۳۰)، امام بیہقی (۴۵۸)، خطیب بغدادی (۴۶۳)، حافظ عبدالبر مالکی (۴۶۳) کا تھا۔ اس دور میں علم حدیث ایک فن کی صورت میں آچکا تھا۔ خطیب بغدادی کی کتاب الکفایہ فی علم الروایہ اس دور کی معروف کتاب ہے۔ یہ صحیح ہے کہ اس موضوع پر پہلے حضرت امام مسلم (۲۶۱) کر چکے تھے۔ امام بخاری (۲۵۶) اور امام ابو داؤد (۲۴۵) نے بھی اپنی اپنی کتابوں میں اصول حدیث پر کچھ اپنے نظریات ضمنا لکھے ہیں۔ تاہم یہ فن ایک مستقل موضوع کی صورت میں پانچویں صدی میں سامنے آیا اس دور کے دوسرے ممتاز اہل حدیث (باصطلاح قدیم) میں حافظ ابن حزم (۴۵۷) بھی آتے ہیں۔

محدثین کا وہ دور جب حدیث قاطبہ روایت ہو چکی اور اصول حدیث بھی مستقل کتابوں میں مدون ہو چکا چھٹی صدی سے سامنے آتا ہے۔ اس دور میں اسماء الرجال پر کتابیں لکھی گئیں اور چار صدیوں تک روات حدیث کے تراجم آگے لکھے جاتے رہے۔ امام سیوطی (۹۱۱) صاحب طبقات الحفاظ ہیں۔

ان چار صدیوں کی کتابوں میں بعض روات حدیث کے ناموں کے ساتھ صوفی، صاحب خانقاہ، ورع، متعبد، ناسک کے الفاظ بھی کہیں کہیں ملتے ہیں اس سے پتہ چلتا ہے کہ محدثین کرام صوفیہ کرام کو اپنے ساتھ لے کر چلے ہیں اور انہوں نے صاحب ولایت اور خرقہ پوشوں کو کبھی اپنا غیر نہیں جانا اور ان صوفیہ میں بھی ایسے لوگ ہوئے جنہوں نے اپنے ممتاز

مقام سلوک و احسان کے ساتھ اپنی عالمانہ ذمہ داریوں سے حدیث کی بھی باقاعدہ روایت کی ہے۔ ہم حدیث کی مجلسوں میں پورے اہتمام کے ساتھ بیٹھے ہیں۔ امام داود طائی (۱۶۱ھ) اپنے سلسلے کے ایک قوی النسب بزرگ تھے، کیا آپ امام ابوحنیفہ کی علمی مجلس میں سالہا سال تک نہیں بیٹھتے رہے؟ محدثین نے سلوک و احسان کی منزلیں طے کرنے والے ان بزرگوں کو ہمیشہ اپنے ساتھ رکھا ہے بلکہ خود بھی بہت سے حضرات اہل احسان میں سے تھے۔ امام داؤد الطائی (۱۶۰ھ)، سفیان الثوری (۱۶۱ھ)، خواجہ عبدالواحد بن زیاد (۱۷۰ھ)، ابراہیم بن ادوم (۱۶۲ھ)، شیخ فضیل بن عیاض (۱۸۷ھ)، شیخ شفیق بلخی (۱۹۵ھ) وغیرہم کو دیکھئے کس طرح محدثین انہیں عابد زاہد لکھ کر ان کے اہل تصوف میں سے ہونے کی خبر دیتے ہیں۔ ناقد فن رجال امام یحییٰ بن معین انہیں حدیث میں ثقہ لکھتے ہیں۔ امام ابوحنیفہ، داود طائی کو اپنی علمی مجلس میں جگہ دیتے ہیں۔ فضیل بن عیاض سے امام بخاری ج: ۲، ص: ۱۱۰۰ اور ص: ۱۱۰۲ اور امام مسلم اپنی صحیح میں ج: ۱، ص: ۱۸۰، ص: ۲۱۲، ۲۲۰، ۲۵۶، ۳۷۰ پر روایت لیتے ہیں۔ اس کی تفصیل آگے اُن حضرات کے تذکروں میں آئے گی یہاں صرف یہ بتلانا مقصود ہے کہ سلف میں کئی حضرات معرفت الہی اور معرفت شریعت کا مجمع البحرین گذرے ہیں۔

صوفیہ کرام اور اہل احسان کی فہرست بہت طویل ہے اسے ہم دوسری صدی ہجری سے ایک تسلسل کے ساتھ پیش کریں گے، یہاں ہم صرف اس پر کچھ حوالہ جات پیش کریں گے کہ مذکورہ چار صدیوں کے اہل سیر محدثین نے ان اہل احسان کو کبھی مختلف پیرایہ میں ذکر نہیں کیا ہمیشہ اپنے ساتھ رکھا ہے۔

پہلی صدی ہجری تو صحابہ اور تابعین کے خیار امت سے بھرپور تھی اس میں شریعت کا علم بھی پوری طرح روشن تھا اور اسلام کی روحانیت بھی پوری طرح جاگتی تھی۔ دوسری صدی ہجری کے اہل سلوک کے محدثین میں تذکرے

حضرت امام حسن بصری (۱۱۰ھ)، امام داود طائی (۱۶۰ھ)، ابراہیم بن ادوم (۱۶۲ھ)، امام سفیان الثوری (۱۶۲ھ)، عبدالواحد بن زید (۱۷۰ھ)، عافیہ بن یزید (۱۸۰ھ)، خواجہ فضیل بن عیاض (۱۸۷ھ)، شفیق بلخی (۱۹۵ھ) رحمہم اللہ کے تذکرے صوفیہ کرام کے ہاں عام ملیں گے۔ محدثین کی کتب رجال میں بھی ان کے بارے میں زاہد و عابد ہونے کا ذکر ملے گا

اور کتب حدیث میں ان کے محدث اور رواۃ حدیث میں سے ہونے کی روٹن کڑیاں بھی صاف نظر آئیں گی۔

(۱) حافظ ذہبی تذکرۃ الحفاظ میں امام حسن بصری کے بارے میں طبقات کبریٰ کے حوالے سے لکھتے ہیں:-

دین و شریعت کے ائمن عبادت گزار، صوفی المشرّب، کثیر العلم۔۔۔
حافظ حدیث اور علم کا سمندر۔ (تذکرہ ۷۱۱)

صوفی المشرّب کا لفظ بتا رہا ہے کہ ان دنوں یہ لفظ موجود تھا اور یہ مشرب بھی موجود تھا۔ اب صحیح مسلم کی مختصر ورق گردانی کیجیے تقریباً ہر جگہ حسن کا نام ملے گا۔ امام بخاری نے آپ کی فقہی آراء بھی بہت جگہ نقل کی ہیں۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ آپ شریعت و طریقت کے مجمع البحرین تھے۔ آپ کی ایک تالیف کتاب الاخلاص بھی مفسر شہید حافظ ابن کثیر نے علاج کے ترجمہ میں اس کا ذکر کیا ہے (البدایہ والنہایہ ج: ۱۱، ص: ۱۲۱) تصوف پر غالباً یہ پہلی کتاب ہے۔

(۲)۔ امام داود طائی کو لیجیے۔ شیخ عبدالرحمن جامی لکھتے ہیں:-

آپ پہلے طبقہ یعنی درجہ اول کے بزرگوں میں شمار ہوتے ہیں، بڑے درجے کے مشائخ سادات اہل تصوف سے ہیں، اپنے زمانہ میں بے نظیر تھے اور امام ابوحنیفہ کے شاگرد تھے، حضرت فضیل ابراہیم بن اوسم اور دوسرے حضرات کے ہم عصر بزرگ تھے (حیات صوفیہ ص: ۱۲۹)

حافظ ابن حجر آپ کو الکونی الفقیہ الزہد کہہ کر ذکر کرتے ہیں (تہذیب ج: ۳، ص: ۲۰۳) اور اس کے حاشیہ میں ہے:

کان داود من الفقهاء و ممن کان یجالس اباحنیفہ ثم عزم علی العبادة و لزمها۔

یہاں عبادت اس خاص معنی میں ہے جیسے صوفیہ اپنے ہاں ذکر کرتے ہیں ورنہ مطلق عبادت تو ہر بندہ میں موجود ہے۔

امام نسائی (۳۰۳ھ) اسنن الصغریٰ جلد ۲: میں اس طرح اس سے سند لائے ہیں:-

اخبرنا احمد بن یحیٰ قال حدثنا اسحق بن منصور قال حدثنا داود یعنی الطائی عن عبد الملک بن عمیر (آخر کتاب الجہاد)

اخبرنا القاسم بن زكريا قال حدثنا مصعب بن المقدام عن
داود عن الاعمش (ج: ۲، ص: ۱۲۹)

اس سے صاف واضح ہوتا ہے کہ ان دونوں محدثین ہرگز اہل تصوف کا غیر نہ تھے
اہل تصوف میں کئی حضرات جامع شریعت و طریقت ہوئے ہیں۔

(۳)۔ ابراہیم بن ادم کو لیجے شیخ عبدالرحمن جانی لکھتے ہیں:-

شام کے علاقہ میں حلال رزق کے لیے باغبانی کرتے تھے محدث یعنی
علم حدیث کے جاننے والے صاحب کرامت و ولایت تھے۔

(حیات صوفیہ ص: ۱۳۰)

ہم جامع ترمذی ج: ۱، ص: ۱۳ کی یہ روایت کہیں پیچھے لکھ آئے ہیں:-

وروی بقیة عن ابراهيم بن ادھم عن مقاتل بن حیان عن شہر
بن حوشب عن ابی ہریرة وهذا حدیث مفسر

امام نسائی آپ کو ثقہ مامون اور احد الزہاد کہتے ہیں (البدایہ ج: ۱۰، ص: ۱۳۵)۔

حافظ ابن کثیر آپ کو احد مشاہیر العباد و اکابر الزہاد فرماتے ہیں (ایضاً)۔ یہاں عباد و زہاد کا
ذکر اسی ہجریہ میں ہے جس طرح آج یہ لوگ صوفی اور باعمل سمجھے جاتے ہیں۔

(۴)۔ خواجہ عبدالواحد بن زید کو لیجے۔ حافظ ابن حجر لکھتے ہیں:-

عبد الواحد بن زید البصری الزاهد شیخ الصوفیة واعظم من
لحقی الحسن وغیرہ (لسان المیزان ج: ۳، ص: ۸۰)۔

(۵)۔ ابو بکر بن ابی عاصم احمد بن عمرو (۲۸۷ھ) آپ کس پائے کے محدث تھے،

اسے حافظ ابن کثیر سے سنیں:-

کان حافظاً و قد ولی قضاء اصفهان بعد صالح بن احمد و قد
طاف البلاد قبل ذلک فی طلب الحدیث و صحب اہل التراب

النخشی وغیرہ من مشائخ الصوفیة (البدایہ ج: ۱۱، ص: ۸۳)

ترجمہ: آپ حافظ حدیث تھے، اصفہان میں صالح بن احمد کے بعد
قاضی بنے اور اس سے پہلے طلب حدیث میں کئی ملکوں میں گھومتے
رہے آپ نے اہل تراب نخشی اور دوسرے مشائخ صوفیہ کی محبت پائی۔

له مصنفات فی الحديث كثيرة منها كتاب السنة فی احادیث
الصفات علی طریق السلف.

حدیث میں آپ کی بہت سی تالیفات ہیں، ان میں کتاب السنہ سلف کے طرز پر
احادیث صفات پر مشتمل ہے۔

(۶)۔ محمد بن عبد اللہ ابوبکر الدقاق (۲۹۰ھ) کا ذکر کس طرح ہوا ہے، اسے دیکھئے:

احمد الاثمة الصوفية و عبادهم روى عن الجعيد (ایضاً ج: ۱۱، ص: ۱۱۳)

(۷)۔ حضرت جنید بن محمد الجندی ابوالقاسم الخزاز (۲۹۸ھ)

سمع الحديث من الحسين بن عرفة و تفقه بابي ثور ابراهيم

بن خالد الكلبي و كان يفتي بحضوره وعمره عشرون سنة

.... و تكلم علی طريقة الصوفية (ایضاً ج: ۱۱، ص: ۱۱۳)

ترجمہ: آپ نے حسین بن عرفہ سے حدیث سنی اور ابو ثور ابراہیم بن خالد

سے فقہ پڑھی اور آپ ان کی موجودگی میں فتویٰ دیتے تھے دراصل ایک

آپ بیس سال کے تھے اور صوفیہ کے طریق پر تربیت کرتے تھے۔

(۸)۔ احمد بن عبد المؤمن ابوجعفر الصوفی (۲۵۹ھ)۔ محمد بن عبد اللہ بن عبد الحکیم ان

کی بہت تعظیم کرتے تھے (لسان المیزان ج: ۱، ص: ۲۱۷)

اس سے پتہ چلتا ہے کہ محدثین اور صوفیہ ہرگز دو متوازی لائن کے بزرگ نہیں،

بیشتر وہ تھے جو شریعت و طریقت ہر دو کا مجمع البحرین تھے۔

(۹)۔ ابو عبد اللہ الصوفی احمد بن الحسن بن عبد الجبار (۳۰۶) حضرت عثمان بن ابی

شیبہ اور امام عجمی بن معین کے شاگردوں میں سے ہیں۔ حافظ ابن عبد البر حدیث و قبلوا

الهدية کی سند اس طرح لائے ہیں:-

حدثنا احمد بن عبد الجبار الصوفی حدثنا بن ابی شيبه

(کتاب التہمید ج: ۴، ص: ۲۹۷، فیض القدیر شرح جامع صغیر ج: ۱، ص: ۱۶۴)

حافظ ابن عبد البر نے کتاب التہمید ج: ۸، ص: ۱۷۶ پر ان صوفیوں کی تردید کی ہے

جو قطع الکتاب کے قائل ہوئے، اس سے پتہ چلتا ہے کہ ان لوگوں اہل تصوف غیر معروف

حضرات ہرگز نہ تھے اور یہ کہ ان میں کئی خیال کے لوگ موجود تھے۔

حضرت امام بخاری کے تین سال بعد احمد بن عبدالمومن ابو جعفر الصوفی (۲۵۹ھ) کا انتقال ہوا، محمد بن عبد اللہ بن عبدالحکیم ان کی بہت تعظیم کرتے تھے۔ (ذکرہ الحافظ فی لسان المیزان ج: ۱، ص: ۲۱۷)

(۱۰)۔ محمد بن احمد بن القاسم الرود باری (۳۲۲ھ) کے بارے میں حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں:-

صحب الجنید وسمع الحديث وحفظ منه كثيرا وتفقه بابي
الحربی (البدایہ ج: ۱۱، ص: ۱۸۰)

آپ حضرت جنید کی صحبت میں بیٹھے اور حدیث سنی اور اس میں بہت سی احادیث اپنی یادداشت میں لیں اور آپ نے فقہ ابراہیم حربی سے پڑھی۔
(۱۱)۔ ابو محمد جعفر الرعشی (۳۲۸ھ)

احد المشائخ الصوفية كذا ذكره الخطيب (ایضاً)
(۱۲)۔ علی بن محمد ابوالحسن الزین الصغیر (۳۲۸ھ)

احد مشائخ الصوفية وصحب الجنید وسهلا التسوى (ایضاً)
(۱۳)۔ ابو جعفر احمد بن حمدان الحمیری حافی (۳۱۱ھ)۔ علامہ ذہبی لکھتے ہیں:-

الحافظ الزاهد... كان الجنید يكاثره (تذکرہ ج: ۲، ص: ۷۱)
(۱۴)۔ ابو سعید احمد بن محمد بن زیاد بن بشیر بن درہم المہمری الصوفی (۳۳۵ھ)، طبقات التماسک کے معصف ہیں۔ حافظ ذہبی انہیں الحافظ الزاهد لکھتے ہیں۔

(۱۵)۔ محمد بن داود بن سلیمان (۳۳۲ھ) الحافظ الزاهد الحجة شيخ الصوفية کے لقب سے پہچانے جاتے ہیں۔ آپ امام نسائی کے شاگرد اور امام حاکم کے استاد ہیں۔ دارقطنی انہیں ثقہ فاضل کہتے ہیں (تذکرہ ج: ۳، ص: ۹۰۱)۔

(۱۶)۔ ابو بکر محمد بن جعفر غندر بغدادی (۳۵۷ھ)

آپ ممتاز حافظ حدیث ہیں۔ امام طحاوی (۳۲۸ھ) اور امام ابویعلی الموصلی کے شاگرد تھے۔ آپ امام دارقطنی اور امام حاکم کے استاد تھے۔ ہو صوفی محدث حوال لقی الجنید (تذکرہ ج: ۳، ص: ۹۶۱)

(۱۷)۔ محمد بن داود ابوبکر الصوفی (۳۶۰ھ) کے تذکرہ میں حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں:

سمع الحديث من محمد بن جعفر الخرائطي

(البدایع: ج: ۱۱، ص: ۲۷۱)

(۱۸)۔ حافظ ابوالفضل نصر بن محمد الطوسی (۳۸۳ھ) کا تذکرہ دیکھئے:-

امام افاضی علوم الصوفیة و اخبارهم (تذکرہ ج: ۳، ص: ۱۰۱۶)

آپ علم تصوف اور صوفیہ کرام کے حالات جاننے میں اپنے وقت کے امام تھے۔

ابو عمرو الزاهد عمر بن جعفر (۳۶۰ھ) کے ذوق حدیث اور قبرستانوں میں وقت

گزارنے پر نظر فرمادیں:

سمع الكثير ورحل الى الافاق المتباعدة وسمع منه الحفاظ

الكبار كان فقيرا متقللا يضرب اللبن بقبور الفقراء ويتقوت

برغيف وجزرة او بصله ويقوم الليل كله (البدایع: ج: ۱۱، ص: ۲۷۱)

ترجمہ: آپ نے بہت حدیث سنی اور دور دراز کا سفر کیا اور آپ سے

بڑے بڑے حفاظ حدیث نے حدیث کی سند لی۔ آپ بہت تنگ دست

درویش تھے، درویشوں کی قبروں کے پاس جمونپڑیاں بنائے رکھتے

تھے، ایک روٹی اور ایک کھڑا گوشت یا ایک روٹی اور پیاز پر گزارا کرتے

اور ساری ساری رات قیام کرتے۔

(۱۹)۔ امام بیہقی کے استاد منصور بن عبدالوہاب صوفی کے نام سے ہی معروف

تھے۔ امام بیہقی (۴۵۸ھ) کہتے ہیں کہ میں نے صوفی صاحب کو ابو عمرو محمد بن حمدان بخاری

سے روایت کرتے سنا:-

حدثنا منصور بن عبدالوهاب الصوفي قال اخبرنا ابو عمرو

محمد بن احمد بن حمدان البخاري قال اخبرنا ابو اسمعيل

الترمذي (دلائل النبوة ج: ۲، ص: ۵۵۹)

آئیے اب پانچویں صدی میں چلیں۔

(۲۰)۔ حافظ ابوسعید احمد بن محمد الانصاری الہروی الصوفی (۴۱۲ھ) آپ امام بیہقی

اور خطیب کے استاد تھے۔ حافظ ذہبی آپ کو من کبار الصوفیة وله کتاب اربعین الصوفیة

کے الفاظ سے ذکر کرتے ہیں۔

(۲۱)۔ شیخ الاسلام علیہ بن سعید ابو محمد الاعلیٰ المغربی القفصی الصوفی (۳۰۸ھ)
آپ سماع کے حق میں تھے۔ آپ نے اس پر ایک کتاب بھی لکھی تھی۔

حدث الصحيح البخاری بمكة وكان يتكلم على الرجال
واحوالهم وكان صوفيا (تذکرہ ج: ۳، ص: ۱۰۱۶)

(۲۲)۔ ابو نعیم الصوفی (۳۳۰ھ) آپ تاریخ اصفہان کے مؤلف ہیں۔ آپ کی
ایک تالیف المستخرج علی البخاری وعلی مسلم بھی ہے۔

(۲۳)۔ احمد بن عبد المالك ابو صالح (۴۷۰ھ)

الحافظ محدث وقته في غرسان هو صوفي حافظ متقن

(تذکرہ ج: ۳، ص: ۱۱۶۲)

(۲۴)۔ ابو اسحاق عبد اللہ بن محمد شیخ الاسلام الانصاری الہروی (۳۸۱ھ) حضرت
ابو یوب انصاری کی اولاد میں سے تھے۔ القعود مع الصوفیة فی الخاتمة (تذکرہ ج: ۳،
ص: ۱۰۸۳) صوفیہ کرام کے ساتھ خافہوں میں بیٹھنا آپ کا معمول رہا۔

(۲۵)۔ ابو محمد عبد الحریز احمد الدمشقی الصوفی الکافی ثقة امین (ایضاً ص: ۱۱۷۰)
اب چھٹی صدی ہجری میں چلیں۔

(۲۶)۔ ابو یعقوب یوسف بن احمد الصوفی مفید بغداد و شیخ الصوفیہ بالرباط الارجوانی
(۵۸۵ھ)۔ (ایضاً ج: ۳، ص: ۱۳۵۶)

(۲۷)۔ عثمان بن مرزوق ابو عمرو (۵۹۲ھ)

سمع الحديث ورواه له كرامات واحوال و مقامات و
کلام حسن علی لسان اهل الطريقة

(الذیل علی طبقات المناقب ج: ۱، ص: ۳۰۶)

آپ نے حدیث کی سماعت کی اور اسے روایت کیا۔ آپ صاحب
کرامات، صاحب احوال اور صاحب مقامات تھے اور اہل طریقت
کے مطابق آپ کے کلمات نصائح بہت معروف ہیں۔

(۲۸)۔ امام الحضر و سید اہل الطریقت فی وقتہ الشیخ عبد القادر جیلانی (۵۶۱ھ) امام

الحنابلہ و شیخہم (ایضاً ص: ۳۹۱)

ساتویں صدی کے اہل سیر محمدین میں امام ابن الصلاح (۶۵۳ھ)، امام نوری (۶۷۶ھ)، ابن اثیر الجزری (۶۰۶)۔ آٹھویں صدی کے علماء حدیث میں تاج الدین سبکی (۷۷۷ھ)، حافظ ابن کثیر (۷۷۳ھ)، حافظ ابن تیمیہ (۷۲۸ھ)، حافظ ابن قیم (۷۵۱ھ)، علامہ ذہبی (۷۴۷ھ) اور نویں صدی کے محدثین میں حافظ ابن حجر عسقلانی (۸۵۲ھ)، علامہ عینی (۸۵۵ھ)، حافظ ابن ہمام (۸۶۱ھ) اور حافظ جلال الدین سیوطی (۹۱۱ھ) سرفہرست ہیں۔

آئیے اب ساتویں صدی کے علماء حدیث میں صوفیہ کرام کو بیٹھے دیکھیں۔
(۲۹)۔ عبدالواحد الصوفی (۶۳۹ھ) کا مقابر صوفیہ میں دفن کا ذکر ملتا ہے، اس سے پتہ چلتا ہے کہ ان دنوں صوفیہ کرام کثیر تعداد میں پائے جاتے تھے اور عوام میں صوفی کا لفظ اور اس کا مصداق کوئی ڈھکے چھپے لوگ نہ تھے پھر زین لائرا کے ترجمہ میں بھی اس مقابر صوفیہ کا ذکر موجود ہے (البدایہ ج: ۱۳، ص: ۱۲۸)۔ جمال الدین علی بن حدید (۶۳۶ھ) مقابر صوفیہ میں الصوفی کے ذکر میں لکھتے ہیں۔

لقد کان قسار اہبا فی کنیسة مریم سبعین سنة اسلم قبل موته

باہام ثم توفی شیعنا کبیرا بعد ان اقام بخانقاه السمسساطیة

ایاما و دفن بمقابر الصوفیة (البدایہ ج: ۱۳، ص: ۱۵۸)

ترجمہ: آپ گرجا میں ستر سال درویش اور راہب کے طور پر رہے اپنی

موت سے کچھ دن پہلے آپ ایمان لائے اور خانقاہ سمیساطیہ میں کئی دن

ٹھہرے اور بڑے بڑے ہو کر وفات پائی اور مقابر صوفیہ میں مدفون ہوئے۔

(۳۰)۔ محمد بن احمد عبداللہ بن عیسیٰ (۶۵۸ھ) ایک بڑے محدث گذرے ہیں۔

حافظ ابن رجب خبلی (۷۹۵ھ) لکھتے ہیں:-

کان حفظ کثیرا من الحدیث النبوی مشہورا ہذا لک

(الذیل علی طبقات المتاہلہ)

ترجمہ: آپ نے بہت احادیث نبویہ یاد کر رکھی تھیں اس بات میں مشہور تھے۔

آپ تصوف کے کس اونچے مقام پر تھے اسے دیکھیں:-

وکان ذا احوال وکرامات و اوراد و کان لایہی اظہار

الکرامات ویقول کما اوجب اللہ علی الانبیاء اظہار المعجزات اوجب اللہ علی الاولیاء اخفاء الکرامات ترجمہ: آپ بہت احوال و کرامات والے بزرگ تھے آپ کے کئی اوراد تھے اور آپ اظہار کرامات کو جائز نہیں سمجھتے تھے، آپ فرماتے... جیسا کہ اللہ نے انبیاء پر معجزات کا اظہار ضروری قرار دیا ہے اولیاء پر کرامات کا اظہار نہ کرنا ضروری ٹھہرایا ہے۔

(۳۱)۔ شیخ عبداللہ الیونینی (۶۱۷ھ) آپ اسد الشام (ملک شام کے شیر) کے لقب سے مشہور تھے اور صاحب احوال و مکاشفات تھے۔ کانت له احوال و مکاشفات صالحة (البدایہ ج: ۱۳، ص: ۹۳)

آپ امام طریقت ہونے کے ساتھ ساتھ بڑے مجاہد بھی تھے۔ حافظ ابن رجب لکھتے ہیں:

وكان لا ينقطع عن غزوة من الغزوات وله احوال و کرامات كثيرة جدا.

ترجمہ: آپ غزوات میں سے کسی غزوہ سے کبھی پیچھے نہ رہتے تھے اور آپ کے بہت سے احوال اور کرامات مروی ہیں۔

(۳۲)۔ امام طریقت شیخ شہاب الدین عمر بن محمد عبداللہ (۶۳۰ھ) صاحب العارف المعارف.... شیخ الصوفیہ بغداد۔

(۳۳) شیخ عبداللہ الارمینی (۶۳۱ھ) آپ نے پوری قدوری حفظ کر رکھی تھی۔ حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں:-

حفظ کتاب القدوری علی مذهب ابی حنیفہ (البدایہ ج: ۱۳)

طریقت میں اس درجہ کے بزرگ تھے کہ اقطاب و ابدال سے ان کا عام ملنا ہوتا تھا۔

اجتمعوا بالاقطاب والابدال والوتاد ومن کانت له

الاحوال و المكاشفات و المجاهدات (ایضاً)

(۳۴)۔ شیخ محمد الفقیہ الیونینی الحسینی (۶۵۸ھ) آپ موفق بن قدامہ الحسینی

کے شاگرد تھے۔ علم حدیث میں بہت اونچے درجے کے آدمی تھے۔

برع فی علم الحديث وحفظ المجمع بین الصحیحین وحفظ
 قطعة من مسند احمد و كان يعرف العربية (البرہان ج: ۱۳)
 ترجمہ: آپ علم حدیث میں کمال تک پہنچے۔ جمع بین ائمہین حفظ کی
 اور مسند احمد کا بھی ایک حصہ یاد کیا اور آپ عربیت کا بھی خاصا شوق
 رکھتے تھے۔

(۳۵)۔ ابوالعباس عزالدین شیخ الفاروقی (۶۹۳ھ)

حدث بالكثير وسمع منه البرزاني كثيرا صحيح البخاري
 وجامع الترمذي و سنن ابن ماجه ومسند شافعي و مسند عبد
 بن حميد ومعجم الطبراني و مسند الدارمي.
 اور طریقت میں آپ نے شیخ سہروردی سے خرقہ خلافت پہنا۔
 كان قد لبس خرقه التصوف من السهروردي

(ایضاً ج: ۱۳، ص: ۳۳۲)

(۳۶)۔ علی بن مسعود ابوالحسن الموصلی ثم الحلی (۷۰۳ھ)

الصوفي المحدث الحافظ الزاهد ... فقيها على مذهب
 احمد (الذیل ج: ۲، ص: ۳۵۱)

(۳۷) محمد بن عبد اللہ بن عمر البغدادی المقرئ المحدث الصوفی:

لبس خرقه التصوف من السهروردي وحدث بالكثير

(الذیل ج: ۲، ص: ۳۵۳)

ترجمہ: آپ نے خرقہ تصوف شیخ سہروردی سے پہنا اور بہت حدیث روایت کی۔

(۳۸) علی بن محمد الشمرانی ثم البغدادی

الفقيه المحدث الزاهد سمع من الشيخ المعارف

المعقوبي ولبس منه الخرقه (الذیل ج: ۲، ص: ۲۸۲)

(۳۹)۔ فخر الاسلام صدر الدین ابراہیم بن محمد الخراسانی الجوبی (۷۲۲ھ) شیخ

الصوفیہ کے لقب سے مشہور تھے۔ (مذکرہ)

(۴۰)۔ ابو عبد اللہ محمد بن ابراہیم فخر الدین القاری (۶۲۲ھ)

كان صوفيا محققا فاضلا بارعا فصيحاً بليغاً سمع وحدث...

له مصنفات في الاصول والكلام (طبقات ج: ۲، ص: ۱۴۰)

(۴۱)۔ ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ المعروف بالصغار (۳۳۹ھ)

قال الحاكم كان محدث عصره بخراسان زاهدا مجاب

الدعوة لم يرفع رأسه الى السماء نيفا واربعين سنة

(طبقات الشافعية لعماد الرحيم الاسنوي ج: ۲، ص: ۴۲)

ترجمہ: امام حاکم کہتے ہیں کہ آپ خراسان میں اپنے وقت کے بڑے

محدث تھے اور زہد اختیار کیے ہوئے تھے، آپ کی دعا قبول تھی۔ (حیا

میں یہ حال تھا کہ) چالیس سال سے زیادہ آپ آسمان پر دیکھ نہ پائے۔

یہ سات صدیوں کا سرمایہ ہم نے آپ کے سامنے لا رکھ دیا ہے۔ آٹھویں صدی

کے بھی کچھ بزرگ آپ کو ان میں ملیں گے۔ سو یہ بات یقین سے کہی جاسکتی ہے کہ اسلام کی

ان آٹھ صدیوں میں اہل شریعت (محدثین) کبھی اہل طریقت سے کئے نہیں رہے نہ طریقت کو

ان صدیوں میں کبھی بدعت کی کوئی راہ سمجھا گیا ہے۔

نہایت افسوس ہے کہ اس دور میں کوئی الحمدیث (باصطلاح جدید) تصوف کا

کلمے بندوں انکار کرتے ہیں اور اپنی بات کو پر زور بنانے کے لیے کچھ بدعتی پیروں کے

قصے انہیں یاد ہوتے ہیں اور وہ نہیں سمجھتے کہ کھوٹے سکے وہیں بننے ہیں جہاں کھرے سکے

پہلے سے چلے آ رہے ہوں اس سلسلے میں یہ سات صدیوں کا سرمایہ آپ کے سامنے ہے۔

و کفی باللہ شہیدا

فقہاء عظام اور صوفیہ کرام

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اما بعد!

فقہاء بحر شریعت کے شمار، علمی دریاؤں کی گودی میں چلنے والے اور استنباط اور استخراج سے شریعت کے موتیوں کو چھنے والے ہیں۔ ختم نبوت کے بعد یہ حضرات (فقہاء) ہیں جو علم دین کو ہر دور کے نئے تقاضوں میں اپنے اجتہادات کے ساتھ آگے لاتے رہے، یہی حضرات ہیں جو حضرت خاتم النبیین ﷺ کے لائے دین کو انسان کی ہر ضرورت میں کافی و دافی اور ایک مکمل ضابطہ حیات ثابت کرنے کے ذمہ دار رہے ہیں اور ہماری علمی تاریخ اس پر ناز کرتی ہے کہ انہوں نے اپنی ذمہ داری پوری ادا کی۔

اولیاء اللہ لوگوں کو اصلاح باطن کی محنت سے براہ راست اللہ تعالیٰ کی محبت کی گود میں لایٹھاتے ہیں، انہیں نہ آئینہ کسی بات کا خوف ہوتا ہے اور نہ یہ پہلے کے قضاء و قدر کے کسی فیصلے پر ٹھکنے ہوتے ہیں، رضاء بالتصناء ان کا امتیاز ہے۔ خدا تعالیٰ کی محبت دلوں میں بھڑکانا اور اللہ تعالیٰ کی آغوش محبت میں انہیں لایٹھایا۔ ان کی سب سے بڑی سعادت ہوتی ہے، ان کی بڑی آرزو یہ سننے میں آتی ہے۔

اے مرے محبوب میرے دلہا
مجھ کو آغوش محبت میں لٹھایا

اس میں کچھ شک نہیں کہ فقہاء کا میدان عمل علم فقہ ہے اور اولیاء اللہ کا میدان عمل ذکر و اذکار سے دلوں پر محبت کرنا اور انہیں گمانا ہے۔ وظائف و اوراد سے دلوں کو جگانا اور

سلوک و احسان کی منزلوں میں منزل بہ منزل لے چلتا ہے۔ اعمال فقہ میں تدریج نہیں سب پر بیک وقت عمل مطلوب ہے۔ سلوک و احسان میں تدریج ہے، یہاں منزل بہ منزل چلتا ہے لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ ان دونوں نسبتوں میں تباہی ہے، ایسا ہرگز نہیں فقہاء بھی اولیاء اللہ ہیں لیکن ان میں نسبت و لامیت کا رنگ شوخ نہیں ہوتا، کسی کو پتہ چلتا ہے کسی کو نہیں۔ ہاں یہ ضروری نہیں کہ سب اولیاء کرام فقہاء بھی ہوں، اس صورت میں انہیں فقہاء کے ماتحت رہنا پڑتا ہے اور مسائل میں انہیں کی تقلید کرتے ہیں۔ امام ربانی مجدد الف ثانی لکھتے ہیں:

صوفیاء کا عمل حلت و حرمت میں سند نہیں ہے، اتنا کافی ہے کہ ہم ان کو معذور سمجھیں اور ملامت نہ کریں اور ان کا معاملہ اللہ کے سپرد کر دیں اس معاملہ (حلت و حرمت) میں امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد کا قول معتبر ہے نہ کہ ابو بکر شیبلی اور ابو الحسن نوری کا عمل۔ (مکتوبات دفتر اول ص: ۲۰۲)

محدثین اس بحث میں کہ کیا تغیر سے کوئی بھول ہو سکتی ہے، صوفیہ کا یہ قول لکھتے ہیں کہ ایسا نہیں ہو سکا پھر فرماتے ہیں کہ جن لوگوں کی اقتداء امت میں ہوتی آئی ان میں سے کسی نے یہ نہیں لکھا اس سے بھی کچھ میں آتا ہے کہ مسائل میں صوفیہ کی بات حجت نہیں ہے۔ اور یہ بات ان میں سے جن کی امت میں ہمدردی چلی آتی ہے کسی نے نہیں کہی۔ امام نووی (۷۷۷ھ) لکھتے ہیں:

قال بعض الصوفیة و متابعیہم لا یجوز السہو علیہ اصلا فی
شیء... ولم یقل بہذہ احد ممن یقتدی بہ

(شرح صحیح مسلم ج: ۱، ص: ۲۶۷)

اس سے یہ بات بھی ثابت ہے کہ ان دنوں صوفیہ کرام عالمی سطح پر موجود تھے گوان کی بات مسائل میں دوسروں پر حجت نہ سمجھی جائے۔

شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی ایک بحث میں حضرت بابا فرید شکر خج اور حضرت محبوب سبحانی نظام الدین اولیاء کے بارے میں لکھتے ہیں کہ:-

یہ اکابر طریقت اور تصوف کے ائمہ عظام ہیں علم فقہ اور شریعت کے امام نہیں، اس کے امام حضرت امام ابو حنیفہ، حضرت امام محمد اور امام ابو یوسف اور فقہاء کرام ہیں۔ اس بارے میں ان کا قول و فعل حجت ہو

کا۔ حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی اور جنید بغدادی، حضرت خواجہ بہاء الدین نقشبندی، حضرت معین الدین کے اقوال اور فتویٰ اور اعمال حجت نہ ہوں گے۔ اگرچہ یہ حضرات علم طریقت کے سب سے اونچے پہاڑ ہیں لکھل فن رجال رحمہم اللہ تعالیٰ (مکتوبات شیخ الاسلام ج: ۳، مکتوب نمبر: ۸۹)

حکیم الاسلام حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند فرماتے ہیں: جب فقہ کا مسئلہ آئے تو دریں جا محمد بن الحسن الشیبانی می باید اور جب تصوف کا مسئلہ آئے تو دریں جا شبلی و بایزید۔ یہ تو حدود ہیں لہذا ہر حد میں جو اس فن کا ماہر ہوگا اس کی طرف رجوع کیا جائے گا۔ نظم شریعت کی ذمہ داری علماء اور فقہاء کے ذمہ عائد ہوتی ہے۔

(مجالس حکیم الاسلام ص: ۱۲۸)

فقہاء ولایت کے اونچے مقام پر

مہدوماۃ دہم امام ملاطی قاری (۱۰۱۳ھ) حضرت علامہ کردی سے نقل کرتے ہیں:-

ان لم تکن فی دنیا والآخرة العلماء والفقهاء اولیاء اللہ تعالیٰ
فلیس للہ ولی قال اللہ اللہ ولی اللین آمنوا والعلماء والفقهاء
اشد معرفة باللہ تعالیٰ (مرقات شرح مشکوٰۃ ج: ۱، ص: ۳۰۴)

ترجمہ: دنیا اور آخرت میں اگر علماء اور فقہاء اللہ کے ولی نہیں تو پھر کچھ لو کہ کوئی شخص اللہ کا ولی نہیں۔ قرآن کریم میں ہے کہ اللہ ایمان والوں کا ولی ہے تو علماء اور فقہاء تو بہت زیادہ اللہ تعالیٰ کی معرفت رکھتے ہیں۔

اس سے پتہ چلتا ہے کہ فقہاء کرام اور علماء عظام کو بظاہر بزرگ نہ دکھائی دیں لیکن اللہ تعالیٰ کی معرفت میں وہ بہت آگے ہوتے ہیں اور مقام ولایت میں بھی کچھ کم نہیں ہوتے ہیں۔ حضرت ابوالدرداءؓ کہتے ہیں:-

فضل العالم علی العابد کفضل القمر علی سائر الکواکب ان
العلماء ورثة الانبیاء

(جامع ترمذی ج: ۲، ص: ۹۳، باب ماجاء فی فضل الفقہ علی العبادۃ، سنن دارمی ج: ۱، ص: ۱۱۰)

ترجمہ: عالم کی فضیلت عابد پر ایسی ہے جیسے چاند ستاروں پر ممتاز ہے۔

بے شک علماء ہی انبیاء کے وارث ہیں۔

یہاں امام ترمذی کے نزدیک عالم سے مراد فقیہ ہے جیسا کہ امام ترمذی کی تہذیب سے ظاہر ہے۔ چاند کی روشنی اپنی نہیں ہوتی سورج سے مستفاد ہوتی ہے، فقیہ کی دینی بات بھی اس کی اپنی نہیں ہوتی وہ اپنی ہر اجتہادی بات کو علم نبوت سے کشید کرتا ہے۔ آنحضرت ﷺ آفتاب علم ہیں تو فقہاء اس امت کے چاند ہیں اور عابد وہ ستارے ہیں جو طلوع و غروب میں چاند کے تابع ہو کر چلتے ہیں۔

حضرت عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں:-

قد ارس العلم ساعة من الليل خير من احيائها رواه الدارمي

(مشکوٰۃ ص: ۳۶)

ترجمہ: ایک گھڑی علم کا پڑھنا پڑھانا ساری رات جاگتے رہنے سے بہتر ہے۔

حدیث میں ہے کہ ایک فقہ جاننے والا شیطان پر ایک ہزار عابدوں سے بھاری ہے۔ اس کی وجہ یہی ہے کہ ایک ہزار نمازیوں پر شیطان کا داؤ چل سکتا ہے مگر ایک فقیہ پر نہیں۔ آپ تجرباً اس بات کی تصدیق کریں گے کہ شیطان کا وار زیادہ تر انہی لوگوں پر چلتا ہے جو فقہ جاننے والے نہیں، نہ وہ کسی فقیہ کے ماننے والے ہوتے ہیں۔

یہ صرف عالم اور عابد کی بات تھی رہا مقام ولایت کا سالک جسے صوفیہ کی اصطلاح میں ولی کہتے ہیں تو وہ شریعت کی سب منزلوں کو علماً اور عملاً طے کر کے ولایت کے درجات پر آتا ہے۔ دسویں صدی کے مجدد حضرت امام ملا علی قاری قدس سرہ لکھتے ہیں:-

ان بدايته ان يكون متصفا بنهاية ما ثبت بالنبوة علما و عملاً
وتعلما على شريطة الاخلاص واما نهايته فالذی يمكن ان
يعبر عنه وهو ان يصير مستغرقاً في مشاهدة مولاه و فانيا عما
سواه (مرقات ج: ۱، ص: ۳۰۳)

ترجمہ: راہ نبوت سے جو چیزیں علماً عملاً اور تعلماً آخری درجے میں ملیں ان سے وہ شروع میں ہی پورے اخلاص سے متصف ہوئے اور اس کی انتہا یہ ہے جسے یوں کہا جاسکتا ہے کہ اپنے مولا پر در و گار کے

مشاہدہ میں ڈوبے رہے اور اس ایک کے سوا باقی ہر چیز کو کالعدم سمجھے۔
اس سے صاف پتہ چلتا ہے کہ سلوک و معرفت ہرگز شریعت کے متوازی کوئی
دوسری راہ نہیں، عارف شریعت کے تقاضے پورے کر کے ہی اس مقام میں قدم رکھتا ہے اور
پھر تازیت شریعت کی پابندیاں اس پر قائم رہتی ہیں۔

شریعت کا درجہ حقیقت سے اونچا ہے
شریعت تو ایک راہ ہے اللہ کے قرب میں بڑھنے کی، اس میں اہل سلوک میں عملی
اختلاف بھی ہو سکتا ہے مگر شریعت وہ چیز ہے جس میں دو قول نہیں ہو سکتے۔ شریعت کا درجہ اتنا
اونچا ہے کہ اسے حقیقت پر بھی غالب کیا جائے گا۔

ہلال بن امیہ نے اپنی بیوی پر شریک بن سحاء سے زنا کا دعویٰ کیا حضور ﷺ نے
اس پر گواہ طلب کیے گواہ ان کے پاس نہ تھے اب ان پر حد قذف آتی تھی، ہلال بن امیہ نے
کہا خدا کسی طرح میری مدد ضرور فرمائے گا اس دوران قرآن کریم کی آیت لعان اتری۔ ہلال
بن امیہ نے آپ کے پاس آکر اپنے دعویٰ پر قسم اٹھائی پھر اس کی بیوی اٹھی اور اس نے بھی
چار دفع قسم اٹھالی جب وہ پانچویں دفعہ کہنے پر آئی تو وہ کچھ رک رہی تھی لوگوں نے اس بار
اُسے روک دیا اس نے کہا کہ آج میں اپنے خاندان کو رسوا نہ ہونے دوں گی۔ پانچویں بار
کہنے کے لیے تیار تھی اور اس نے وہ کہہ دی اور چلی گئی، آنحضرت ﷺ نے فرمایا:-

ابصروہا فان جاءت بہ اکحل العینین سابع الایتین خدلج
الساقین فہو لشریک بن سحاء فجاءت بہ کذلک فقال
النبی ﷺ لولا ما مضی من کتاب اللہ لکان لی ولہا شان
رواہ البخاری (مشکوٰۃ ص: ۲۸۶)

ترجمہ: تم دیکھتے رہنا اگر بچہ سرگیں آنکھوں والا۔ ابھرے سرینوں والا
اور ابھری پنڈلیوں والا ہوا تو وہ شریک بن سحاء کا ہے۔

بچہ جب پیدا ہوا تو وہ شریک بن سحاء کی شکل و صورت والا تھا، حقیقت ظاہر تھی مگر
حضور ﷺ نے شریعت کو حقیقت پر غالب قرار دیا اور اسے فرمایا:-

لولا ما مضی من کتاب اللہ لکان لی ولہا شان

(صحیح بخاری ج: ۲، ص: ۷۹۸، مشکوٰۃ ص: ۲۸۶)

ترجمہ: اگر اللہ کی کتاب کا فیصلہ نہ ہو چکا ہوتا کہ لعان کرنے والوں پر
 تعزیر نہیں تو آج اس عورت پر کیا گذرتی اور اپنی بات تو میں کہہ چکا تھا۔
 جو کچھ قرآن نے کہا وہ شریعت ہے اور جو بات علامات سے ظاہر ہو رہی تھی ■
 حقیقت تھی، شریعت میں اور کئی حکمتیں ہو سکتی ہیں جن تک ہمارے ذہن نہ پہنچ سکے ہوں۔
 حضور ﷺ نے شریعت کو حقیقت سے بھی آگے جگہ دی اور بات کھول دی کہ شریعت کا درجہ
 حقیقت سے بھی اونچا ہے۔ حکیم الامت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی قدس سرہ لکھتے ہیں:-
 حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو نور وحی سے حقیقت حال منکشف ہو گئی تھی
 باوجود یقین حقیقت کے آپ نے بوجہ اس کے کہ قانون شرعی (لعان کا
 قانون) اس حقیقت پر عمل کرنے سے مانع تھا، مقتضائے حقیقت مکشوفہ
 کو ترک فرما دیا اس میں بہت بڑا مسئلہ ثابت ہو گیا۔ جس میں اصلاح
 ہے عقیدہ و عمل کی کہ شریعت کو حقیقت پر ہمیشہ ترجیح دی جائے

(المکشف ص: ۲۸۴)

پس جب حقیقت بھی شریعت کے مقابلہ میں نہیں آسکتی تو جو لوگ طریقت کی آڑ
 میں شریعت کے خلاف چلتے ہیں اور کہتے ہیں کہ علماء کے مقابل ہم اہل طریقت ہیں، وہ سمجھ
 لیں کہ آخرت میں ان کا کیا مقام ہوگا۔

سید الطائفہ حضرت جنید بغدادیؒ سے پوچھا گیا کہ بعض لوگ اپنی نسبت یہ کہتے ہیں
 کہ نحن وصلنا فلاحا الى الصلوة والصوم یعنی اب ہم پہنچ گئے اس لئے اب ہم کو
 نماز، روزے وغیرہ کی ضرورت نہیں، آپؒ نے جواب میں فرمایا صدقوا فی الوصل ولكن
 الى السفر پہنچنے میں تو سچے ہیں لیکن وہ جہنم میں پہنچے ہیں (وعظ مفار المصیبت ص: ۳۰ للشيخ
 حکیم الامہ التھانوی)

کیا اہل فقر اور کیا اہل تکوین، کیا اہل ولایت اور کیا اہل طریقت، شریعت کی بالا
 دتی کا ہر ایک نے اقرار کیا ہے۔ تاہم اس سے بھی ہم انکار نہیں کر سکتے کہ روح کے نقوش نے
 روحانیت کے گرد ہمیشہ پہرہ دیا ہے اور یہ دنیا ہمارے احساسات کی دنیا سے بہت بالا ہے۔
 انشاء اللہ اس پر ہم آگے کسی جگہ تفصیل سے بات کریں گے۔ یہاں فقہاء میں اہل طریقت
 ملاحظہ فرمائیں۔

فقہاء احناف میں اہل طریقت

یہ بات جاننے کے بعد کہ طریقت ہرگز شریعت کا غیر نہیں یہ بات خود بخود ذہن میں آجاتی ہے کہ محدثین اپنے علمی موضوع میں صرف روایات کے امین رہے لیکن خدا کی محبت تزکیہ قلب اور سیر و سلوک کی جہت سے ان میں بھی اچھے خاصے صوفی موجود رہے ہیں اسی طرح فقہاء کرام ہیں ان کا علمی موضوع فہم حدیث اور استنباط مسائل رہا ہے لیکن زہد و تقویٰ، صفائی قلب اور سیر و سلوک میں بھی ان میں سے بہت اہل طریقت ملتے ہیں گو ان حضرات کا ذکر پہلے بھی آچکا ہے لیکن اس باب کی مناسبت سے ہم یہاں بھی ان اہل ولایت کی مختصر فہرست پیش کئے دیتے ہیں۔

(۱)۔ امام داؤد طائمی (۱۶۱ھ) سنن نسائی کے راویوں میں سے ہیں، آپ امام اعظم ابوحنیفہ کی مجلس شوریٰ کے رکن ہونے کی حیثیت سے اونچے درجے کے فقیہ بھی ہیں۔ آپ کا اہل طریقت میں سے ہونا صوفیہ کرام کے ہاں متواترات میں سے ہے، اس پر کوئی حوالہ پیش کرنے کی ضرورت نہیں بایں ہمہ اس میں بھی کوئی شک نہیں آپ امام اعظم ابوحنیفہ کی فقہی مجلس کے مشیروں میں سے ایک تھے۔

(۲)۔ اب ذرا آگے چلے۔ امام ابوالحسن الکرخی (۳۳۰ھ) فقہ میں امام طحاوی کے اقران میں سے ہیں۔ امام بھاص رازی اور امام قدوری کے اساتذہ میں سے ہیں ان کے بارے میں مراۃ الجنان میں لکھا ہے:-

كان اماما قانعا متعففا عابدا صواما كبير القدر

(الفوائد البہیہ ص: ۱۰۹)

ترجمہ: آپ امام تھے اور بہت قناعت پسند، پرہیزگار، عبادت گزار، روزہ دار اور بڑی قدر کے آدمی تھے۔

(۳)۔ شیخ علی بن محمد بن عبدالکریم البز دوی (۴۹۳ھ) کے بارے میں لکھا ہے کہ:

فقیہ ماوراء النہر واستاذ الائمة وصاحب الطریقت (ایضاً ص: ۱۲۵)

یہاں طریقت کا لفظ صریح بجا یہ میں موجود ہے۔

(۴)۔ شیخ احمد بن اسعد البخاری دو واسطوں سے صاحب ہدایہ کے شاگرد ہیں، وہ

بھی اہل طریقت میں سے تھے۔

سید العلماء منبع الزہد والتقویٰ معدن الفقہ والفتویٰ

صاحب الکرامات العلیہ والمقامات السنیہ (ایضاً ص: ۱۵)

(۵)۔ ابن ملک کس مقام کے فقیہ تھے، کون نہیں جانتا۔ آپ کی حدیث کی کتاب مبارق الاذہار اُنچے پائے کی کتاب ہے، مشارق الانوار کی عمدہ شرح ہے۔ مولانا ابوالحسنات عبداللہ لکھنوی نے طبقات حنفیہ میں ان کا نمایاں ذکر کیا ہے، مولانا لکھنوی آپ کے اہل طریقت میں سے ہونے کا اس طرح ذکر کرتے ہیں:-

وقال فی الشقائق رایت له رسالۃ لطیفۃ فی علم التصوف تدل

علی ان له حظاً عظیماً من معارف الصوفیۃ (ایضاً ص: ۱۰۷)

ان حضرات کے علم تصوف پر مستقل رسائل اور محارف صوفیہ میں دلچسپی اس بات کا پتہ دیتی ہے کہ تصوف ہرگز کوئی ایسا موضوع نہیں جو صرف درویش ہی جانیں، اس درجے کے بلند پایہ فقہاء بھی صوفیہ کرام میں سے ہوتے تھے۔

(۶)۔ عمر بن اسحاق بن احمد ابو حفص (۷۷۳ھ) زاہد شہیر علامہ وجیہ الدین دہلوی

کے شاگرد ہیں۔ مولانا عبداللہ لکھنوی آپ کی تالیفات کا اس طرح ذکر کرتے ہیں:-

شرح تائید ابن الفارض و کتاب فی الخلاف و کتاب التصوف

و ذکر القاری من تصانیفہ شرح المنار و شرح المختار

ولوائح الانوار فی الرد علی من انکر علی العارفین لطائف

الاسرار (ایضاً ص: ۱۴۹)

ابو حفص عمر ابی الحسن علی بن المرشد ابن الفارض (۶۳۲ھ) کے قصیدہ

تائید کی عمر بن اسحاق (۷۷۳ھ) نے شرح لکھی ہے۔ عمر بن اسحاق نے

تصوف پر یہ دو کتابیں لکھیں (۱) شرح کتاب التصوف (۲) لوائح

الانوار فی من انکر لطائف الاسرار۔

(۷)۔ شیخ عبداللہ الہی (۸۹۶ھ) اناطولیہ کے معروف فقہاء میں سے ہیں، آپ

خواجہ بہاء الدین نقشبند کے مزار کے پاس مدتوں محکف رہے۔ الشقائق العثمانیہ فی الدولہ

العثمانیہ میں ہے:-

ذهب بإشارة شيخه الى بخارى واعتكف هناك عند قبر
خواجه بهاء الدين نقشبند و تولى من روحه ثم ذهب بإشارة
شيخه الى بلاد الروم (ایضاً ص: ۱۳۵)

ترجمہ: آپ اپنے شیخ طریقت کے حکم سے بخارا گئے اور وہاں خواجہ بہاء
الدین نقشبند کے مزار کے پاس اعتکاف فرمایا اور آپ کی روح سے
تربیت پائی۔ پھر شیخ کے حکم سے بلاد روم پہنچے۔

(۸)۔ علی بن احمد الجمالی (۹۳۲ھ) آپ اروند اور روس میں سلطان محمد خان
بایزید خان کے دور میں فقہ و حدیث کے استاذ اور مفتی رہے۔ آپ کے تذکرہ میں لکھا ہے کہ
آپ صاحب کرامات تھے۔ (الفوائد ص: ۱۱۸)

(۹)۔ محدث شہیر علامہ بدر الدین العینی (۸۵۵ھ) کی ذات گرامی محتاج تعارف
نہیں محدث شہیر اور بے مثال فقیہ گذرے ہیں۔ صحیح بخاری کی شرح کے ساتھ ساتھ آپ نے
ہدایہ کی شرح بھی لکھی۔ آپ وقت کے صاحب دل بزرگوں میں سے بھی تھے۔ آپ کی
تالیفات میں ایک تالیف منہ السلوک کا بھی پتہ چلتا ہے۔ جس سے ثابت ہوتا ہے کہ آپ
طریقت کے بھی درویش ہوئے ہیں اور سیر سلوک میں بھی آپ کی پرواز بڑی اُونچی تھی۔
(۱۰)۔ جلیل القدر فقیہ یوسف بن عمر الصوفی کا تذکرہ ملاحظہ کریں:-

صاحب جامع المصنرات شرح مختصر القدوری شیخ
کبیر و عالم نحیر جمع علمی الحقیقة والشریعة وهو استاذ
فضل الله صاحب الفتاوى الصوفية (قال الجامع) هو شرح
جامع للتفاریع الكثيرة حاو على المسائل العزيرة طالعته
(الفوائد ص: ۲۳۰)

یہ ہم نے دس مثالیں آپ کے سامنے رکھ دیں ہیں۔ یہ صوفیاء کرام فقہائے احناف
میں سے ہیں۔ اسی طرح طبقات شافعیہ میں آپ کو کثیر تعداد میں صاحب دل ملیں گے، حنابلہ
میں بھی آپ کو بہت سے اہل طریقت ملیں گے اسی طرح فقہاء مالکیہ میں ان حضرات کی کمی
نہیں جو فقیہ ہونے کے ساتھ ساتھ صوفیاء کرام کی صف میں نظر آتے ہیں۔

فقہائے شافعیہ میں اہل طریقت

۱۔ شیخ ابوسہل الصعلوکی (۳۶۹ھ)

هو الامام في الفقه والتفسير والحديث والعلوم اللغوية كلها
في التصوف

(طبقات الشافعية لعبد الرحيم الاسنوي ج: ۲، ص: ۳۵)

ظاہری علوم کے اتنے بڑے عالم کی تصوف پر کتابیں کیا علوم باطنی کی تصدیق نہیں؟

۲۔ ابوالعباس احمد زکریا السنوی الصوفی (۳۹۶ھ) آپ نے کتاب تاریخ الصوفیہ

تحریر فرمائی طبقات میں ہے۔

صاحب کتاب تاریخ الصوفیہ کان عالما زاهدا و كتابه جليل

مفيد في بابہ (ایضاً ج: ۲، ص: ۴۳)

۳۔ ابوالقاسم العسیری عبدالکریم بن حوزان (۴۶۵ھ)

الامام الفقيه الاصولی المتكلم المفسر النحوی الادیب

الشاعر الكتاب الصوفی لسان عصره وسيد وقته وسر الله في

خلقه استاذ الجماعة ومقدم الطائفة ومقصود سالک الطريقة

(ایضاً ص: ۱۵۷)

پھر ان کے صاحبزادے عبید اللہ ابوالفتح کے بارے میں لکھا ہے:

وله تصانیف في الطريقة ايضاً (ایضاً ص: ۱۶۰)

۴۔ زین الدین ابوحامد الطوسی الغزالی (۵۰۵ھ)

نظام الملک کے بیٹے فخر الملک نے آپ کے وطن طوس میں آپ کے لیے خانقاہ

بنائی عبدالرحیم الاسنوی (۷۷۷ھ) نے آپ کے بہت اونچے حالات بیان کئے ہیں:

وهو قطب الوجود والبركة الشاملة لكل موجود يقترب الى

الله تعالى به كل صديق ولا يفضيه الا ملحد او زنديق.

۵۔ محمد بن حاتم ابوالحسن الطائی الطوسی (۵۱۲ھ)

كان فقيها خيرا صوفيا تفقه على امام الحرمين ورحل في

سماع الحديث الى بلاد كثيرة (ايضاً ج: ۲، ص: ۶۳)

۶۔ طاہر صاعد بن سعید الطوسی (.....)

كان اماماً فاضلاً فقيهاً صوفياً (ايضاً ص: ۶۷)

۷۔ احمد بن عمر بن محمد النجم الكبير

كان اماماً زاهداً صوفياً فقيهاً مفسراً (ايضاً ص: ۱۸۶)

۸۔ محمد بن عبد الرحمن ابوالفتح الخطيب الكشيهمني (۵۴۸ھ)

وكان شيخاً الصوفية بعمرو ولم ار من مشايخنا مثله تفقه على

ابي المظفر السمعاني (ايضاً ص: ۱۸۳)

۹۔ محمود بن محمد ابوالخوارزمي (۵۶۸ھ)

جامع بين الفقه والتصوف من بيت الصلاح والعلم

(ايضاً ص: ۱۸۳)

۱۰۔ محمد بن عبد الرحمن ابوسعید المسعودي (۶۸۳ھ)

قال بن خلکان كان فقيهاً شافعيًا صوفياً ادباً فاضلاً شرح

المقامات شرحاً مطولاً (ايضاً ص: ۲۵۳)

۱۱۔ ابوالفضل عطاء المقدسي

كان شيخاً الشافعية بالمسجد الاقصى فقيهاً وعلماً وشيخاً

للسوفية طريقة (ايضاً ص: ۲۲۱)

۱۲۔ شيخ ابوالحسن علاء الدين القنوي (۷۲۹ھ)

آپ شيخ شرف الدين الدرياطي اور شيخ تقي الدين ابن ديق العيد کے شاگرد تھے۔

كان اماماً عالماً ضابطاً متبتهً صالحاً حافظاً لوقاته لا يصرف

شيئاً منها الا في عمل صالح (ايضاً ص: ۱۷۰)

آپ کے بیٹے محبت الدين محمود (۷۵۸ھ) کے بارے میں لکھا ہے:-

كان عالماً بالفقه واصوله فاضلاً في العربية صالحاً مجتهداً

في العبادة والتلاوة... مشيخة الخانقاه النجمية الدويدارية

بظاهر القاهرة وسكنها وصارت الخانقاه المذكورة مهوى

هوانا مجمع مرادنا ومنانا ولم يزل مواظبا بها من انواع
الخيرات (ايضاً ص: ۱۷۳)

ترجمہ: آپ فقہ اور اصول فقہ کے بہت بڑے عالم تھے، عربیت کے
فاضل تھے، عمل میں صالح تھے، عبادت و تلاوت میں بہت کوشش
کرنے والے تھے۔ خانقاہ نجمیہ قاہرہ میں شیخ کے منصب پر فائز رہے
اور یہ خانقاہ ہماری محبتوں کا مرکز، مراہوں کا مجمع اور ہماری امیدوں کی
آماجگاہ تھی اور آپ وہاں برابر ہر طرح کی نیکیوں پر عمل پیرا رہے۔

یہ ہم نے فقہاء شافعیہ میں حضرات صوفیاء کے کچھ نام اور ان کے کچھ حالات پیش کئے
ہیں، آئیے ہم فقہ حنبلیہ میں سے بھی کچھ حضرات صوفیاء کی نشاندہی کریں، سینکڑوں میں سے یہ
چند نام حافظ ابن حنبل (۷۹۵ھ) کی کتاب الذیل علی طبقات الحنابلہ سے نقل کرتے ہیں۔

فقہائے حنابلہ میں اہل طریقت

۱۔ عبد اللہ بن عبد الحلیم (۔۔۔۔ھ)

فقیہ الامام الزاهد العابد۔

وكان كثير العبادة والتأه والمراقبة والخوف من الله

ذاكرامات وكشوف حمل الى مقابر الصوفية فدفن بها

(الذیل ج: ۲، ص: ۳۸۲)

۲۔ عبد العزیز ابی القاسم بن عثمان (۔۔۔۔ھ) الفقیہ الادیب الصوفی

(ایضاً ص: ۳۳۸)

۳۔ علی بن عثمان بن عبد القادر المقری الصوفی احد اعیان بغداد فی زمانہ

(ایضاً ص: ۲۸۳)

۴۔ یوسف بن علی بن احمد البغدادی الصوفی له تصانیف فی السلوک (ایضاً)

۵۔ ابوالقاسم بن یوسف بن یحیی الفقیہ الادیب

حفظ الفقه واللغة ويقال انه يحفظ صالح الجوهري

بكماله.... كان محبا لطريقة الفقراء ومخالطتهم وكان

محباً لفقہاء الفقراء ومخالطتهم وكان

يحضر معهم السماع ويرخص في ذلك (ایضاً ص: ۲۶۲)

۶۔ ابوالقاسم بن یوسف بن ابی القاسم الصوفی

الزاهد المشهور... له اتباع واصحاب و مریدون فی کثیر

(ایضاً ص: ۲۷۷)

۷۔ حضرت الشیخ الامام عبدالقادر جیلانی (۵۶۱ھ)

آپ کی ذات محتاج تعارف نہیں۔ آپ گروہ اولیاء کے سر تاج ہیں۔

۸۔ محمود بن عثمان (۶۰۹ھ)

كان رباطه مجمعا للفقراء و اهل الدين و الفقهاء الحنابلة

(ایضاً ص: ۶۳)

ترجمہ: آپ کی خانقاہ نقراء اور اہل دین کا مجمع تھی اور فقہاء حنابلہ بھی
یہاں ٹھہرتے تھے۔

۹۔ موفق بن قدامہ (۶۲۰ھ)

امام نووی ان سے اس طرح نقل کرتے ہیں:-

حدثنا الشيخ الامام العالم المنفي على امامته وفضله وجلالته

الفقيه (ایضاً ص: ۳۰۴)

فقہ حنبلی کی مشہور کتاب المنفی کے یہ مصنف ہیں۔ آپ اور حافظ عبدالغنی بن

عبدالواحد المقدسی (۶۰۰ھ) دونوں حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی قدس سرہ کے مرید تھے۔

۱۰۔ شیخ عماد الدین المقدسی (---) الفقیہ الزاهد الورع العابد۔

آپ ایک مرتبہ بازار میں جا رہے تھے کہ راستے میں طنبور کی آواز کان میں پڑی

آپ نے لاحول و لا قوۃ الا باللہ العظیم پڑھا اور آستین جھاڑی کیا دیکھتے ہیں کہ اسی وقت طنبور

بجانے والا گر پڑا اور اس کا طنبور ٹوٹ گیا۔ فرایت صاحب الطنبور قد وقع وانکسر

طنبوره (ایضاً ج: ۲، ص: ۹۳)

مالکیوں کے ہاں تصوف کی پذیرائی

حافظ بن عبدالبر مالکی (۴۶۳ھ) کی تالیف کتاب التہدیب میں جلدوں میں مراکش

سے شائع ہوئی ہے، اس میں بھی کئی جگہ صوفی راویوں کا پتہ چلتا ہے۔

۱۔ ابو عبد اللہ احمد بن الحسن (۳۰۶ھ) امام نجی بن مصین (۲۳۳ھ) کے شاگردوں میں سے ہیں۔ حافظ ابن عبد البر اس طرح ان سے سند لائے ہیں:-

حدثنا احمد بن عبد الجبار الصوفی حدثنا عثمان بن ابی شیبہ (کتاب التہجد ج: ۴، ص: ۲۹۷)

ان کے ہاں بعض صوفیہ کرام صواف کے نام سے بھی معروف ہوئے ہیں۔

۲۔ ابو القاسم عبد الرحمن بن محمد بن ابی یزید خالد ازدی کے بارے میں محمد بن تادیت الطحی لکھتے ہیں يعرف بالصواف (ترتیب المدارک ج: ۱، ص: ۷۸ للقاظمی عیاض)

۳۔ ابو جعفر احمد بن وازن الصوفی (۲۸۲ھ) کس درجے کے صوفی تھے اسے ابن حارث کے ان الفاظ میں دیکھئے:-

کان من الفضلاء المتقدمین والعباد المجتہدین کان من

اصحاب سحنون وغلبت علیہ العبادة والخیر ویقال انه

مستجاب الدعوة (ترتیب المدارک ج: ۴، ص: ۲۹۵)

ان حضرات کے لیے زہد و ورع تہل و تعبد کے الفاظ بھی عام ملتے ہیں۔ یہ ان کے اہل طریقت میں سے ہونے کی خبر عام ہے۔

۴۔ عبد الجبار بن فتح بن منصر کون تھے؟ لفقہ زاہد ان کے بارے میں ابن لبابہ کہتے ہیں:-

ما رایت بقرطبة زاہدا غیرہ (ایضاً ص: ۲۶۳)

مسلمہ بن محمد مسلمہ ابو محمد کے بارے میں ہے يعرف بالزاهد (ایضاً ج: ۱، ص: ۷۴)

۶۔ ابو محمد حماد بن عمار کو الزاہد القریبی کہتے تھے، کیا یہ ان کے اہل طریقت میں ہونے کا بیان نہیں؟

۷۔ جبلہ بن محمود بن عبد الرحمن کے بارے میں ابن حارث کا بیان ہے:-

کان من اهل الخیر والعبادة الطاهرة والورع والزهد وکان

الغالب علیہ النسک والزهد (ایضاً ج: ۴، ص: ۳۷۱)

۸۔ محرز العابد ابو محمد محرز بن خلف بن ابی رزین التوفی (---ھ) یہ عابد کے نام

سے مشہور تھے قاضی عیاض لکھتے ہیں: المعروف بالعباد (ایضاج: ۱، ص: ۸۴)
 ۹۔ ابو عیاش احمد بن موسیٰ بن مخلد... ابو العزاسکی آپ کا ذکر اس طرح کرتے ہیں:

كان شیعاً صالحاً ثقة فقیهاً عالماً زاهداً ورعاً ضابطاً

(ایضاج: ۴، ص: ۳۹۳)

۱۰۔ عبد الجبار بن محمد بن عمران... حارث آپ کا ذکر اس طرح کرتے ہیں:-

كان من اهل الرواية الكثيرة والفتيا والعلم والورع والعبادة

(ایضاج: ۴، ص: ۲۷۲)

فقہاء ہند میں اہل طریقت

ہندوستان میں بارہویں صدی میں امام شاہ ولی اللہ محدث دہلوی (۱۱۷۶ھ)،
 پھر تیرہویں صدی میں قاضی ثناء اللہ پانی پٹی (۱۲۲۵ھ)، امام شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی
 (۱۲۳۹ھ)، مولانا شاہ محمد اٹحق صاحب محدث دہلوی (۱۲۶۲ھ) کس مرتبہ کے محدث اور
 فقیہ تھے؟ اس سے کون بے خبر ہوگا۔ یہ حضرات جس درجے کے محدث اور فقیہ تھے طریقت
 اور سلوک میں ان کا پایہ اس سے بھی بہت آگے تھا۔ ان حضرات کی تصانیف عالیہ میں فقہ و
 حدیث کے مسائل پر جو محققانہ طرز نظر آتا ہے تصوف و سلوک کی تکمیل اور روحانی امراض
 کے علاج و ازالہ کی بھی ان کے ہاں عظیم مہمات عمل ملتی ہیں۔

فقہاء دیوبند میں اہل طریقت حضرات

۱۔ حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب نانوتوی صدر مدرس دارالعلوم دیوبند (۱۳۰۲ھ)

۲۔ قطب الارشاد حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی (۱۳۲۳ھ)

۳۔ حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن عثمانی نقشبندی (۱۳۴۰ھ)

۴۔ حضرت مولانا خلیل احمد صاحب محدث سہارنپوری (۱۳۳۶ھ)

۵۔ مفتی اقلیم ہند حضرت مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب دہلوی (۱۳۷۲ھ)

۶۔ حکیم الامہ حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی (۱۳۶۲ھ)

۷۔ شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی (۱۳۷۷ھ)

۸۔ صوفی ہامنا حضرت مولانا سید امین حسین صاحب دیوبندی (۱۳۰۰ھ)

- ۹۔ حضرت مولانا سید بدر عالم نقشبندی مہاجر مدنی (۱۳۸۵ھ)
 - ۱۰۔ شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا صاحب مہاجر مدنی (۱۴۰۲ھ)
 - ۱۱۔ مفتی اعظم حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب دیوبندی (۱۳۹۶ھ)
 - ۱۲۔ حضرت مولانا مفتی محمود حسن گنگوہی دامت برکاتہم العالیہ۔
 - ۱۳۔ حضرت مولانا مفتی سید عبدالرحیم صاحب لاچوری دامت برکاتہم۔
 - ۱۴۔ حضرت مولانا مفتی جمیل احمد تھانوی صاحب مدظلہ العالی۔
 - ۱۵۔ حضرت مولانا مفتی نظام الدین صاحب مدظلہ العالی مفتی اعظم دارالعلوم دیوبند۔
- وغیرہ اونچے درجے کے فقیہ ہیں مگر یہ سب قادری، نقشبندی اور چشتی صابری سلسلوں کے اہل سلوک اور مشائخ میں سے ہیں۔
- المہند عقائد علماء دیوبندی کی ایک تاریخی دستاویز ہے جس پر ۴۴ اکابر علماء دیوبندی تصدیق ثبت ہے اس میں ہے:-

ومنتسبون من طریق الصوفیة الى الطريقة العلیة
المنسوبة الى السادة النقشبندية والطريقة الزکیة
المنسوبة الى السادة الجشتیة والی الطريقة البهیة
المنسوبة الى السادة القادرية والی الطريقة المرضیة
المنسوبة الى السادة السهروردیة رضی اللہ عنہم
اجمعین. (المہند ص: ۲۱۳)

ترجمہ: اور طریقہ ہائے صوفیہ میں انتساب رکھتے ہیں۔ سلسلہ عالیہ
حضرات نقشبندیہ اور طریقہ زکیہ مشائخ چشتیہ اور سلسلہ بھیہ حضرات
قادیہ اور طریقہ مرضیہ مشائخ سہروردی رضی اللہ عنہم اجمعین سے۔

ان شواہد کی روشنی میں اس بات میں کوئی شک نہیں رہتا کہ طریقت ہرگز شریعت
کے متوازی کوئی دوسری لائن نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لیے جو منہاج اور
رابطہ مقرر فرمایا وہ شریعت ہے اور اس پر پابندی سے جو خوش قسمت اللہ تعالیٰ سے رابطہ کر
گئے ان کی یہ سیر سلوک طریقت ہے اور یہ دونوں سلسلے ایک حقیقت کے دو پہلو اور ظہر و بطن

ہیں اور دونوں کا منع ایک ہی ہے اور وہ ذات الہی ہے۔

طریقت میں شیخ سے وابستگی امام ابوحنیفہؒ سے انحراف نہیں

مشائخ دیوبند کی سلاسل اربعہ سے وابستگی صرف قلبی اصلاح اور روح کی بیماریوں کے دور کرنے کے لیے ہے۔ شیخ اسی پر اپنے وابستگان سے محنت کراتا ہے لیکن مسائل میں جو فقہی وسعت نظر فقہاء کو حاصل ہے وہ ان مشائخ کو نہیں لہذا مسائل غیر منصوصہ میں فقہاء دیوبند حضرت امام ابوحنیفہ کی پیروی کے پابند ہیں، ان کے ہاں کسی ایک شیخ سے بیعت حضرت امام ابوحنیفہ سے انحراف نہیں ہے۔

اسی طرح عقائد میں اشاعرہ اور ماتریدیہ کی پیروی صرف ان کے طریق کی پیروی ہے جو یہ حضرات فرق باطلہ (مثل روافض، معتزلہ اور خوارج وغیرہ) کے خلاف اختیار کرتے ہیں اور انہیں کے ہتھیاروں (عقلی پیرائے) سے انہیں جواب دیتے ہیں، اپنے عقائد میں یہ سنت کے دائرہ سے نہیں نکلتے۔ حافظ ابن تیمیہ نے اسی پہلو سے امام ابوالحسن الاشعری کی تعریف کی ہے، لکھتے ہیں:-

وكان الاشعري وائمة اصحابه يقولون انهم يحتجون بالعقل

لما عرف ثبوته بالسمع فالشرع هو الذي يعتمد عليه في

اصول الدين والعقل عاضد له ومعاون

(کتاب العقل بما مش منهج النج: ۲، ص: ۷)

ترجمہ: امام اشعری اور ان کے ائمہ فن شاگرد کہتے ہیں کہ وہ عقل سے ان باتوں پر استدلال کرتے ہیں جن کا ثبوت سمعی طور پر (کتاب و سنت سے) ہو چکا ہے، سو شریعت ہی وہ چیز ہے جس پر اصول دین میں اعتماد کیا جاسکتا ہے اور عقل تو صرف اس کی قوت بازو اور معاون ہے۔

اس سے واضح ہے کہ عقل سے مسائل طے نہیں کئے جاتے اس سے صرف کتاب و سنت کے خدام کی حیثیت سے کام لیا جاتا ہے اور کبھی عقل سے نقل کے گرد پہرہ دیا جاتا ہے۔ یاد رکھئے! اشعری یا ماتریدی ہونے میں ان کے کسی عقیدے کی پیروی کا اظہار نہیں، ان کے پیرایہ جواب کی پیروی ہے جو انہوں نے معتزلہ وغیرہ فرق باطلہ کے خلاف

اختیار کیا۔ سوان سے وابستگی سنت کی پیروی سے ہرگز متصادم نہیں۔

وهذا مما مدح به الاشعري فانه بين فضائح المعزلة وتناقض
اقوالهم وفسادها ما لم يبينه غيره لانه كان منهم وكان درس
الكلام على ابي علي الجبائي اربعين سنة وكان ذكيا لم رجع
عنهم وصنف في الرد عليهم.

(منہاج السراج: ۳، ص: ۷۱)

ترجمہ: یہ بات ان باتوں میں سے ہے جن کی وجہ سے امام اشعری کی
تعریف کی گئی ہے، اس لئے کہ آپ نے معتزلہ کے فضائح اور ان کے
اقوال کی خرابیاں اور فساد اس طرح واضح کئے ہیں کہ کوئی اور نہ کر سکا۔
یہ اس لئے کہ آپ ان میں رہے تھے اور ابو علی جبائی سے چالیس سال
علم کلام پڑھا پھر اس مذہب سے رجوع کیا اور معتزلہ کے رد میں
کتابیں لکھیں۔

سو جس طرح کسی شیخ کی طریقت کی بیعت امام ابو حنیفہ یا امام مالک کی تقلید سے
انحراف نہیں اسی طرح فرق باطلہ کے رد میں اشاعرہ کے پیروی استدلالات سے کام لینا بھی آئمہ
کی تقلید سے ہرگز انحراف نہیں ہے۔

مشہور مفسر محمد بن عبد اللہ بن سلیمان السعدی سے کون واقف نہ ہوگا، آپ کی تفسیر
مجتبیٰ التفسیر، الجامع الصغیر فی مختصر التفسیر اور کتاب المہذب فی التفسیر اہل علم سے مخفی نہیں۔ آپ
کے اساتذہ میں شیخ ابو علی الصواف الحمد ث الحجۃ (۳۵۹ھ) محدث ابو بکر الشافعی، محدث
ابو عبد اللہ الحاملی (۳۳۰ھ)، محدث علی بن احمد السجری (۳۵۱ھ)، جیسی شخصیات ہیں۔ امام
سیوطی ان کے بارے میں لکھتے ہیں:-

وكان شافعيًا اشعريًا كثير الاتباع للسنة حسن التكلم في
التفسير (طبقات المفسرين ص: ۸۹ دار الكتب العلمية)

اس سے یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ مقلد ہونا کبھی بھی اتباع سنت کے مقابل کوئی
دوسری راہ نہیں سمجھا گیا۔ اس دور میں اہل حدیث (باصطلاح جدید) کہیں بطور ایک فرقہ
کے موجود نہ تھے۔

ولایت کی راہ میں چلنے والے فقہ سے بے تعلق نہیں ہوتے

یہ نہ سمجھا جائے کہ ولایت کی راہ میں چلنے والے مسائل کو کشتی ٹاٹھ سے دیکھ لیتے ہیں! ایسا نہیں ہے۔ کشتی ٹاٹھ صرف حقائق کو کھولتی ہے مسائل کو نہیں، مسائل وسعت عمل کی جہت سے مختلف ہونے کے باوجود حقائق میں سے ہیں سو حقائق کی مختلف جہات میں کشتی نظر کام نہیں کرتی یہاں فقہی نظر درکار ہوتی ہے۔ یکساں وجہ ہے کہ راہ ولایت کی سیرگاہوں میں ہمیں وہ حضرات بھی ملتے ہیں جو طبقات فقہاء میں اونچی شہرت رکھنے والے ہوتے ہیں، یہ بات نہ ہوتی تو امام داود طائی، حضرت امام ابو حنیفہ کی فقہی مجلس شوریٰ میں اس پابندی سے نہ بیٹھتے۔

ہاں کبھی یہ ہوتا ہے کہ راہ سلوک کے راہی کبھی کسی چیز پر از راہ علاج عمل کراتے ہیں اور اس میں وہ اعتدال نہیں ہوتا جو شریعت بتاتی ہے۔ سو یہ بات ایک حیلے کے درجے میں ہے جسے قانون نہیں بنایا جاسکتا، اسے علاج کہتے ہیں جس میں صرف فرد پر نظر ہوتی ہے۔ محققین اس پر یوں قابو پاتے اور مکمل کر کہتے ہیں کہ صوفیہ کے اس عمل کو سند نہ بنایا جائے، اسے جہت سمجھا شریعت سے جان چھڑانے کا اک بہانہ ہے۔ امام ربانی مجدد الف ثانی ایک خط میں لکھتے ہیں:-

صوفیان خام اس وقت عمل یدران خود را بہانہ ساختہ... الخ

(مکتوب: ۲۶۶ دفتر اول ص: ۳۳۵)

ترجمہ: اس وقت کے کچے صوفیوں نے اپنے یدروں میں بعض عمل دیکھے اور انہیں بہانہ بنا کر اس پر عمل یدرا ہو گئے۔

آپ نے اسی نقطہ نظر سے اس سے قبل تصریح کی ہے کہ مسائل میں حضرت ابو بکر ثنی اور ابو الحسن نوری کے عمل کو جہت نہ سمجھا جائے (دیکھئے مکتوبات دفتر اول ص: ۲۰۲) اس تفصیل سے یہ بات مکمل جاتی ہے کہ فقہاء عظام اور صوفیاء کرام باعتبار اصول کبھی ایک دوسرے کی مختلف سمتوں میں نہیں چلے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

محدثین اور فقہاء کے بعد اسلام میں ایک بڑا طبقہ مجاہدین اور اہل عزیمت کا ہے۔ قویٰ قیصر میں ان کا بڑا کردار ہے۔ اس طبقے میں بھی آپ تصوف کے گہرے اثرات

دیکھیں گے۔ اہل تصوف ہر وقت میدانِ جہاد میں نہیں نکلتے، اہل سیاست ہونے بجائے مصلحین سیاست بننے میں ایک بڑی خدمت محسوس کرتے ہیں۔ تاہم وقت اگر کہ آواز دے تو حضرت سید احمد شہید اور مولانا شاہ اسماعیل شہید مجاہدین کی کمانڈ کرتے بھی آتے ہیں۔

صوفیہ کرام قومی زندگی کی تعمیر میں

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اما بعد

دنیا میں انسان ہمیشہ قوموں کی صورت میں رہے ہیں اور قوموں کو اپنی بقا کے لیے کبھی جہاد میں بھی لگنا پڑتا ہے، صوفیہ کرام ایسے قومی تقاضوں میں ہمیشہ قوم کے ساتھ رہے ہیں۔ حضرت ابو بکر صدیقؓ اس امت میں صدیقیوں کے پیشوا تھے، آپؓ نے فرمایا کہ ”جو قوم جہاد چھوڑ دے اللہ تعالیٰ اس پر ذلت کو مسلط کر دیتا ہے۔“

تصوف ترک دنیا کا نام نہیں ہے (اور نہ جہاد سے کنارہ کشی کا) اور نہ ہی یہ خدا کی یاد کا کوئی ایسا طریقہ ہے جو اس راہ کے سالکین کو امت کی قومی زندگی سے یکسر کنارے پر کر دے اور نہ ہی یہ کوئی ایسا نشہ ہے جو اس راہ کے مسافروں کو پلا کر ان کی قومی متاع کو لوٹ لیا جاتا ہو، یہ اسلام کے ہر عمل میں ایک روحانی کیفیت پیدا کرنے کا نام ہے اور یہ ایک چھپے ہوئے احساس کو برونے کا رونا ہے جس کا بیج عہد الست میں جملہ بنی آدم کے دلوں میں بویا گیا تھا، اسے اخلاص بھی کہتے ہیں اسے ظاہر و باطن کو ایک کرنے کا نام بھی دیا جاتا ہے۔ یہ اسلام کے کسی ایک جز کا نام نہیں ہے یہ پورے اسلام کی روح ہے جس نے اس کے ہر عمل کو ایک زندگی دی ہے۔ یہ وہ حسن نیت ہے جس سے اسلام کے ہر عمل میں نکھار آتا ہے۔ مذہب اور دنیا کو ساتھ لے کر چلنا کوئی ایسا آسان مسئلہ نہ تھا کہ ہندو اور عیسائی اسے حل کر سکتے، یہ اسلام کا اعجاز ہے کہ اس نے زندگی کے ہر مسئلہ کو حل کیا اور امارت کو ایسی شرح مہیا کی کہ اس میں جدوشی بھی سما جائے۔

کیسا کی بنیاد رہبانیت تھی
ساتی کہاں اس فقیری میں میری

سیاست سے مذہب نے پیچھا چھوڑا
 جلی کچھ نہ چر نکلیا کی بھری
 یہ اعجاز ہے ایک صحرا نشین کا
 بشری ہو آئینہ دار ندیری

آج کی مجلس میں ہم اس کا کچھ تذکرہ کریں گے کہ اہل تصوف اپنے مجاہدات کے ساتھ ساتھ اسلام کی قومی زندگی سے کبھی کنارے پر نہیں رہے، نہ یہ حضرات جہاد کی ضرورت اور اس کی اہمیت سے کبھی بے خبر رہے۔ یہ صحیح ہے کہ ان حضرات نے اس میدان میں خود نمائی کی بجائے وقت کی سیاسی قوتوں کی اصلاح پر زیادہ زور لگایا ہے۔ یہ حضرات بادشاہوں و وزیروں اور دوسرے قومی سربراہوں کو مشورے دیتے رہے ہیں۔ ان کا بیشتر موقف یہ رہا کہ خود اقتدار حاصل کرنے میں شاید وہ اخلاص اور قوت عمل باقی نہ رہ سکے جو تصوف کا جوہر ہے اس لیے خود اہل سیاست بننے کی بجائے مصلحین سیاست کے بدوائے میں یہ سیاسی خدمت کی جائے۔ یہ حضرات اسی میں زیادہ اسلام کی خدمت سمجھتے ہیں لیکن اگر کبھی خود بھی قومی تعمیر میں سبقت کرنا پڑی تو بھی ان کی راہ میں تصوف نے کوئی رکاوٹ پیدا نہ کی۔ حضرت سید احمد شہید کا قافلہ جن راہوں سے گزرا وہ راہیں آج بھی ان اہل تصوف کو یاد کرتی ہیں اور ان اہل تصوف کو سلام کرتی ہیں۔ ہماری تاریخ قومی زندگی کی تعمیر میں ان حضرات کی قربانیوں سے ہرگز خالی نہیں ہے۔

شام کے مشہور اہل احوال بزرگ شیخ عبداللہ الیومئی (۱۳۷۷ھ) اسد الشام کے لقب سے مشہور تھے۔ حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں:-

كانت له احوال و مكاشفات صالحة (البدایہ ج: ۱۳، ص: ۹۳)

بائیں درجہ ولایت آپ قومی زندگی کے تقاضوں سے غافل نہ تھے۔ حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں:-

وكان لا ينقطع عن غزوة من الغزوات وله احوال وكرامات
 كثيرة جدا (ایضاً)

ترجمہ: اسلامی غزوات میں سے کوئی غزوہ نہیں جس سے آپ کبھی پیچھے رہے ہوں۔

البتہ کچھ لوگ ان ملتوں میں ایسے ضرور رہے ہیں جو دراصل غیر اسلامی طاقتوں کی اینٹیاں تھے انہوں نے مسلمانوں کی حرأت و ہمت کو دبانے کے لیے انہیں جہاد سے باز رکھنے کے سبق ترتیب دیے۔ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر میں تفریق پیدا کر ڈالی کہ جب تک معروفات قائم نہیں ہو جاتی منکرات کو نہ پھیلے اور اس سے قتل پیدا ہوتا ہے حالانکہ قرآن نے ان دونوں کو ساتھ ساتھ رکھا اور جب بھی اسلام میں قتل اٹھا مسلمان مردانِ غیرت کسی مذبح کے انتظار میں نہ رہے کہ پہلے یہ ہولے تو پھر وہ کر لیں گے۔

بنا کر دند خوش رسے بخاک و خون غلطیدن

خدا رحمت کند این عاشقان پاک طینت را

اگر کچھ لوگ صوفیوں کے لباس میں مسلمانوں کو قومی زندگی کی تعمیر سے روکتے دیکھے یا سنے گئے ہیں تو اسے یہ نہ سمجھیں کہ تصوف قومی زندگی کی تعمیر میں واقعی کوئی رکاوٹ بنتا ہے۔ مجاوروں اور ملٹکوں کی اس قسم کی باتوں سے صوفیہ کرام کی عظیم قومی خدمات اور قربانیوں کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔

ہندوستان میں صوفیہ کرام کی آمد

ہندوستان میں مسلم فاتحین کی آمد شہاب الدین غوری اور سلطان محمود غزنوی سے شروع ہوئی۔ آئمہ تصوف میں ابوالحسن خرقانی (۴۳۵ھ) کا نام نامی عالمی شہرت پر ہے۔ دیکھتے دیکھتے ذکر الہی کی ضربیں لگانے اور دلوں کو گرم کرنے والے صوفیہ کرام بھی کفر و شرک کی اس سر زمین میں آخر میں آئے، فاتحین کفر کی شوکت توڑنے کے درپے رہے اور یہ لوگ یہاں کے لوگوں کے دلوں کی دنیا بدلتے رہے۔ آنحضرت ﷺ نے خود فتح ہند کی خبر دی تھی۔

عن ابی ہریرۃ قال وعدنا رسول اللہ ﷺ غزوۃ الہند..

الحديث، و عن ثوبان مولى رسول اللہ ﷺ قال قال رسول

اللہ ﷺ عصابتان من امتی حورہما اللہ من النار عصابتان تغزو

الہند وعصابتان تكون مع عیسیٰ بن مریم

(سنن نسائی ج: ۲، ص: ۶۳)

ترجمہ: آنحضرت ﷺ نے فرمایا میری امت کے دو گروہ جہنم کی آگ

سے بھٹکی پانچے ہیں ایک وہ جو ہند سے غزوہ کریں گے اور دوسرے وہ جو حضرت عیسیٰ ابن مریم کے ساتھ مل کر کام کریں گے۔

صحابہ کرام کی شروع سے ہی اس طرف توجہ تھی۔ سیدنا حضرت عثمان غنیؓ نے یہاں کے عام حالات معلوم کرنے کے لیے لوگوں کو بھیجا۔ ہندوستان کی فتح عملاً کو بہت بعد میں ہوئی مگر فکری طور پر خلافت راشدہ میں ہی ادھر آنے کی راہیں ہموار ہوئی تھیں۔ حضرت عثمانؓ کے دور میں حکیم بن جہلہ العدوی، حضرت علی مرتضیٰؓ کے دور میں حارث بن مرہ العبیدی اور حضرت امیر معاویہؓ کے دور میں امیر مہلب بن ابی صفر یہاں آوارہ ہوئے۔

ابوحنیفہ ربیع بن صبیح (۱۶۰ھ)، امام حسن بصری (۱۱۰ھ) اور عطاء بن ابی رباح (۱۱۷ھ) کے شاگرد ہیں۔ آپ سندھ آئے اور یہیں فوت ہوئے۔ ہندوستان میں پہلی مسلم سلطنت شہاب الدین نے قائم کی۔ سلاطین اسلام کے ساتھ اہل طریقت بھی یہاں جوق در جوق آفرودش ہوئے۔ سلاطین راجاؤں کا دم توڑتے رہے اور صوفیہ کرام جو گویوں کی زندگی کا رخ موڑتے رہے۔ یہ ان حضرات کے ذکر و فکر کی مار تھی کہ ہندوستان میں ظلمت کے بادل چھٹے، مطلع کچھ صاف ہوا اور ہزار ہا ہندوان درویشوں کے قدموں میں آگرے۔ ہندوؤں نے اپنے سادھو بھی دیکھے تھے اب وہ مسلمان درویشوں کے گرد بیٹھے اسلام کی کھڑکی میں جھانک رہے تھے جب کسی کا وقت سعادت آجاتا وہ کلمہ پڑھ لیتا تھا۔

صوفیہ کرام کا قومی زندگی میں حصہ

کون نہیں جانتا کہ صوفیہ کرام کا ہندوستان کے مسلمانوں کی قومی زندگی میں بہت بڑا حصہ ہے۔ اس کا پتہ آپ کو اس سے چلے گا کہ یہاں ان کے سلاطین اسلام کے ساتھ کس طرح کے تعلقات رہے۔ برصغیر پاک و ہند کے آئمہ تصوف ان تمام علاقوں کو جو سلاطین اسلام کے زیر پرچم آئے سلطنت خدا داد سمجھتے تھے اور اسے دایرا اسلام کہتے تھے، ان فاتحین نے ہندوستان پر اسلام کا پرچم لہرایا تھا اور اسلام کے نام سے قبضہ پایا تھا۔ اُن دنوں ان علاقوں کے لیے محروسہ اسلام کا نام عام استعمال ہوتا تھا، مسلمان حکمران کو آپس میں اڈلتے بدلتے رہے مگر ہندوستان سلطنت اسلامی بنی رہا، کوئی ہندو اپنی سلطنت کو دوبارہ نہ پاسکا، ہندوستان پر ہندو اقتدار کا دور ختم ہو چکا تھا۔

(نوٹ) جو خطہ صدیوں تک اور ایک طویل دور تک محروسہ اسلام رہے وہ کبھی دارالاسلام کے حکم سے نہیں نکل سکتا۔ الاسلام معلو ولا یعلیٰ۔

اس پر اگر کفار قبضہ کر لیں (جیسا کہ انگریزوں نے مسلم اٹلیا پر کیا تھا) تو مسلمان پر لازم آتا ہے کہ جب بھی طاقت جمع کر پائیں اس محروسہ اسلام کو قبضہ کفار سے نکال لیں۔ اس پر کفر کا قبضہ مستقل طور پر کبھی تسلیم نہ کیا جائے ورنہ ماننا پڑے گا کہ اسلام مغلوب بھی ہو سکتا ہے۔ جب یہ نہیں تو وہ نہیں۔ حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی نے جو ہندوستان کو دارالحر ب کہا تھا تو صرف حکومت کی نسبت سے کہا تھا خطہ زمین کی نسبت سے نہ کہا تھا ورنہ ہندوستان کی پوری آزادی کے لیے حضرت شاہ صاحب کے خلفاء اور تلامذہ اس گرم جوشی سے نہ تڑپتے جس طرح وہ بالاکوٹ میں تڑپے۔ ہندوستان میں ہندوؤں کی نسبت مسلمان آزادی ہند کے لیے اسی لئے زیادہ پیش پیش رہے کہ جس طرح بھی بن پڑے اس محروسہ اسلام کو کفر کے قبضہ سے چھڑایا جائے۔

حکمران بدلتے رہے مگر ہندوستان سلطنت اسلام ہی رہا

ہندوستان میں مسلم دور حکومت تو متفقہ طور پر آیا لیکن مسلمانوں کی سیاسی قوتیں آپس میں بہت نیچے آزار ہیں، تاہم غوری ہوں یا غزنوی، تغلق ہوں یا خلجی، سوری پٹھان ہوں یا مغل ایک بات پر متفق رہے کہ ہندوستان کا اقتدار اب کسی غیر مسلم کے پاس نہ جائے۔ حالات کچھ بھی ہوں ہندوستان دارالاسلام رہے۔ مسلمانوں میں ایسا ذہن پیدا کرنے میں یہاں کے اہل تصوف کا بہت بڑا حصہ ہے۔ مسلم سلاطین جب ان درویشوں کے پاس جاتے تو یہ حضرات ان سے صرف اصلاح کا تعلق رکھتے انہیں دین پر آنے کی تلقین کرتے اور بس، ان سے ذاتی تعلقات اور دوستی قائم نہ کرتے، ان کے سیاسی اختلافات میں مداخلت نہ کرتے اور ان کی باہمی جگہوں میں ازراہ بیان کبھی فریق نہ بنتے، ان کا موضوع بس ایک ہی ہوتا تھا کہ لوگوں کے دلوں میں اللہ کی محبت زیادہ سے زیادہ اتاری جائے۔

آشنا ہو یا کوئی نہ آشنا ہم کو مطلب اپنے سوز و ساز سے

درویشوں کی درویشانہ سیاست

ایک قانع اگر ایک درویش کے پاس دعا کے لیے جاتا تھا یا وہ اس کے حلقہ ارادت

میں آتا تو اگر کل سلطنت بھی اس کے ہاتھ سے نکل جاتی تو اس درویش کے آستانہ عقیدت سے تعلق نہ توڑتا۔ اس کے آستانہ عقیدت پر کیا مسلم اور کیا غیر مسلم سب کی آمد اسی طرح رہتی۔ یہ درویش اپنے دائرہ طریقت سے باہر نہ نکلتے، نہ کسی سیاست میں الجھتے نہ سیاست دانوں میں سے کسی کے پاس اٹھتے بیٹھتے، فقیر کا آستانہ عقیدت بھی بورے کا فرش ہوتا تھا۔ صوفیہ کرام کی اس پالیسی کا نتیجہ یہ رہتا کہ دوسرا قانع بھی ان بورے نشینوں کے پاس حاضری دیتا۔ یہ صورت حال بتلاتی ہے کہ صوفیہ کرام کا ان حکمرانوں سے تعلق صرف اللہ کے لیے ہوتا۔ حدیث میں اسے الحب لله والبغض لله سے بیان کیا گیا ہے۔ ان درویشوں کا تعلق امراء کے ساتھ اپنے ذاتی مراسم بڑھانے کے لیے نہ ہوتا تھا نہ وہ لوگوں میں اس بات کی کوئی عزت سمجھتے تھے کہ ہمارے ان سے فیلی تعلقات ہیں۔

ہندوستان کے ائمہ تصوف کی اس پالیسی نے لاکھوں غیر مسلموں کو اسلام کی گود میں لا بٹھایا اور بیسیوں حکمرانوں نے جانا کہ دنیا کا اقتدار اور اس کی دولت فقیر کی نگاہ میں پرکاش کے برابر نہیں۔ صوفیہ کرام کا مسلمانوں کی قومی تعمیر میں حصہ ہے کہ اس کے برابر کی دینی محنت نہ ہمیں علماء میں ملتی ہے نہ بیشتر حکمرانوں کے ہاں۔ ہاں یہ بات اپنی جگہ حقیقت ہے کہ علم کے چراغ ہمیشہ علماء کی محنتوں سے ہی جلتے ہیں اور اس میں بھی کوئی شک نہیں کہ دلوں کے چراغ راو طریقت کے ان درویشوں نے ہی جلائے ہیں۔

ہندوستان میں ائمہ طریقت کس طرح پھیلے

قلب البلاد لاہور میں حضرت خواجہ علی ہجویری غزنوی (۷۶۵ھ) نے ڈیرہ لگایا۔ خواجہ خواجگان حضرت معین الدین اجمیری (۷۱۷ھ) نے یادالچی کے لیے اجیر کو چنا۔ آپ کے خلیفہ قلب الدین بختیار کاٹی (۷۳۳ھ) دہلی میں خیمہ زن ہوئے۔ ان کے بڑے خلیفہ بابا فرید الدین گنج شکر (۷۶۵ھ) نے دریا کے پورے تین کو پاک کر کے پاکستان کو اپنا مستقر بنایا۔ حضرت خواجہ بختیار کاٹی کے دوسرے بڑے خلیفہ خمدوم علاء الدین علی احمد صابر (۷۶۵ھ) کلیر کے علاقے میں جا بیٹھے۔ حضرت بابا صاحب کے خلیفہ شاہ نظام الدین اولیاء (۷۸۵ھ) دہلی میں مقیم ہوئے اور ان کے خلفاء آئینہ ہند سراج الدین عثمانی (۷۵۸ھ) بنگال میں اور جناب خواجہ نصیر الدین چراغ دہلی (۷۵۷ھ) دہلی میں تشریف فرما رہے۔

مخدوم صابر کلیر شریف کے خلیفہ شمس الدین ترک (۷۶۵ھ) ہوئے اور ان سے خلافت شیخ جلال الدین محمود پانی پتی (۷۶۵ھ) نے پائی۔ حضرت شاہ نظام الدین کے خلیفہ امیر خسرو (۸۰۰ھ) شیخ کمال مالوہ میں، حسام الدین کمرات میں، شیخ برہان الدین دکن میں، شیخ غیاث الدین (۸۰۰ھ) میں فروکش ہوئے۔

یہ صورت حال بتاتی ہے کہ صوفیہ کرام کس قومی فکر اور روحانی تصرف سے پورے غفلت کدہ ہند میں ایجابی کام کر رہے تھے۔ یہ ہم نے صرف خواجگان چشت کا ذکر کیا ہے۔ قادری سلسلہ کے بزرگ بھی اپنی اپنی جگہ اس کفرستان میں نغمہ توحید کی صدا لگا رہے تھے۔ مسلمانوں کی قومی تعمیر اور کفر کی شوکت توڑنے میں صوفیہ کرام کا یہ حصہ ہے کہ تاریخ اسلام اس پر عتنا فخر کرے کم ہے، یہ ان حضرات کی مجموعی مساعی تھیں جنہوں نے مسلمانوں کے ہاتھ سے سلطنت خدا داد ہند کو نکلنے نہ دیا، اسے ہم ہندوستان میں صوفیہ کرام کی اجتماعی روحانی زندگی کا تاریخی کارنامہ کہہ سکتے ہیں۔

یہ کہنا انتہائی حق ناشای ہوگی کہ تصوف کی تعلیم افیون کا اثر رکھتی ہے اور یہ نسخہ قوموں کو جگانے کے لیے نہیں سلانے کے لیے استعمال ہوتا رہا ہے۔ مہمانک ہذا بہتان عظیم۔

انگریزوں نے بطائف اٹل مسلمانوں سے ہندوستان کی حکومت چھینی لیکن یہ بھی صحیح ہے کہ کوئی ہندو راجہ مسلمانوں سے ہندوستان کا اقتدار نہ چھین سکا حالانکہ ہندو بڑی بھاری اکثریت میں تھے اور انگریز بھی تب کامیاب ہوئے جب مسلمانوں میں میر جعفر اور میر صادق جیسے لوگوں نے اپنی صفیں اٹائیں اور عبد اللہ بن سبا کی یاد تازہ کر دی۔

برصغیر پاک و ہند کے آئینہ تصوف

سلسلہ چشتیہ کے بہت سے اکابر کے نام ابھی آپ پڑھ آئے ہیں۔ ان کے خلفاء آگے بہت پھیلے، بنگال میں شیخ سراج الدین عثمانی کے خلیفہ علاء الدین لاہوری (۸۰۰ھ) ہوئے، اس سے پتہ چلتا ہے کہ شاہان طریقت نے کس طرح لاہور اور سلہٹ کے قاصد ملائے ہوئے تھے۔ حضرت علاء الدین لاہوری کے خلیفہ جناب نور قطب عالم (۸۵۱ھ) ہوئے۔ وہ بنگال کے تھے۔ دہلی میں خواجہ نصیر الدین (۸۵۷ھ) کے خلیفہ حضرت محمد گیسو دراز

ہوئے۔ پنجاب میں قزاق خلیفہ قازی خان، سیال شریف خلیفہ شاہ پور اور گلڑہ یہ بھی چشتی خانقاہیں تھیں۔ سندھ کے آئمہ تصوف اپنی جگہ لوگوں کو محبت الہی کا سبق دے دے کر صف اسلام میں داخل کرتے رہے۔ چشتیہ کا سلسلہ صابر یہ کے حضرت شمس الدین ترک کے خلیفہ جلال الدین محمود پانی پتی (۷۶۵ھ) سے شیخ احمد دلی (۸۳۶ھ) نے اور ان سے خواجہ شیخ عارف نے اور ان سے ان کے صاحبزادہ محمد عارف نے فرقہ خلافت پہنا، حضرت شیخ عبدالقدوس گنگوہی (۹۴۵ھ) جو حضرت امام ابوحنیفہ کی اولاد میں سے تھے آپ کے روحانی جانشین بنے۔ آپ سے شیخ جلال الدین تھانوی (۹۸۶ھ) نے خلافت پائی۔

ہم نے یہاں تک چشتی سلسلہ کا ذکر کیا ہے سونا مناسب نہ ہوگا کہ سرخیل چشتیہ حضرت خواجہ معین الدین اجمیری کا تعارف ذرا تفصیل سے کرا دیں اس سے ان کا حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی سے تعلق بھی واضح ہو جائے گا۔

حضرت خواجہ معین الدین اجمیری قدس سرہ

مولانا صدر الدین احمد نے روائع المصطفیٰ میں اور جناب امیر علی چشتی نے جواہر الفریڈی میں آپ کو امام حسن عسکری کی اولاد سے بتایا ہے۔ آپ حسینی سید ہیں۔ حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رشتہ میں آپ کے ماموں ہوتے ہیں۔ آپ کی والدہ ام وارث حضرت عیدان بیک کی چچا زاد بہن تھیں۔ آپ کے چچا کا نام داؤد اور والد کا نام ابوصالح تھا۔

حضرت اجمیری کے والد محترم کا نام غیاث الدین تھا اور آپ کے مرشد خواجہ عثمان ہارونی (۶۰۷ھ) تھے، آپ ہرات ملخ اور غزنی سے ہوتے ہوئے چالیس درویشوں کے ساتھ ہندوستان آئے تو لاہور میں حضرت بھویڑی کے مزار پر بھی چند ماہ محکف رہے آپ کا وہ حجرہ آج بھی موجود اور محفوظ ہے۔

قادری اور نقشبندی سلسلوں کا اجمالی ذکر

ہندوستان میں قادری سلسلہ کے بزرگوں میں جگہ یو خور خلیفہ امرتسر کے حضرت شاہ رحمن دیوان، دین پور شریف کے خواجہ غلام دین صاحب دین پوری اور لاہور کے حضرت مولانا احمد علی قادری اس سلسلے کی نمایاں شخصیتیں رہی ہیں۔ یہ اہل طریقت حضرات انگریزوں کے خلاف بڑی جوانمردی سے لڑے۔ یہ وقت کی ایک قوی شہادت ہے کہ اہل طریقت حضرات

مسلمانوں کی قومی تعمیر میں ہمیشہ فعال بیدار رہے ہیں۔ قادری سلسلہ کی برصغیر پاک و ہند میں اور بیرون ہند میں بھی اور بہت سی خانقاہیں بنیں، یہاں قادری حضرات اپنے طریق سے اپنے ارادت مندوں کو راہ سلوک پر لے جاتے رہے۔

نقشبندی حضرات اپنی جگہ اپنے طریق سے سالکین کو منزل بہ منزل آگے لے جاتے رہے۔ اکابر دیوبند میں مفتی اعظم ہند حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن عثمانی، محدث شہیر مولانا سید بدر عالم میرٹھی ثم الدینی نقشبندی سلسلے کے ممتاز بزرگ ہوئے ہیں۔ ان کے خلفاء و متولین بھی پوری دنیا میں پھیلے ہوئے ہیں۔ شریکوہ کے میاں شیر محمد صاحب بھی نقشبندی نسبت کے امین رہے اور علمائے دیوبند کے بہت قریب رہے۔

روحانی سلسلوں کی باہمی نسبت

جب سے شریعت کی جرنیلی سڑک قائم ہوئی ہے اہل طریقت اس کے دونوں طرف اپنے اپنے ذوق اور اپنے اپنے علم کے موافق ساتھ ساتھ چل رہے ہیں۔ شریعت عمل کا ایک ڈھانچہ ہے اور طریقت اس کی روح ہے، روح کے بغیر جسم کہیں چلتے نہیں دیکھے گئے۔ ان طریقوں کی آپس میں نسبت تضاد کی نہیں ایک تنوع کی ہے۔ ان میں سے ایک ایک راہ ان بزرگوں سے منقول ہے جنہیں قوم میں مسلم طور پر شناور ان بحر طریقت کہا جاتا ہے۔

یہ حضرات آپس میں ایک دوسرے کا پورا احترام کرتے رہے ہیں۔ ان میں بیشتر رہے جو چاروں سلسلوں کی اجازت دیتے تھے اور خود بھی وہ چاروں سلسلوں میں مجاز تھے۔ طالب اصلاح قادری، چشتی اور سہروردی سلسلوں میں خود زیادہ محنت کرتا ہے اور نقشبندی سلسلہ میں توجہ کی محنت زیادہ شیخ کے سر آتی ہے۔ حضرت ابو بکر صدیق اس سلسلہ کے سرخیل ہیں۔ دوسروں کا غم اپنے پر لینا آپ کی طبیعت تھی۔ والیہ الاشارة فی قوله تعالیٰ لا تحزن ان اللہ معنا۔ نیز نقشبندیوں کے ہاں سنت کے اہتمام پر بہت زور دیا جاتا ہے۔

روحانی تصرف مختلف علاقوں میں اہل اللہ کے سپرد

حضرت خواجہ خواجگان ایک خط میں حضرت بختیار کاکیؒ کو لکھتے ہیں:-

شمار در دہلی مقیم باشید بحکم ایزدی کار و ولایت دہلی متعلق بہ شماست وصال

روحانی پیوستہ میر است بعد چند ما خود در دہلی خواجیم رسید ملاقات

ظاہری نیز حاصل کر دو۔ (سیرالقطاب)

ترجمہ: تم دہلی میں قیام کرو بحکم الہی ولایت کا کام تمہارے سپرد ہے۔
روحانی وصال ہمیشہ میسر ہے کچھ عرصہ بعد ہم خود دہلی آئیں گے،
ظاہری ملاقات بھی انشاء اللہ ہو جائے گی۔

اس سے پتہ چلتا ہے کہ اہل طریقت کے ذمہ مختلف علاقوں میں روحانی خدمت لگا دی جاتی ہے، وہ ذکر اللہ کی کثرت سے اس علاقے میں گناہوں کی المی ظلمتوں کو روکتے ہیں اور مجاہدات و عبادات سے قریب آنے والوں کو سرمدی انوار میں کھینچتے ہیں۔ شریعت کے ساتھ ساتھ طریقت کی تختیں اسلام پھیلانے میں بہت کام کرتی رہی ہیں، کار و ولایت سے یہی کام مراد ہے۔

حضرت خواجہ معین الدین اجیری نے شیخ حمید الدین ناگوری (۷۶۷ھ) کو ناگور میں، شیخ احمد کالمی کو بنارس میں، شیخ فقیر محمد (۷۱۱ھ) کو جمد میں، شیخ احمد خان غازی کو قنوج میں، شیخ یعقوب خان (۷۵۲ھ) شیخ وجیہ الدین کو ملتان میں اور شیخ شمس الدین فو قانی (۷۶۷ھ) کو احمد آباد (علاقہ گجرات) میں لوگوں کو اللہ کی طرف لگانے اور تزکیہ کی محنت کے لیے مقرر کیا۔

درویشان طریقت جہاد کے خلاف کبھی نہیں رہے

جو لوگ اہل طریقت کے دقائق حیات سے آشنا نہیں یہ گمان کرتے ہیں کہ درویشی رہبانیت اور ترک دنیا کا نام ہے اور تصوف کی لائن انہوں کی طرح لوگوں کے جذبات کو دہانے اور شغلا کرنے کے لیے عمل میں آئی تھی... ایسا ہرگز نہیں۔ ہم یہاں ہندوستان کے چند مشہور اہل طریقت سے اس کام کی شہادتیں پیش کریں گے۔

۱۔ ہندوستان میں مسلمانوں کی ملکی سطح کی حکومت سلطان شہاب الدین غوری اور اس کے نائب قطب الدین ایبک سے شروع ہوئی۔ شہاب الدین دو مرتبہ ہندوستان پر حملہ آور ہوئے مگر کامیاب نہ ہو سکے۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں خواب میں حضرت خواجہ معین الدین اجیری سے ملاقات کرائی اور پھر حضرت نے اسے ہندوستان آنے کی دعوت دی، سلطان پھر تیسری بار ہندوستان پر حملہ آور ہوا اور پرتھی راج کو فیصلہ کن شکست دی۔ اس جنگ میں حضرت خواجہ معین

الدین امیر جمہوری بھی سلطان کے ہمراہ تھے۔ تاریخ ہند کا مولف محمد قاسم فرشتہ لکھتا ہے:-
 حضرت خواجہ معین الدین چشتی کہ سرچشمہ اولیاء کبار و مشائخ عظام در
 دیار ہند است در ایں نوبت بہ سلطان ہمراہ بود و ایں فتح بموجب
 راعن نفس مبارک آں قطب رہائی بود۔
 ترجمہ: خواجہ معین الدین چشتی جو مشائخ کبار اور اولیاء کرام کا سرچشمہ
 ہیں اب کی بار (اس دفعہ) سلطان کے ساتھ تھے اور یہ فتح اس قطب
 رہائی کے دم سے ہوئی۔

۲۔ سلطان شمس الدین حضرت خواجہ بختیار کاکی کے حلقہ عقیدت میں سے تھا۔ قاضی
 منہاج سراج طبقات ناصری میں لکھتے ہیں کہ درویشوں سے حسن اعتقاد رکھنے اور دیدہ پر نعم
 رہنے میں اب تک کوئی ایسا بادشاہ مار گیتی نے نہیں جتا۔

اب آپ ہی بتائیں یہ درویشان طریقت رہبانیت کا پرچار کرتے تھے یا بادشاہ کو
 چلاتے تھے کہ وہ کس طرح زیادہ سے زیادہ اسلام کی خدمت کر سکیں۔ حق یہ ہے کہ ہندوستان
 میں مسلمانوں کی حکومت لانے والے یہی درویش تھے۔ حضرت خواجہ بختیار کاکی دلیل العارفین
 میں لکھتے ہیں:-

عارفان آفتاب مفت اند بر جنگلی عالم سے تابند کہ از انوار ایشان ہمہ
 عدد ہائی ماند۔

ترجمہ: عارفان الہی آفتاب کی مانند ہیں وہ تمام عالم پر اس طرح چمکتے
 ہیں کہ ان کے انوار سے تمام موجودات کا وجود ہائی رہے۔
 شیخ محمد راضی البلاغ اپنی کتاب الشفاۃ الاسلامیہ میں لکھتے ہیں:-

امت اسلامیہ میں صوفیہ کرام کے عظیم اعمال اور شاعرانہ کارناموں میں سے یہ بھی
 ہے کہ بادشاہ اور حکام نے جب جہاد کا ارادہ کیا تو ان صوفیہ کی اکثریت خواہ وہ صراحتاً اشارہ
 نہ بھی کریں جب بھی یہ حضرات اپنے معین مریدین کو جہاد میں نکلنے پر ابھارتے تھے اور چونکہ
 مریدین اپنے پیروں کے بڑے عالی مقام اور فرمانبردار ہوتے ہیں اس لئے وہ مجاہدوں کی
 صفوں میں شریک ہونے میں سبقت لے جاتے تھے اور اسی طرح مملکت کے اطراف سے
 ایک بڑی تعداد اکٹھی ہو جایا کرتی تھی اور بسا اوقات یہ صوفیہ مجاہدین خود بھی لشکر کے ساتھ

لکھتے اور لڑتے اور اپنے مریدوں کو ابھارتے تھے جو فتح و نصرت کا سبب بنتا تھا۔

عظیم اسلامی مصنف امیر فکیب ارسلان اپنی کتاب حاضر العالم الاسلامی میں افریقہ کی ترقی اور ان کے اسباب کے تحت لکھتے ہیں۔ اٹھارویں اور انیسویں صدی میں قادری اور شاذلی طریقے کے متبعین میں ترقی کے ایک نئے باب کا اضافہ ہوا تھانی اور سنوسی کے نام سے دو اور سلسلے وجود میں آئے۔

سلسلہ قادریہ کے پیروکار مغربی افریقہ میں سبھال سے بنین جو حصہ دریائے نجر کے ڈیلٹا کے قریب واقع ہے اس تمام خطہ میں دین اسلام کے بہادر مبلغ اور اس کے دائمی ہیں اور یہ حضرات نہایت پرسکون انداز سے تجارت و تعلیم کے ذریعہ اسلام پھیلا رہے ہیں چنانچہ یہ حضرات تعلیم و تدریس کے دوران جمعی بچوں کو دین اسلام کی تلقین کرتے ہیں اور اپنے شاگردوں میں سے سمجھ دار طلبہ کو خانقاہوں کے خرچے پر طرابلس اور قیروان کے مدارس اور فارس کی جامع القیروان اور مصر کے جامع ازہر بھیجتے ہیں، یہ طلبہ وہاں سے مجاز و مستند بن کر لکھتے ہیں اور پھر ان شہروں میں آکر سوڈان میں عیسائی مشنری کی مداخلت و سد باب کرتے ہیں۔

قادریہ سلسلہ کے ایک شیخ کے بارے میں لکھتے ہوئے کہا ہے:-

اور شیخ عبدالقادر جیلانی جو فارس کے شہر جیلان کے تھے وہ بڑے عظیم صوفی اور ذکی شخص تھے ان کے تعداد پیروکار پائے جاتے ہیں، ان کا سلسلہ تصوف اسبانیہ تک پہنچ چکا ہے، پھر جب غرناطہ سے عربوں کی حکومت ختم ہو گئی تو اس سلسلہ کا مرکز فارس منتقل ہو گیا اور اس سلسلہ کے برکات و انوارات کے سبب بربر والوں میں سے بدعات کا وجود ختم ہو گیا۔ اسی سلسلہ کی وجہ سے پندرہویں صدی میں مغربی افریقہ کے بہت سے حصوں نے ہدایت حاصل کی۔

سلسلہ شاذلیہ کے سلسلہ گنگو میں لکھتے ہیں:-

شاذلی سلسلہ کی نسبت شیخ ابوالحسن شاذلی کی طرف ہے جنہوں نے شیخ عبدالسلام بن مشیش سے اور انہوں نے شیخ ابو مدین سے یہ نسبت حاصل کی اور یہ سلسلہ شاذلیہ ان ابتدائی و اساسی سلسلوں میں سے ہے جس نے تصوف کو مغرب میں پہنچا دیا، اس سلسلہ کا مرکز مراکش میں ہے۔ اس کے مشائخ میں سیدی الشیخ العربی الزرقاوی (۱۸۲۳ء) بھی تھے جنہوں نے اپنے مریدین میں ایسی دینی حمیت اور جرأت پیدا کی جس کا دائرہ مغرب اوسط تک پہنچ گیا اور

فراموشی رخ کی روک تھام و ممانعت کرنے میں سلسلہ درقاد یہ کا بڑا ہاتھ ہے۔

شیخ عبداللہ ناصح علوان یہ دلائل پیش کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ:-

یہ وہ علمائے رہائین اور باصفا صوفیہ اور مخلص اصحاب طریقت ہیں جنہوں نے پچھلے زمانوں اور صدیوں میں دعوت الی اللہ کی زمام سنبھالی اور اسلام کا پیغام برحق لوگوں تک پہنچایا اور یہی وہ لوگ ہیں جنہوں نے عبادت اور جہاد کو جمع کیا اور حقوق اللہ اور حقوق العباد میں ہم آہنگی پیدا کی اور دھوکہ باز مستعربین کے سامنے بڑی بہادری سے ڈٹے

رہے

(اسلام اور تربیت الاولاد ج: ۲، ص: ۲۱۲ ترجمہ ڈاکٹر حبیب اللہ بخاری طبع کراچی)

اس سے واضح ہوتا ہے کہ اللہ والے جس طرح باطن کی تربیت کرتے ہیں اور سلاطین و عوام کے دلوں میں محبت الہی کا جذبہ ابھارتے ہیں اسی طرح اللہ کے نام کا کلمہ بلند کرنے کے لیے نہ صرف خود میدان عمل اور معرکہ جہاد میں اترتے ہیں بلکہ اپنے معتقدین و متوسلین کو بھی دین حق کا پرچم بلند کرنے کے لیے ہر قسم کی قربانی دینے کی تلقین و تاکید کرتے ہیں۔ جو لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ تصوف صرف ایک خانقاہی نظام کا نام ہے اس میں قوی تعمیر کا کوئی حصہ نہیں ہوتا وہ غلط سمجھتے ہیں۔ یہ صحیح ہے کہ اہل طریقت براہ راست کسی سیاسی رہنما سے ٹکرائیں لیتے لیکن جب کبھی کسی سے ٹکرانے کا موقع آیا تو یہ کبھی پیچھے بھی نہیں رہے۔

تصوف کے تین سلسلے قادریہ، چشتیہ اور سہروردیہ اپنے تاریخی تسلسل میں حضرت علی مرتضیٰ تک پہنچتے ہیں۔ حضرت علیؓ کی مسم درجہ میں بہادر اور مجاہد تھے اسے لفظ اسد اللہ (اللہ کا شیر) کی دالات میں دیکھیں۔ نقشبندی سلسلہ حضرت ابوبکر صدیقؓ تک پہنچتا ہے، آپ مکرین ختم نبوت اور مکرین زکوٰۃ کے خلاف جس جذبہ جہاد سے لگے ایمان کی اس گرمی کے آگے کفر و الحاد کی فولادی رگیں بھی پگھل جاتی ہیں۔ پھر ان کے بعد کے طبقہ صوفیاء میں حضرت عبداللہ بن مبارک اور فضیل بن عیاض کے حالات پر نظر کریں۔ حضرت فضیل بن عیاض (۱۸۷ھ) مکہ مکرمہ میں احکاف میں رہتا چاہتے تھے انہیں حضرت عبداللہ بن مبارک (۱۸۱ھ) نے جو پیغام دیا وہ ایک عربی قصیدے کی شکل میں تھا۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ ان حضرات کے ہاں رہبانیت کے لیے کوئی نرم گوشہ ہرگز نہ تھا۔ شیخ عبداللہ ناصح علوان نے اس

کے یہ چار شعر نقل کئے ہیں:-

یا عابد الحرمين لو ابصرتنا

لو جدت الک بالعبادة تلعب

ترجمہ: اے زمین حرمین میں عبادت کرنے والے آپ نے ہمیں دیکھا ہوتا تو سمجھ لیتے کہ آپ عبادت سے کھیل رہے ہیں۔

من کان یغضب غیله فی باطل

فیعولنا یوم الکریهۃ تعصب

ترجمہ: جو شخص اپنے گھوڑے کو فضول کاموں میں تھکادے تو جنگ کے دن ہمارے گھوڑے تھکاوٹ محسوس کریں گے۔

او کان یغضب غده بلموعه

فنعورنا بلمائنا تتغضب

ترجمہ: وہ جس کے رخسار آنسوؤں سے تر ہو رہے ہوں اپنی جگہ، ہماری تو گردنیں ہمارے خون سے رنگ پڑتی ہیں۔

ریح العیر لکم و نحن عبیرنا

و هج السبابک و الغبار الاطیب

ترجمہ: میری خوشبو آپ کے لیے اور ہماری خوشبو کھروں کا گرد و غبار اور میدان جہاد کی خاک ہے۔

حضرت فضیل کو جب یہ اشعار پہنچے تو وہ رونے لگے اور انہوں نے فرمایا کہ میرے بھائی نے بالکل سچ کہا ہے اور میرے ساتھ خیر خواہی کی ہے۔ حضرت عبداللہ بن مبارک نے حضرت فضیل کو جب یہ اشعار لکھے تھے وہ اس وقت سرزمین شام میں جہاد کے لیے تیاری میں مصروف تھے۔

امام سنوی کبیر نے جب مسلمانوں کی اصلاح کرنا چاہی تو انہوں نے جو رستہ سب سے پہلے اپنا وہ یہی تصوف رستہ تھا اور اسی طریقہ پر تربیت کی اور ان کا طرز اور نظام بھی بڑا عجیب نظام تھا اس لئے کہ انہوں نے پہلے تو لوگوں کو مرید کیا پھر انہی میں سے کام کے آدمی تیار کئے اور اس غرض کے لیے مختلف خانقاہیں بنائیں، سب سے پہلی خانقاہ مکہ مکرمہ کے قریب

ایک پہاڑ میں بنائی پھر انہی خانقاہوں کے ساتھ لیا کے صحرا میں منتقل ہو گئے۔ یہ خانقاہیں صحرا کے درمیان ریگستانی میدان تھے اور ان کے مریدین کی محنت و جدوجہد سے وہاں پانی نکلا اور کھیت و باغات اور پھل دار درخت آگ آئے۔ مجلہ لواء الاسلام کے مطابق امام سنوسی نے اپنے ان مریدین کی تربیت فرمائی تھی۔

انہوں نے ان کی رہنمائی کی اور انہیں امور جنگ اور حیر اندازی سکھائی حتیٰ کہ انہوں نے بیس سال سے زیادہ عرصہ تک اٹلی والوں کی نیند حرام کر دی۔ یہ وہ وقت تھا کہ جب دولت بھائی بھی اہل لیبیا کی امداد سے عاجز آچکی تھی۔ ان خانقاہوں سے سنوسی مدافعت جاری رہی حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے حکومت اٹلی کو بھاگنے پر مجبور کر دیا اور سنوسیت از سر نو زندہ کی جانے لگی۔ (مجلہ لواء الاسلام شعبان ۱۳۲۹ھ مطابق ۱۹۶۰ء)

استاد مبری عابدین نے لواء الاسلام کی ایک مجلس میں بتایا کہ:-

حقیقت یہ ہے کہ صوفیہ حضرات عالم میں اسلام کو پھیلاتے ہیں.... ہم افریقہ کے ترقی و تمدن کے دور دراز صوبوں اور ایشیاء کے بعید ترین علاقوں میں جہاں کہیں گئے ہم نے یہی دیکھا کہ ہم سے پہلے صوفیہ وہاں پہنچ چکے ہیں اور ہم پر سبقت لے جا چکے ہیں۔

(اسلام اور تربیت اولاد ج: ۲، ص: ۲۰۹)

شیخ عبداللہ ناصح علوان اس پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ:-

کاش مسلمان یہ سمجھ لیتے کہ تصوف میں روحانی اور مادی کیا قوت ہے یہ اس لیے کہ صوفیاء کے لشکر اسلام کے لیے ہمہ وقت مسلح رہتے ہیں۔

اس سے آپ اندازہ کر سکتے ہیں کہ صوفیہ کرام کس غلوں کے ساتھ قومی تعمیر میں لگے رہے ہیں، یہ حضرات نہ صرف باطن کے سدحار پر توجہ دیتے تھے بلکہ وقت آنے پر ظاہر کی تعمیر میں بھی کسی سے پیچھے نہیں رہے اور اعلاء کلمۃ الحق کے لیے خانقاہوں سے باہر نکلتے رہے اور جہاد کے میدانوں اور صحراؤں میں کفر کی شوکت توڑنے کے لیے جان دینے سے بھی دریغ نہیں کرتے تھے۔

ہندوستان کے مسلمانوں سے یہ بات کس طرح مخفی ہو گئی کہ مسلمانوں کے عہد حکومت میں مضبوط ترین سلطنت مغلوں کی رہی، اکبر بادشاہ کے الحادی نظریات کے آگے

کن لوگوں نے مداخلت کے بند باندھے، حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی قدس سرہ العزیز نے جھانگیر کو کس طرح ہندوؤں اور شیعوں کے اثرات سے بچایا۔ ان مختصر سطور میں اس کی جستجاش نہیں۔ تاہم اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ شاہان تصوف نے شاہان مظلیہ کو ایسی نگام دی کہ سلطان عالمگیر اور یک زیب جیسا باہل صالح مسلمان بھی اسی لڑی سے ظاہر ہوا۔

اب ہم ان شاہان و ان بحر طریقت کو بلا امتیاز سلسلہ یہاں ذکر کریں گے جنہوں نے ہمت مردانہ اور جرأت رندانہ کے ساتھ باطل کی آنکھوں میں آنکھیں ڈالیں اور اپنے عمل سے واضح کیا کہ تصوف میں ہرگز کوئی شائبہ رہبانیت نہیں ہے۔ ان حضرات نے مسلمانوں کی قومی تعمیر میں ہمیشہ مخلصانہ کام کیا ہے اور جہاں حالات کا تقاضا ہوا مجاہدانہ قدم اٹھائے ہیں، ان کے ہاں شریعت اور طریقت کتاب و سنت کے ظہر و بطن کے ہی دو اور نام ہیں۔

راہ سلوک میں آنے کا مقصد اپنے آپ کو نفس امارہ کی غلامی سے نکالنا ہے اور اس کا تزکیہ کرنا ہے، اسے نکھارنا ہے تاکہ جموئے خداؤں کی عبادت سے جو انسانی خواہشات کے وجود سے پیدا ہوتے ہیں نجات حاصل ہو جائے اور حقیقت میں خدائے واحد برحق کے سوا کوئی توجہ کا قبلہ نہ رہے۔

تصوف اور ریاست کا حسین امتزاج

آپ پہلے پڑھ آئے ہیں کہ ہندوستان میں پہلی مسلم سلطنت شہاب الدین غوری نے قائم کی۔ شہاب الدین پہلے دو دفعہ ہندوستان پر حملہ آور ہو چکا تھا اب تیسری بار وہ ادھر رخ نہ کرنا چاہتا تھا، اسے خواب میں حضرت خواجہ معین الدین اجمیری کی زیارت ہوئی اور خواب ہی میں کامیابی کی بشارت کا حژوہ سنایا گیا۔ سیر الاقطاب میں ہے:-

سلطان شہاب الدین درخراسان خوابے دید کہ در ہندوستان پیش
خواجہ ایستادہ است و حضرت خواجہ مہربانی نمودہ فرماید اے شہاب
الدین خدا تعالیٰ سلطانی ہند تو عنایت فرمودہ زود بایں جانب توجہ
کن۔

ترجمہ: سلطان شہاب الدین نے خراسان میں خواب دیکھا کہ ■
ہندوستان میں حضرت خواجہ کے سامنے کھڑا ہے اور حضرت خواجہ بہت
مہربان ہیں آپ فرما رہے ہیں اے شہاب الدین اللہ تعالیٰ نے
ہندوستان کی بادشاہی تجھے دے دی ہے جلدی اس طرف توجہ کر۔

سلطان ناصر الدین محمود بابا فرید گنج شکر (۶۶۳ھ) کے عہد میں ۶۳۳ھ میں تخت
نشین ہوئے اور بابا فرید الدین کے برابر نیاز مند رہے۔ غیاث الدین بلبن ۶۶۳ھ میں تخت
نشین ہوا، ■ حضرت بابا فرید صاحب اور شیخ نظام الدین اولیاء کے ہاں نیاز مندانہ حاضری دیتا
رہا اور یہ حضرات ان کے مسائل میں خاصی دلچسپی لیتے رہے۔ جلال الدین خلجی (۶۹۵ھ)
کے حضرت امیر خسرو خلیفہ نظام الدین اولیاء اور جناب ضیاء الدین برنی سے نیاز مندانہ
تعلقات رہے۔

علاء الدین خلجی نے بھی حضرت شاہ نظام الدین اولیاء کا دور پایا ہے۔ تخت ہند
کے یہ تاجدار صرف اقتدار کے لیے حکومت کے طلب گار نہ ہوتے تھے، ان کے پیش نظر
سلطنت خدا داد ہند کو ایک مسلم سلطنت بنا کر رکھنا ان کی سیاست کی پہلی ترجیح ہوتی تھی۔
وقت کے صلحاء اور اہل طریقت بادشاہوں کے اس موقف پر کڑی نظر رکھتے اور حسب
حالات اور ضرورت ان کی اس کوشش میں دعا گو رہتے۔ حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی
نے اخبار الاخیار میں سکندر ہند علاء الدین خلجی کا ذکر بڑے اچھے بڑے میں کیا ہے۔ نویں
صدی اور دسویں صدی میں ہندوستان کے اہل طریقت وقت کے امراء اور بادشاہوں سے
اسی لئے ملتے تھے کہ ان بادشاہوں کی سیاسی مہمات میں ان کی روحانی رہنمائی کا بھی کچھ
دھل رہے اور حق یہ ہے کہ شاہان تصوف شاہی سیاست پر اس طرح چمکے رہے کہ جب
بھی انہوں نے انہیں کسی بات پر روکا، یہ شاہان ناموراں ان شاہان تصوف کی نیاز مندی
میں ہی اپنی سعادت سمجھتے رہے۔

گیارہویں صدی کے ائمہ تصوف میں امام ربانی مجدد الف ثانی (۱۰۳۳ھ) اور
خواجہ محمد مصوم قشندہ (۱۰۷۹ھ)، بارہویں صدی کے ائمہ تصوف میں حضرت شاہ ولی اللہ
محدث دہلوی (۱۱۷۶ھ) اور حضرت شیخ عبدالحق النابلسی (۱۱۴۳ھ)، تیرہویں صدی کے
ائمہ تصوف میں قاضی ثناء اللہ پانی پتی (۱۲۲۵ھ) اور حضرت سید احمد شہید (۱۲۳۶ھ) اور

چودھویں صدی کے ائمہ تصوف میں حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی (۱۳۶۲ھ) حضرت میاں شیر محمد شرقپوری (۱۳۴۷ھ) اور حضرت شاہ عبدالقادر راینپوری (۱۳۸۲ھ) اور حضرت مولانا احمد علی لاہوری (۱۳۸۱ھ) رحمہم اللہ انہی روحانی نسبتوں کے امین گذرے ہیں۔

حضرت مجدد الف ثانی کی ہدایات جہانگیر کے نام، حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے نصاب احمد شاہ ابدالی کے نام، حضرت سید احمد شہید کے خطوط افغان امراء کے نام، حضرت تھانوی کی ہدایات قائد اعظم محمد علی جناح کے نام یہ وہ قومی افکار ہیں جن سے اسلام کا کوئی خیر خواہ کسی وقت صرف نظر نہیں کر سکتا۔ تصوف اگر محض ایک انیون ہوتی یا اس میں رہبانیت کی کوئی رمق ہوتی تو یہ اکابر ائمہ تصوف کبھی ان سربراہوں کو حق کی بات نہ کہتے۔ ان کی بادشاہوں اور سربراہوں سے بے شک کوئی بات نہ چلی تاہم شریعت کی پاسداری میں یہ مخالف فرقوں کے سامنے ہمیشہ ایک تیغ براہ بن کر چمکتے رہے۔

انگریزوں کی آمد پر قومی فکر رکھنے والے ائمہ تصوف

۱۔ مخدوم العلماء حضرت حاجی امداد اللہ مہاجر کی (۱۳۱۷ھ)

۲۔ حضرت حافظ خاں شہید تھانوی (س)

۳۔ فاتح عیسائیت حضرت مولانا رحمت اللہ کیرانوی رحمہ اللہ (۱۳۰۸ھ)

۴۔ قطب الارشاد حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی قدس سرہ (۱۳۲۳ھ)

۵۔ حجت الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی رحمہ اللہ (۱۲۹۷ھ)

۶۔ محدث دیوبند حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب نانوتوی (س)

۷۔ شیخ طریقت حضرت مولانا شاہ عبدالرحیم رائے پوری (۱۲۳۷ھ)

۸۔ شیخ الہند مولانا محمود حسن دیوبندی (سیر مالک) (۱۳۳۹ھ)

یہ حضرات وہ اہل طریقت ہیں کہ ذکر و اذکار کے ساتھ ساتھ تعمیر ملت کے بھی صحیح افکار رکھتے تھے، جہاد کی ترقی بھی ان کے دلوں میں اچھلتی تھی، قربانیاں دینا جانتے تھے اور ان کے لیے ہمہ وقت تیار رہتے تھے۔

ان کے متوفین میں شیخ الاسلام مولانا حسین احمد مدنی (۱۳۷۷ھ)، حضرت مولانا عبدالہادی دہلوی (۱۴۰۰ھ)، حضرت خواجہ ضیاء الدین سیالوی (۱۴۰۰ھ)، حضرت مولانا شاہ عبدالقادر رائے پوری (۱۳۸۲ھ)، امیر شریعت سید عطاء اللہ شاہ صاحب بخاری (۱۳۸۱ھ) اور حافظ الحدیث مولانا عبداللہ درخواسی (۱۴۰۰ھ) رحمہم اللہ یہ وہ مشائخ طریقت ہیں جو برصغیر پاک و ہند میں انگریزوں کے خلاف برابر نبرد آزما رہے یہاں تک کہ اس ملک پر ۱۹۴۷ء میں آزادی کا سورج طلوع ہو گیا اور اس کے ایک حصے پر دوبارہ اسلام کا پرچم لہرایا۔

تصوف سے وابستہ ان تین صنفوں کی شہادت آپ کے سامنے آچکی ہے
(۱) محدثین، (۲) فقہاء، (۳) مجاہدین۔

اب ہم اہل تصوف کے خاص طبقہ کا ذکر کرتے ہیں جن پر کنوین کے بھی بعض اسرار کھولے جاتے ہیں اور وہ اس پہلو سے دنیا میں کچھ خدمات بجالاتے ہیں، انہیں اہل خدمت کہا جاتا ہے۔ ان تینوں طبقوں (محدثین، فقہاء اور مجاہدین) میں اہل خدمت پائے گئے ہیں اور انہیں پہچاننے والوں نے ان کا کچھ پتہ بھی دیا ہے۔

امام ابوحنیفہ کے شاگرد حضرت عبداللہ بن المبارک (۱۸۱ھ) فقیہ خراسان ہیں حدیث میں حافظ کہلائے فقہ و حدیث کے ساتھ گھڑ دوڑ، بہادری اور آداب جنگ سے پوری طرح واقف تھے۔ ان کے شاگرد سب اس پر متفق ہیں۔

جمع العلم و الفقه و الادب ... والزهد والورع والانصاف و
قيام الليل والعبادة والحج والغزو والقروسية والشجاعة
والشدة في بلدنه (تہذیب ج: ۵، ص: ۳۸۵)

ترجمہ: آپ حدیث، فقہ، ادب، زہد و تقویٰ، پرہیزگاری، کم گوئی، شب بیداری، عبادت، حج و غز، گھڑ دوڑ، بہادری اور بدن کی مضبوطی یہ سب صفات اپنے میں رکھتے تھے۔

بائیں ہمہ آپ نے اہل خدمت میں بھی جگہ لی اور آپ صاحب کرامت بزرگ تھے۔ الارشاد میں ہے:-

ابن المبارک الامام المتفق عليه له من الكرامات ما لا يحصى
يقال انه من الابدال (ص: ۳۸۷)

ترجمہ: عبداللہ بن المبارک امام ہیں اور اس پر سب کا اتفاق ہے آپ کی کرامات گنتی سے باہر ہیں کھا جاتا ہے کہ آپ ابدال ہیں۔

یہ قطب و ابدال کون لوگ ہیں؟ یہ اہل تصوف کے اہل خدمت ہیں۔

ہم اگلے باب میں اس پر کچھ مختصر بحث کریں گے انشاء اللہ ان جملہ مراتب کا جامع تا شریعت اور اس کے مسائل سے کسی جہت سے نہیں ٹکراتا، اہل نظر نے ان کمالات کو کئی کئی لوگوں میں جمع دیکھا ہے۔

احسان و سلوک کی وادی کے اہل خدمت

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى أما بعد!

ہم پیچھے ان حضرات کا کچھ اجمالاً ذکر کر آئے ہیں۔ ان کا نظام کس طرح چلتا ہے اسے اہل نگوین ہی سمجھ سکتے ہیں تاہم کچھ مختصری تفصیل یہاں گزارش کی جاتی ہے۔

ارہاب و لایت میں اہل ریاضت کی سربراہی قطب الارشاد کے پاس رہتی ہے اور اہل خدمت کی قطب نگوین کے ہاں، اس طبقہ کو اسی حد تک تسلیم کرنا کافی ہے جس حد تک ان کے پائے جانے کا اقرار محدثین کے ہاں کیا گیا ہے۔ یہ اپنا کام کرتے ہیں اور شریعت کا کوئی کام ان پر موقوف نہیں رکھا گیا، ان کی برکات نگوینی طور پر ظہور میں آتی ہیں۔ مشہور تابعی شریع بن عبید کہتے ہیں کہ حضرت علی کے پاس اہل شام کا ذکر ہوا اور کسی نے آپ سے کہا کہ حضرت ان پر لعنت فرمادیں آپ نے کہا ہرگز نہیں کیونکہ میں نے آنحضرت ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے:-

الابدال یكونون بالشام وهم ابعون رجلا كلما مات رجل

ابدل الله مكانه رجلا یسقى بهم الغيث ویتنصر بهم علی

الاعداء و یصرف عن اهل الشام بهم العذاب

(مسند احمد، مشکوٰۃ ص: ۵۷۳)

ترجمہ: ابدال شام میں ہوتے ہیں اور وہ چالیس مرد ہیں جب کوئی ان میں سے فوت ہو جائے تو اللہ تعالیٰ اس کی جگہ کسی دوسرے شخص کو لے آتے ہیں، بارشیں انہی کے دم سے ہوتی ہیں اور دشمنوں پر فتح انہی کے واسطے

سے مانگی جاتی ہے اور اہل شام سے ان پر اتنے عذاب کو روکا جاتا ہے۔
 اس سے یہ پتہ چلا کہ اہل ولایت کی برکات ان کے قریب والوں کو اور ان سے
 وابستہ لوگوں کو بھی ملتی ہیں، ان کی برکت سے کئی مصائب ان سے رکے رہتے ہیں بلکہ بعض
 عارفین نے کہا ہے کہ ان کے وجود سے ہی لوگوں سے عذاب اٹھا رہتا ہے۔ حضور ﷺ کے
 وجود باوجود کا صدقہ یہ امت عذاب عامہ سے محفوظ رہی وما کان اللہ ليعذبہم وانت فیہم
 (پ: ۹: الانفال) اور حضور کے بعد آپ کی دعا سے اس امت پر عذاب عامہ نہ آئے گا۔ امام
 جلال الدین سیوطی (۹۱۱ھ) مذکورہ بالا حدیث کے بارے میں لکھتے ہیں کہ:-

رجالہ رجال الصحیح غیر شریح بن عبید و هو ثقة

(الفتاویٰ ج: ۲، ص: ۲۳۲)

یہ ابدال کون ہیں؟ یہ اولیاء اللہ کا ایک طبقہ ہے جن کی کنتی کم نہیں ہونے پاتی، ان
 کی چالیس کی کنتی ہمیشہ رہتی ہے، پھر جس طرح ابدال ہیں اسی طرح اہل ولایت کا ایک طبقہ
 اقطاب کا ہے، اسی طرح اوتاد بھی ہیں، اوتاد و تد کی جمع ہے اس کے معنی میخ کے ہیں۔ یہ وہ
 لوگ ہیں جو اپنی جگہ سے نہ ہلے اور ابدال وہ ہیں جو مقامات بدلتے رہتے ہیں۔ یہ اہل ولایت
 ان ملائکہ سے بہت قریب رہتے ہیں جنہیں نکوین کی خدمات دی جاتی ہیں۔ حضرت خضرؑ اگر
 انبیاء سے نہ ہوں تو اہل ولایت کے اس طبقہ سے ہیں جن پر نکوین کے کچھ مجید کھول دیئے
 جاتے ہیں یہاں تک کہ اہل شریعت بھی ان پر حیران نظر آتے ہیں۔

علامہ محمد طاہر ثقفیؒ (۹۸۶ھ) ابدال کے بارے میں لکھتے ہیں:-

الابدال قوم من الصالحین لا تخلو الدنیا منہم اذا مات واحد

منہم ابدل اللہ تعالیٰ مکانہ بانحر والواحد بدل

(مجمع البحار ج: ۱، ص: ۸۱)

ترجمہ: ابدال صالحین کے ایک طبقہ کا نام ہے جس سے دنیا کبھی خالی
 نہیں ہوتی جب ان میں سے کوئی فوت ہو جاتا ہے اللہ تعالیٰ اس کی
 جگہ کسی دوسرے کو یہ منصب عطا فرما دیتا ہے۔ ابدال جمع ہے بدل کی۔
 شارح مشکوٰۃ مولانا نواب قطب الدین محدث دہلوی لکھتے ہیں:-

شیخ ابن حجر بعد ذکر کرنے ان حدیثوں کے ایک حدیث اور بروایت

ابن عمرؓ کے رسول خدا ﷺ کے لایا ہے کہ فرمایا کہ اختیار امت یعنی نیک امت کے پانچ سومرد ہیں اور ابدال چالیس ہیں پس یہ نہ پانچ سو کم ہوتے ہیں اور نہ یہ چالیس جبکہ فوت ہوتا ہے ایک ابدال ابدال کرتا ہے اللہ تعالیٰ ایک کو پانچ سو میں سے جگہ اس کی۔ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ بیان فرمائیے ہم سے عمل ان کے کہ کیا عمل کرتے ہیں کہ اس مرتبہ کو پہنچے ہیں فرمایا وہ غلو کرتے ہیں اس شخص سے جو ظلم کرتا ہے ان پر اور نیکی کرتے ہیں اس شخص سے جو بدی کرتا ہے ان سے، اور خیر گیری فقراء کی کرتے ہیں اس چیز سے کہ دیا ہے خدائے تعالیٰ نے ان کو اور اس کی تصدیق خدائے تعالیٰ کی کتاب میں ہے۔

الكاظمين الغيظ والعالمين عن الناس واللہ يحب المحسنين

(پ: ۴: آل عمران)

یعنی کھانے والے غصہ کے اور غلو کرنے والے لوگوں سے اور دوست رکھتا ہے نیک کاروں کو اللہ۔ (مظاہر حق شرح مشکوٰۃ ج ۵ ص ۲۲۷)

حافظ ابن عساکر الدمشقی حضرت عبداللہ بن مسعود سے مرفوعاً نقل کرتے ہیں:-

اللہ تعالیٰ نے تین سو (ایسے عارف) افراد پیدا کئے ہیں جن کی خلقت قلبِ آدم پر کی گئی، چالیس اس سے ایسے پیدا کئے جن کے قلبِ موسیٰ پر تخلیق ہوئے، سات ایسے ہیں جو قلبِ ابراہیم پر پیدا کئے گئے، پانچ ■ ہیں جو قلبِ جبرئیل پر پیدا کئے گئے، پھر تین وہ ہیں جنہوں نے قلبِ میکائیل پر تخلیق پائی اور وہ ایک ہے جس کو قلبِ اسرائیل پر پیدا کیا گیا جب ان میں سے کوئی فوت ہو جاتا ہے تو نیچے سے ایک شخص ترقی پا کر اُپر آتا ہے نئی بھرتی صرف پہلے تین سو میں ہوتی ہے۔

حکمتِ الہی کچھ اس طرح جاری ہوئی ہے کہ ان اہل ولایت کے احوال عوام و خواص سے مخفی رکھے گئے ہیں۔

اللہ تعالیٰ کو اس پر غیرت آتی ہے کہ اس کے اسرار پر کوئی اور مطلع ہو پائے۔ بعض اہل ولایت ان میں سے کچھ کو صرف اس لئے مان لیتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے کچھ نیکوینی خدمات ان کے سپرد کی ہوئی ہوتی ہیں۔ امام عیسیٰ لکھتے ہیں:-

وقد سئوت احوال القطوب او الفوت عن العامة والخاصة
وغیره من الحق علیہ (مرقات شرح مشکوٰۃ ج: ۱۱، ص: ۴۶۱)
ترجمہ: اور قطب حضرات کے احوال اور فوٹ حضرات کے، عامہ اور
خاصہ ہر طرح کے لوگوں سے پردے میں رکھے گئے۔

ہم یہاں اہل ولایت کے طبقے سے بحث کر رہے ہیں جو خدا کا اپنا چناؤ ہوتے ہیں
۱۱ جہاں سے چاہے انہیں جن لے۔ حضرت علی مرتضیٰ فرماتے ہیں کہ اہل ولایت کا ۱۱ طبقہ
جنہیں اوتاد کہا جاتا ہے اثنائے کوفہ میں سے ہے جبکہ ابدال شام میں سے ہیں۔

قال علی الا ان الاوتاد من ابناء الکوفۃ ومن اهل الشام ابدال
(لحاوی للفتاویٰ ج: ۲، ص: ۳۳۳ لایلامام السیوطی)

حافظ سیوطی نے یہ بھی نقل کیا ہے کہ نجباء (جمع نجیب یعنی شریف) کا تعلق مصر سے
ہے۔ (ایضاً... واللہ اعلم بحقیقۃ الحال)

حضرات مفسرین اور محدثین اولیاء کے اس طبقے کو کھلے دل سے تسلیم کرتے ہیں اور
اس روحانی طبقے کے وہ برابر قائل رہے ہیں۔ محدث شہیر حافظ ابن کثیر (۷۷۴ھ) شیخ
عبداللہ الارغنی (۷۶۳ھ) کے تذکرہ میں کن کھلے لفظوں میں ان اہل خدمت کا ذکر کرتے ہیں
اسے دیکھئے۔

احد الزهاد اللین جابوا البلاد و سکوا البراری والجبال
والاوهاد واجتمعوا الاقطاب والاببدال والاوتاد ومن کانت
له الاحوال والمکاشفات والمجاهدات والسیاحات فی سائر
النواحی والجهات (البدایہ ج: ۱۳، ص: ۱۴۱)

ترجمہ: یہ ان زاہدین میں سے ہیں جنہوں نے شہروں میں گھر تراشے
اور صحراؤں، پہاڑوں اور میدانوں میں سکونتیں بنائیں اور اقطاب و
ابدال اور اوتاد سے ملنے رہے اور ان لوگوں سے جو صاحب حال
گزرے اور مکاشفات و مجاہدات اور مختلف علاقوں اور اطراف میں
سیاحت کرنے والوں سے ملے۔

حافظ ابن کثیر آٹھویں صدی کے طویل القدر مفسر اور محدث ہیں، دیکھئے آپ کس طرح

ابدال و اقطاب کے وجود کے قائل ہیں۔ آپ انہیں صرف ایک خاموش درویش کے درجہ میں نہیں لیتے ان کے کثیر الحدیث ہونے کا بھی کلمے بندوں اعتراف کرتے ہیں۔ آپ چھٹی صدی کے شیخ ضیاء الدین (جو ابن سبکینہ الصوفی کے نام سے معروف تھے) کے بارے میں لکھتے ہیں:-

ضیاء الدین المعروف بابن سبکینہ الصوفی کان یعد من

الابدال سمع الحدیث کثیرا (البدایہ ج: ۱۳، ص: ۶۱)

اس سے صاف پتہ چلتا ہے کہ صوفیہ کرام محدثین سے ہرگز کسی اصولی فاصلے پر نہیں ہوتے اور اسلام کی چودہ سو سالہ علمی تاریخ اس کی شہادت دیتی ہے اور ان اہل ولایت کا پتہ دیتی ہے۔ امام جلال الدین سیوطی (۹۱۱ھ) نویں صدی کے مجدد ہیں، ان کی علمی وجاہت ہر ایک کے یہاں مسلم ربی ہے۔ آپ نے اہل ولایت کے اس طبقے پر ایک کتاب ”الخبر الدال علی وجود القطب والاداد والنجم والابدال“ کے نام سے لکھی ہے اور بتایا ہے کہ اہل ولایت کے اس طبقے کا انکار کرنا ہرگز صحیح نہیں آپ حمد و صلوة کے بعد لکھتے ہیں:

لقد بلغنی عن بعض من لا علم عنده انکار ما اشتهر عن
السادة الاولیاء من ان منهم ابدالاً ونقباء ونجماء واداداً
واقطاباً وقد وردت الاحادیث والاثار باثبات ذلك فجمعتها
فی هذا الجزء لتستفاد ولا یعول علی انکار اهل العناد
وسمیته الخبر الدال علی وجود القطب والاداد والنجماء
والابدال (ص: ۱، شمولہ الحادی للفتاوی ج: ۲، ص: ۲۴۱)

ترجمہ: اور مجھے بعض ان لوگوں سے جو علم والے نہیں اس طبقے کے انکار کی خبریں پہنچیں جو بڑے اولیاء سے درجہ شہرت میں ملیں کہ ان میں ابدال، نقیب، نجم، اداد اور اقطاب ہوئے ہیں اور احادیث و آثار ان کے ثبوت میں وارد ہیں۔ میں نے انہیں اس جزم میں جمع کر دیا تاکہ ان سے استفادہ کیا جاسکے اور اس انکار پر اعتماد نہ کیا جاسکے جو اہل عناد سے مروی ہو اور میں نے اس کا یہ نام رکھا ہے۔

اولیاء اللہ کا یہ طبقہ اوراد و تسبیحات اور نوافل و مناجات کی کثرت کی وجہ سے اس مقام پر نہیں آیا، ان کے دلوں کی صفائی اور ایمان و قربانی نے انہیں اس نعمت بے بہا سے مالا مال

کیا ہے۔

امام سیوطیؒ حضرت انسؓ سے مروی نقل کرتے ہیں:-

ان بدلاء امتی لم يدخلوا الجنة بكثرة صلواتهم ولا صيامهم
ولكن دخلوها بسلامة صدورهم وسخاوة انفسهم اخرجه
ابن عدی والخلال وزاد فی آخره والنصح للمسلمین

(الجاوی ج: ۲، ص: ۲۳۵)

یہ شان صرف ابدال کی نہیں اوتا دہی اسی نوع کے افراد ہیں حضرت ابوالدرداءؓ کہتے ہیں:

ان الانبياء كانوا اوتاد الارض فلما انقطعت النبوة ابدل الله
مكانهم قوما من امة محمد صلى الله عليه وسلم يقال لهم
الابدال لم يفضلوا الناس بكثرة صوم ولا صلاة ولا تسبیح
ولكن بحسن الخلق وبصدق الورع وحسن النية ولامه
قلوبهم لجميع المسلمين والنصيحة لله (ایضاً ص: ۲۳۹)

ترجمہ: بے شک انبیاء کرام زمین کے اوتاد رہے جب نبوت کا سلسلہ
منقطع ہوا اللہ تعالیٰ نے ان کی جگہ حضور ﷺ کی امت میں سے ایک
قوم کو پیدا کیا جنہیں ابدال کہا جاتا ہے وہ لوگوں پر کثرتِ روزہ، نماز
اور تسبیح سے آگے نہیں بڑھے لیکن حسن خلق سے، صدق ورع سے، حسن
نیت اور سلامتیِ قلوب سے جو انہیں تمام مسلمانوں کے لیے تھی اور اللہ
کی خاطر ان کی خیر خواہی تھی۔

اس سے یہ پتہ چلتا ہے کہ نبوت منقطع ہو چکی ہے اگر نبوت باقی رہتی تو اس امت

میں الہی ولایت کے یہ طبقات نہ ہوتے ولایت کے ان طبقات کا پایا جاتا ہی بتاتا ہے کہ
آنحضرت ﷺ کے بعد کسی قسم کی نبوت باقی نہیں اب اس کے قائم مقام یہ الہی ولایت ہیں۔

پھر اس سے پتہ چلتا ہے کہ غیر تشریحی نبوت بھی باقی نہیں اگر غیر تشریحی نبوت کا

دروازہ کھلا ہوتا تو یہ غیر تشریحی انبیاء پہلے انبیاء کے قائم مقام ہوتے، یہاں ابدال ان کے قائم
مقام نہ ٹھہرائے جاتے۔ معلوم ہوا کہ اس امت میں غیر تشریحی نبوت کی بھی جگہ باقی نہیں رکھی

گئی۔ اسلام کی پہلی تیرہ صدیوں میں کبھی کسی کو چنے خوابوں کی وجہ سے نبی نہیں کہا گیا اور نہ کبھی

غیر تشریحی نبوت کو گوارا کیا گیا ہے۔

نامناسب نہ ہوگا کہ ہم اہل ولایت کے مختلف درجات کا ایک اجمالی نقشہ بھی آپ کے سامنے پیش کر دیں۔

(۱)... ابدال: صالحین کی جماعت جس سے دنیا کبھی خالی نہیں رہی، ایک کے انتقال پر دوسرا اس کی جگہ آ جاتا ہے۔ یہ بیش تر شام میں پائے جاتے ہیں۔

(۲)... اوتاد: (ود کی جمع یعنی میخ) انبیاء کرام بھی اس زمین کے اوتاد رہے۔

انبیاء کے بعد اب اس امت کے بعض افراد اس مقام کو پاتے ہیں (ان کا مرکز عراق میں ہے) (۳)... اقطاب: (قطب کی جمع) جس طرح چکی کی کیل ہوتی ہے جس پر چکی

گھومتی ہے اسی طرح اولیاء کرام میں سے کچھ لوگ ہوتے ہیں جو ولایت کا مدار سمجھے جاتے ہیں۔ پھر ان کی دو قسمیں ہیں... قطب الکونین اور قطب الارشاد۔

چودھویں صدی کے مجدد حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی قدس سرہ ایک سوال کے جواب میں فرماتے ہیں کہ:-

قطب الاقطاب ایک ہی ہوتا ہے اور اس کے ماتحت چھوٹے قطب بہت ہوتے ہیں جو صاحب خدمت کہلاتے ہیں اور قطب دو قسم کے ہوتے ہیں ایک قطب الکونین دوسرے قطب الارشاد۔ قطب الکونین وہ ہے جس کے سپرد انتظام عالم ہوتا ہے اور قطب الارشاد وہ ہے جس کے متعلق مخلوق کی ہدایت ہوتی ہے۔ قطب الکونین کو اپنے قطب ہونے کی خبر ہوتی ہے جیسے حضرت خضرؑ کہ یہ قطب الکونین ہیں۔ قطب الارشاد کو اپنے قطب ہونے کی خبر ہونا ضروری نہیں کیونکہ ارشاد و ہدایت کا حق ہر مسلمان کو حاصل ہے، ان ہی میں سے یہ بھی ہے اس لئے خبر ہونا ضروری نہیں، نہ ارشاد خبر ہونے پر موقوف ہے۔ اور انتظام عالم کا حق ہر مسلمان کو نہیں وہ صاحب منصب کے ساتھ مخصوص ہے۔ اس لئے اس کو اپنے قطب ہونے کی خبر ہونا ضروری ہے اور قطب الاقطاب کھوینی کی حالت ملائکہ کی سی ہے۔

ملائکہ کی شان یہ ہے کہ ان کو جیسے حکم ہوتا ہے ویسے ہی کرتے ہیں، کسی کا

نفع ہو یا نقصان جیسے کلام اللہ میں حضرت موسیٰ اور حضرت خضر کا قصہ مذکور ہے۔ کارخانہ عالم میں اس کو دخل ہوتا ہے اور یہ وہ دخل نہیں جس کا اعتقاد شرک ہو، کیا ملائکہ کو دخل نہیں؟ اسی طرح ان کو بھی دخل ہوتا ہے۔ بعضے ان کا انکار کرتے ہیں کہ قرآن وحدیث سے کہیں ثابت نہیں مگر جب اہل کشف کہتے ہیں کہ ایسے لوگ دنیا میں موجود ہیں پھر کیوں تکذیب کی جائے اور اس کے خلاف پر کوئی دلیل بھی نہیں پھر تکذیب کی کوئی وجہ نہیں۔ اس میں قرآن شریف کو ٹوٹنے کی ضرورت نہیں قرآن میں یہ کہاں ہے کہ زید آیا جب اہل کشف کو اپنے کشف سے ایسے لوگ معلوم ہوئے ہیں اور خلاف پر کوئی دلیل نہیں۔ (حسن احزاب جلد: ۳، ص: ۸۱)

(۴)...نجباء: (نجیب کی جمع) اولیاء کا وہ طبقہ جن کی شرافت پر امت کو ناز رہا ہے۔ یہ زیادہ تر مصر اور کوفہ میں پائے جاتے ہیں۔

(۵)...اخیار: (خیر کی جمع، بہت ہی اچھے لوگ) یہ حضرات زیادہ تر اہل عراق میں سے ہیں۔

(۶)...نقباء: (نجیب کی جمع) جس طرح کسی قوم کا کوئی سردار ہوتا ہے گروہ اولیاء کے سردار نجیب کے نام سے یاد کیے جاتے ہیں۔

(۷)...عصائب: (عصابہ کی جمع) لوگوں کی ایک جماعت کا نام جس میں دس سے چالیس افراد تک ہوتے ہیں، کہا گیا ہے کہ یہ زیادہ کی ایک جماعت ہوتی ہے جو زیادہ تر یمن کے علاقہ میں ہوتے ہیں۔ (التہایہ لابن اثیر)

امام شافعی کہتے ہیں کہ ان طبقات میں جس قدر اونچا طبقہ ہے اسی قدر یہ افراد کم ہوتے ہیں آپ لکھتے ہیں کہ:-

قال بعض العارفین الصالحون کثیر مخالطون للعوام لصلاح
الناس فی دینہم ودنیاهم والنجباء فی العدد اقل منهم والنقباء
فی العدد اقل منهم وهم مخالطون للنخو اص والابدال نازلون
فی الامصار العظام لایکون فی المصر منهم الا الواحد بعد
الواحد لطلوبی لاهل بلدہ کان فیہم اثنان منهم والاوراد واحد

باليمن و واحد بالشام و واحد في المشرق و واحد في
المغرب والله سبحانه يدبر القطب في الاطلاق الاربعة من
اركان الدنيا كلوران الفلك في اتق السماء وقد سمرت
احوال القطب وهو الغوث عن العامة والخاصة غيره من
الحق عليه غير انه يرى عالما كجاهل ابله كظن تاركا اخذا
قريبا بعيدا سهلا عسرا امنا حلوا وكشف احوال الاوتاد
للخاصة و كشف بعضهم لبعض و كشف حال الصالحين
للعوم و الخصوص ليقضى الله امرا كان مفعولا.

ترجمہ: بعض عارفین کہتے ہیں کہ صالحین بہت ہوئے جو عوام میں ان کے
دین اور دنیا کی خیر خواہی کے لیے ان سے عام ملتے رہے البتہ نجباء ان
سے تعداد میں کم ہیں اور نجباء ان سے بھی کم، یہ لوگ صرف خواص سے
ملتے ہیں اور ابدال کی تعداد ان سے کم ہے جو مختلف شہروں میں اترتے
ہیں ایک شہر میں ایک ہی یکے بعد دیگرے ہوتا ہے اس کے شہر والوں کے
لیے خوشی ہے جس میں ان میں سے دو ہوں اور اوتاد میں سے ایک یمن
میں ہوتا ہے، ایک شام میں، ایک مشرق میں اور ایک مغرب میں، اور اللہ
تعالیٰ قطب کو چاروں طرف گھماتا ہے جیسا کہ فلک کا اتق آسمان میں
گھومتا ہے اور قطب حضرات کے احوال اور غوث حضرات کے عامہ و
خاصہ ہر طرح کے لوگوں سے پردے میں رکھے گئے۔ سوائے اس کے کہ
وہ عالم کو بھی ایک نادان اور جاہل کی طرح دیکھے جیسے کوئی نادان قریب و بعید
کو چھوڑتا اور لیتا ہے اور آسان اور مشکل سے ملتا رہے احتیاط کے ساتھ۔
اور اوتاد کے حالات کھلے خاص لوگوں کے سامنے اور ان میں سے بعض کا
بعض کے لیے کشف ہوا اور صالحین کے حالات عموم و خصوص میں کھلے
تاکہ اللہ فیصلہ کرے اس کا جو ہو کر رہنے والی ہے۔

ہماری ان گذارشات کا حاصل یہ ہے کہ الہی ولایت کے مختلف طبقے ہیں اور ان
طبقات کا بڑے بڑے محدثین نے نہ صرف اعتراف کیا ہے بلکہ ان کی عظمت و عقیدت کا کھلے

الفاظ میں اقرار کیا ہے اور انہیں ہر طرح لائق احترام و اکرام جانا ہے۔

یہ صحیح ہے کہ اہل ولایت کے ان مختلف طبقات کے ذکر میں جو احادیث و آثار دستیاب ہیں بیشتر سداً ضعیف ہیں لیکن یہ بھی صحیح نہیں کہ ان ابواب کی کسی روایت سے چونکہ ان کا کوئی ثبوت نہیں ملا اس لئے دوسری صحیح روایت سے بھی صرف نظر کر لی جائے اور پوری ڈھٹائی کے ساتھ انہیں بے اصل اور باطل قرار دیا جائے۔ اگر اہل ولایت کے ان مختلف طبقات کا اسلام میں کوئی سلسلہ نہ ہوتا تو امت کے عظیم محدثین کبھی ان اہل ولایت کا ذکر نہ کرتے اور پھر امام ملا علی قاری (۱۰۱۴ھ) تو صرف محدث نہیں، آپ دسویں صدی کے مجدد تسلیم کئے گئے ہیں اور پھر گیارہویں اور بارہویں صدی کے مجددین حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی اور حضرت امام شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے بھی ان کے وجود باوجود کی خبر دی ہے۔ پھر تیرہویں اور چودھویں صدی کے مجدد بھی حضرت سید احمد شہید اور حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانویؒ کے ہاں اس طبقے کا ذکر عام ملتا ہے۔

ان اساطین امت کا بلا اختلاف ان اہل ولایت کا اقرار کرنا پتہ دیتا ہے کہ اولیاء کرام میں واقعی اہل ولایت کا یہ ایک طبقہ بھی ہے جو اپنی خدمت میں برابر لگا ہوا ہے۔ اور ہم مکلف نہیں کئے گئے کہ ان کا پتہ لگائیں یا اس کی تلاش میں مارے پھریں۔ ہاں اس میں شک نہیں کہ اگر کوئی شخص انہیں پالے تو وہ ان کے فیوض و برکات سے بہت حصہ لیتا ہے اور یہ اس پر رب العزت کی ہی عنایت اور مہربانی ہے۔

اس امت کے مجددین اہل ریاضت... اہل ولایت میں سے ہیں اور اہل خدمت میں سے بھی۔ حضرت امام شاہ ولی اللہ محدث دہلوی (۱۱۷۶ھ) مجدد کے بیان میں لکھتے ہیں کہ وہ اپنے کام سے پہچانا جاتا ہے، جو لوگ اسے پہچان پائیں تو اس سے بہت فائدہ اٹھا لیتے ہیں۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر ایک کے لیے اس کا جانا اور اسے پہچانا ضروری نہیں ہے۔

اہل خدمت میں خدمت بھی دو طرح کی ہوتی ہے، امت کے احاد افراد کی یا خود دین کی کہ اسے ہر طرح کی نئی آلائشوں سے بچایا جائے۔ مجددین اس دوسرے پہلو سے تو اہل خدمت ہیں ہی، ہاں اس کے ساتھ وہ علماء شریعت کی صفوں میں بیٹھنے کے باعث وہ پہلی خدمت کی بھی سعادت لے گئے۔ وہ اہل ریاضت و اہل ولایت میں سے ہیں۔

واللہ اعلم بحقیقۃ الحال

احساسات سے بالا روح کے دلائل و نقوشے

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اما بعد!

یہ دنیا مادی اسباب اور حسی اثرات پر چل رہی ہے۔ اس کی عصری ساخت میں روح کی نگ و تاز کہاں ہے، اسے روحانی دلچسپی کے بغیر جانا نہیں جاسکتا اور نبوت کی رہنمائی کے بغیر اسے مانا نہیں جاسکتا۔ اسلام میں باطنی واردات کے بہت نقوشے دیئے گئے ہیں اور دل ان سب کی آماج گاہ ہے۔ یہ کوئی محض تخیل نہیں کہ انہیں صرف انسانی دماغ کنٹرول کر رہا ہو۔ حسی طور پر تو دل محض ایک گوشت کا ٹوٹھڑا ہے جو سارے بدن کو تازہ خون مہیا کرتا ہے اور اس کی حرکت وہ سوتا ہوا یا جاگتا ہوا ایک لمحہ کے لیے نہیں رکتی، لیکن دینی تعلیمات کی رو سے دل بس یہی نہیں اس کے علاوہ اور بھی ہے۔ روح سارے بدن میں سرایت کرتی ہے اور بدن کو زندگی دیتی ہے لیکن یہی روح جب دل پر اترتی ہے تو اس کی باطنی وسعتیں بہت آگے نکل جاتی ہیں، ان میں ایک دائرہ نفس ہے، خواہشات یہیں سے ابھرتی اور اترتی ہیں۔ جذبات کی دنیا میں یہیں سے مد و جزر طاری ہوتا ہے اور یہیں آکر جذبات ٹھنڈے ہوتے ہیں۔ ایک دائرہ جذب ہے اس میں بیرونی اثرات واردات کرتے ہیں۔ انسان ان راہوں میں غیر شعوری طور پر بہت سے اثرات قبول کرتا ہے۔ ایک دائرہ ملاء اعلیٰ کی وسعتوں کا ہے، وہاں احساسات پہنچیں یہ مقام نہایت اونچے جے کے کالین کا ہے اور یہ انہی کو نصیب ہے کہ یہاں بیٹھے وہاں کی سیر کریں۔

ایک مرتبہ آسمان کے فرشتے آپس میں کسی بات میں اختلاف کر رہے تھے اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کی اس طرف توجہ دلائی اور پوچھا فیما یختصم الملاء الاعلیٰ۔ ملاء اعلیٰ میں

یہ کیا صورت حال واقع ہے؟ اور پھر اللہ تعالیٰ نے اپنا دستِ قدرت آپ ﷺ کے سینہ مبارک پر رکھا آپ نے اس کی زبردست ٹھنڈک محسوس کی اور ملاءِ اعلیٰ کا نقشہ آپ ﷺ کے قلب مبارک پر اتر آیا اور اس سے آپ کے سامنے سب طبق روشن ہو گئے (جامع ترمذی ج: ۱، ص: ...) اسی طرح انسان کی اندرونی زندگی میں ایک دائرہ نفس کے سفلی مدار تک کھینچا ہے۔ جادو کے عمل کی باطنی لہریں اس میں اٹھتی ہیں۔ باوجودیکہ یہ اللہ تعالیٰ کے پسندیدہ نہیں بلکہ سیکھنے والے بد بخت کفر اختیار کر کے بھی اسے سیکھنے سے دریغ نہیں کرتے۔ خدا کی نگوین میں ایک یہ دائرہ عمل بھی ہے۔ انقدر یہ کہ انسان کے لیے ان نقشوں کی کوئی انتہا نہیں ہے۔

انبیاء علیہم السلام کی محنتوں کا موردِ یہی دل ہے

یہ صحیح ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی دعوت کا رخ پہلے انسانی دماغ کی طرف ہوتا ہے۔ علم کا یہ مرحلہ طے ہو جائے تو اس کے بعد ان کی محنتیں اپنے ماننے والوں کے دلوں پر اترتی ہیں۔ قرآن کریم میں حضرت خاتم النبیین ﷺ کے فرائض رسالت میں یزید کیہم (پیغمبران کے دلوں کو پاک کرے) کا خاص طور پر تذکرہ ہے۔

انبیاء علیہم السلام تعلیم میں تدریج سے چلتے ہیں لیکن ان کی توجہ دلوں پر بڑی تیزی سے اثر کرتی ہے ان کی صحبت زبردست سرچشما اثر ہے۔ صحابہ کے عالم بننے میں تو وقت لگتا ہے لیکن صحابی بننے میں کوئی وقت نہیں لگتا تھا۔ جو شخص ایمان کے ساتھ آپ ﷺ کے پاس آیا اور نبوت کی نگاہ اس پر پڑی وہ صحابی ہو گیا، اس کے لیے صحابی بننے کی کوئی منازل نہ تھیں۔ لیکن علم میں وہی صحابہ مجتہد بنے جنہوں نے آپ ﷺ سے علم کی زیادہ جلا پائی اور اس پر وقت لگایا، یہی وجہ ہے کہ حضور ﷺ سے تعلیم پانے والوں کا تاریخ میں کوئی علیحدہ نام نہیں ہے۔ مجتہد کا لفظ جس طرح عبد اللہ بن مسعود اور حضرت عبد اللہ بن عمر پر آتا ہے اسی طرح یہ لفظ حضرت ابراہیم خنی اور حضرت بصریؒ پر اور امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ پر بھی آتا ہے۔ مجتہد ہونے میں صحابہ کا کوئی علیحدہ نام نہیں ہے۔ لیکن حضور ﷺ کی صحبت پانے کا نام (صحابی ہونا) پوری امت کے مومنین اور کاملین میں ممتاز ہے، وہ آپ کے پہلے لمحہ نظر میں ہی صحابیت کی وہ دولت پا گئے جو امام ابو حنیفہؒ کو بایں ہمہ علو شان اور ذور علم کے نہ مل سکی اور حضرت شیخ سید عبدالقادر جیلانیؒ بایں ہمہ ولایت اور تعلیبت اسے نہ پاسکے۔ فلک فضل اللہ یؤتہ من یشاء۔

حضرت خاتم النبیین ﷺ کے بعد علم تو تدریجاً چلا اب یہ دلوں کی محنت اور تزکیہ قلب بھی تدریجی مراحل میں آگئے۔ قرونِ ثلاثہ مشہود لھا ہا لھیر میں اکابر تابعین اور اس وقت کے کالمین کا روحانی فیض عام جاری تھا اور جس طرح یہ حضرات دور نبوت کے قریب تھے ان کا روحانی فیض بھی اسی قرب سے اثر کرتا تھا، لیکن زمانہ جوں جوں آگے بڑھتا گیا اس راہ کی محنتوں اور ریاضتوں میں بھی اصول آتے گئے اور ان کی فردغ آگے پھیلتی گئیں۔

جس طرح علم میں تدریس کی کچھ منزلیں ہیں اور عقیدے کے کچھ اصول ہیں اسی طرح قلوب کے لیے بھی کچھ اعمال اور توجیہات اور تاثیرات ہیں ان سے دل کی کایا پلپتی ہے اور دل والا اگر بدنیت اور بے پروا نہیں تو اس کے دل کی دنیا بدل جاتی ہے اور اس کے کان اور اس کی آنکھیں سب دل کے تابع ہو جاتے ہیں پھر وہ اللہ تعالیٰ کی رضا کی نیت سے ہی کسی چیز کو دیکھتا ہے اور اسی کے لیے وہ کسی بات کو سنتا ہے۔

قرآن کریم جس طرح حضرت خاتم النبیین ﷺ کے دل پر اترا قرآن کی روشنی بھی اسی طرح دلوں پر اثر کرتی ہے اور پھر جوارح اس کے تقاضوں کو پورا کرنے میں لگ جاتے ہیں۔

ان فی ذلک للذکر لمن کان له قلب واولی السمع وهو
شہید (پ: ۲۶، ق: ۵۰)

ترجمہ: بے شک اس میں سمجھنے اور سوچنے کا موقع ہے ہر اس کے لیے جس کا دل ہو یا (وہ دل سے) ادھر کان لگائے۔

شیخ الاسلام حضرت علامہ شبیر احمد عثمانیؒ لکھتے ہیں وہی لوگ نصیحت حاصل کر سکتے ہیں جن کے سینہ میں سمجھنے والا دل ہو کہ از خود ایک بات کو سمجھ لیں یا کم از کم سمجھانے والے کے کہنے پر دل کو حاضر کر کے کان دھریں کیونکہ یہ بھی ایک درجہ ہے کہ آدمی خود متنبہ نہ ہو دوسروں کے متنبہ کرنے پر ہوشیار ہو جائے۔ (فوائد القرآن ص: ۶۹۰)

اس سے پتہ چلا کہ نصیحت حاصل کرنے یا غفلت میں رہنے دونوں کا تعلق دل سے ہے۔ ہدایت کی راہ دل میں نکلتی ہے اور بد عملی کا زنگ بھی دل پر چڑھتا ہے پھر دلوں پر محنت کرنے سے ان کا زنگ اتر جاتا ہے۔ حدیث میں اللہ کے ذکر کو ہی زنگ کا معالہ کہا

گیا ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا:۔
 لكل شيء صفة وصفاة القلوب ذكر الله (رواہ المصنفی)
 ترجمہ: ہر چیز کے لیے کوئی نہ کوئی چیز موجب عقل ہے اور دلوں کا
 صاف ہونا (مانجا جانا) اللہ کے ذکر سے ہوتا ہے۔

قرآن کی روشنی میں دل کے حالات اور انقلابات
 (۱)... دل رنگ آلود ہوتے ہیں اور پھر ان میں ہدایت سرایت نہیں کر سکتی
 کلاب دان علی قلوبہم ما کانو یکسبون (پ: ۳۰، المطففین: ۱۳)
 ترجمہ: ہرگز نہیں! پر رنگ پڑ گیا ہے ان کے دلوں پر اس سے جو
 کماتے رہے۔

گناہوں کی کثرت اور مزاولت سے ان کے دلوں پر رنگ چڑھ گئے
 ہیں اس لئے حقائق صحیحہ کا انعکاس ان میں نہیں ہوتا۔ حدیث میں ہے
 کہ بندہ جب کوئی گناہ کرتا ہے ایک سیاہ نقطہ اس کے دل پر لگ جاتا
 ہے اگر توبہ کر لی تو مٹ گیا ورنہ جوں جوں گناہ کرتا جائے گا وہ نقطہ
 بڑھتا اور پھیلتا جائے گا۔ آنکہ قلب بالکل سیاہ ہو جائے کہ حق و باطل
 کی تمیز نہ رہے۔ (فوائد القرآن ص: ۷۸۲)

(۲)... دلوں پر مہر لگتی ہے اور حق اندر نہیں پاتا
 فطبع علی قلوبہم لہم لا یفقیہون۔

(پ: ۲۸، المنافقون: ۶۳، پ: ۱۰، التوبہ: ۸۷، ۹۳)

ترجمہ: پھر مہر لگ گئی ان کے دلوں پر سو وہ اب کچھ نہیں سمجھتے۔
 یعنی اب ان میں ایمان و خیر اور حق و صداقت کے سرایت کرنے کی گنجائش نہیں
 رہی۔ جب آدمی کا قلب اس کی بدکاریوں اور بے ایمانیوں کی وجہ سے بالکل مسخ ہو جائے تو پھر
 نیک و بد کے سمجھنے کی صلاحیت اس میں باقی نہیں رہتی۔

کذلک یطبع اللہ علی قلوب الکافرین (پ: ۹، الاعراف: ۱۰۱)

کذلک یطبع علی قلوب المعتدین (پ: ۱۱، یونس: ۸۳)

كذلك يطبع الله على قلوب الذين لا يعلمون (پ: ۲۱، البقرہ: ۵۹)
 وقالوا قلوبنا غلف بل لعنهم الله بكفرهم (پ: ۱، البقرہ: ۸۸)
 ونطبع على قلوبهم فهم لا يسمعون (پ: ۹، الاعراف: ۱۰۰)
 (۳) ... جب کچھ اٹھ جاتی ہے تو دل ٹیڑھے ہو جاتے ہیں

ربنا لاتنزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا (پ: ۳، آل عمران: ۸)
 من بعد ما كان كاذ يزيغ قلوب فريق منهم (پ: ۱۱، التوبہ: ۱۱۷)
 فلما زاغوا ازاغ الله قلوبهم (پ: ۲۷، القف: ۱۳)
 فلما اللين في قلوبهم زيغ فيتعنون ما تشابه منه (پ: ۳، آل عمران: ۷۷)
 ان تتوبوا الى الله فقد صفت قلوبكم (پ: ۲۸، التحريم: ۴)
 (۴) ... مرعوب دل ہوتے ہیں، خوف ان میں اترتا ہے

سنلقى في قلوب الذين كفروا الرعب (پ: ۴، آل عمران: ۱۵۱)
 سالقى في قلوب الذين كفروا الرعب (پ: ۹، الانفال: ۱۲)
 وقذف في قلوبهم الرعب (پ: ۲۱، الاحزاب: ۲۶)
 قلوبهم يومئذ واجفة ابصارها خاشعة (پ: ۳۰، التازعات)
 (۵) ... گناہوں سے دل سخت ہوتے ہیں

ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة (پ: ۱، البقرہ: ۸۳)
 ولكن قست قلوبهم (پ: ۷، الانعام: ۴۳)
 والقاسية قلوبهم (پ: ۱۷، الحج: ۵۳)
 فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله (پ: ۲۳، الزمر: ۲۲)
 فطال عليهم الامد فقست قلوبهم (پ: ۲۷، الحجر: ۱۶)
 (۶) ... بیمار یوں کے بارے میں آیات ملاحظہ فرمائیں

في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا (پ: ۱، البقرہ: ۱۰)
 فيطمع الذي في قلبه مرض (پ: ۲۲، الاحزاب: ۳۲)
 فترى الذين في قلوبهم مرض يسارعون فيهم

والذین فی قلوبہم مرض والمرجفون فی المذینہ

(پ: ۲۲، الاحزاب: ۶۰)

(۷)... وہ دل جو شک کا شکار ہیں اور حق قبول نہیں کرتے

لا یزال بنیانہم الذی بنوا ریبۃ فی قلوبہم (پ: ۱۱، التوبہ: ۱۱۰)

وارتابت قلوبہم فہم فی ریبہم یعرون (پ: ۱۰، التوبہ: ۱۵)

یہ دلوں کا زنگ، ان پر مہر لگ جانا، دلوں کی کچی، دلوں کا خوف اور ڈر، دلوں کی قساوت، دلوں کے امراض اور ان کے تردوات، یہ وہ اصول ہیں جن کے تحت دلوں میں متعدد بیماریاں جنم لیتی ہیں۔ جس طرح بدن کی بیماریوں کے معالج اور ڈاکٹر موجود ہیں، قلبی بیماریوں کے جاننے والے اور ان کا روحانی علاج کرنے والے معالج اور ڈاکٹر بھی ہر دور میں موجود رہے ہیں۔ یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ انسانی دلوں میں یہ بیماریاں تو موجود ہوں اور زمین و آسمان کے پیدا کرنے والے نے ان کے علاج کی راہیں نہ کھولی ہوں۔ مشائخ ان بیماریوں کے روحانی معالج ہیں اور انہوں نے دلوں کی بیماریوں کی بارہا اصلاح کی ہے۔

قرآن کریم نے ان بیماریوں کے صرف اصول بتلائے ہیں، مشائخ نے ان کے تحت ان قلبی بیماریوں کی ایک طویل فہرست بھی ترتیب دے دی ہے۔

مجدد ماہ چہار دہم حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانویؒ لکھتے ہیں:-

آفات لسان (کذب، غیبت وغیرہ) اسراف، بخل، بغض، تکبر، حب

جاہ، حب دنیا، حرص، حسد، ریا، شہرت، غضب۔

(شریعت اور طریقت ص: ۱۸۰)

یہ چودہ امراض اخلاقی ذمہ کے تحت آتے ہیں۔ حضرت حکیم الامت نے اس سے

پہلے اخلاقِ رذیلہ کا ذکر بھی کیا ہے۔ آپ فرماتے ہیں یہ خود مذموم نہیں ہیں ان کے متقاضی پر عمل

کرنا مذموم ہے جیسے غصہ خود مذموم نہیں لیکن اس کے تقاضا پر عمل کرتے چلے جانا یہ مذموم ہے۔

آپ کے نزدیک اخلاقِ رذیلہ کا علاج تامل و تحمل ہے اور ان کے لیے امالہ کافی ہے ازالہ کی فکر

میں نہ پڑے لیکن اخلاقِ ذمہ کا دور کرنا اور ان کے علاج میں محنت کرنا ضروری ہے۔ ہم اس

وقت ان امراض کے علاج سے بحث نہیں کر رہے جو اس راہ کے عالموں نے بتائے اور

آزمائے ہیں ہم یہاں صرف یہ گزارش کر رہے ہیں کہ تمام روحانی بیماریوں کا مورد دل ہے اور

قرآن کریم نے دلوں کو ہی ان اخلاقِ رذیلہ اور ذمیرہ کا موضوع بتلایا ہے۔

فانها لاتعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التى فى الصدور

(نہ: ۱۷، الحج: ۴۶)

ترجمہ: سو ایسا ہے کہ آنکھیں اندھی نہیں ہوتیں پر دل اندھے ہو جاتے

ہیں جو سینوں میں ہیں۔

اللہ کے حضور قلبِ سلیم سے حاضر ہونے کا حکم

یہی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حضور حاضر ہونے والوں کو اس بات کی تاکید فرمائی کہ قلبِ سلیم کے ساتھ ہمارے دربار میں حاضر ہوں۔ انبیاء کرام اسی قلبِ سلیم کے ساتھ اللہ کے حضور حاضری دیتے ہیں۔ قرآن کریم میں ہے:-

وان من شعبة لا يؤهيم اذ جاءه بقلب سليم (پ: ۲۳، الصافات: ۸۴)

قلبِ سلیم والا کون ہے؟ جو ہر قسم کی اعتقادی اور اخلاقی بیماریوں سے دل کو پاک کر کے اور دنیوی علائق اور تعلقات سے بے نیاز ہو کر انکسار اور عاجزی کے ساتھ اپنے رب کی طرف جھک پڑا ہو۔ ظاہر ہے کہ جو یہ قلبِ سلیم لے کر اللہ کے ہاں پہنچا اس کی کامیابی میں کس شک ہو سکتا ہے۔ قرآن کریم میں ہے:-

يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم

(پ: ۱۹، الشعراء: ۸۹)

ترجمہ: جس دن نہ کام آئے کوئی مال اور نہ بیٹے مگر جو آیا اپنے رب کے

پاس بے روگ دل لے کر۔

دل کو بے روگ کس طرح بنایا جاتا ہے؟ تزکیہ قلب اور تعفیفِ باطن کی محنت سے،

صاحبِ دل صادقین کی معیت میں آنے سے۔

گر تو سنگ خارا و مرموشی

چون بصاحبِ دل رسی گوہر شوی

دنیا میں دلوں کو بیمار یاں کہاں سے لگتی ہیں اور ان کے اسباب کیا ہیں ان پر روحانی معالجین اور کاملین کی گہری نظر ہونی چاہئے انہی حالات کی روشنی میں پھر ان بیماریوں کے علاج

کئے جاتے ہیں، منزل سب کی اسی ایک نقطہ پر ختم ہوتی ہے کہ اللہ کے حضور ایک بے روگ دل لے کر حاضری دی جائے۔

دلوں کی اصلاح سے پہلے یہ یقین ہونا چاہئے کہ جملہ اخلاقی بیماریوں کا گڑھا دل ہے پھر جب ان دلوں پر محنت ہوتی ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ جملہ اخلاقی بزرگیوں کا گہوارہ بھی یہ دل ہی ہیں۔ ہم قرآن کی یہ آیت پہلے پیش کر آئے ہیں۔

کَلَامُ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ (پ: ۳۰، المطففين: ۱۴)
زنگ زدہ دلوں میں اللہ کے ذکر کی لہر نہیں اٹھتی اللہ تعالیٰ انہیں اب خود اپنے سے دور کر دیتے ہیں۔

وَلَا تَطْعَمُ مِنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ لَفُطًا
(پ: ۱۵، الکہف)

ترجمہ: اور تو اس کے کہنے میں نہ آ جس کے دل کو ہم نے اپنی یاد سے غافل کر دیا ہے اور وہ چل پڑا اپنی خواہش کے پیچھے۔
یہاں بھی غفلت دل کی ایک حالت بتائی گئی ہے۔

نوٹ: اس آیت کریمہ میں اس بات کی طرف اشارہ کر دیا گیا کہ آنحضرت نے مختلف مواقع پر جن جن صحابہ کرام کی بات مانی اور جو دربار رسالت میں حاضر باش تھے ان کے دل یاد الہی سے ہر وقت معمور تھے، کسی پہلو سے غفلت زدہ نہ تھے۔ غافلین سے آپ کو دور رہنے کا حکم دیا اور ذکرین کے قریب رہنے کی تاکید فرمائی۔

ہم یہ عرض کر رہے تھے کہ جب دل نیک محبت، اچھی مجالس، اللہ کے ذکر اور کاملین کی توجہ سے ان رذائل سے پاک ہو جاتے ہیں تو پھر ان دلوں کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے سکون و طمانیت کی لازوال دولت ملتی ہے۔ انہیں دلوں کو حوصلہ میسر آتا ہے، وہ تقویٰ کا نور پاتے ہیں اور ان پر خدا کی طرف سے سکینہ اترتی ہے۔ مبارک ہیں جو اللہ کے حضور قلب سلیم اور صحت مند دل لے کر حاضر ہوں۔

مادی کائنات میں لطیف روحانی اثرات

الحمد لله و سلام علی عبادہ الدین اصطفیٰ اما بعد!

یہ مادی دنیا مادی اسباب اور ایک خاص محسوس نظام سے چل رہی ہے۔ یہ اس نظام کی حسی گردشیں ہیں جن میں ہم اپنے کاروبار کرتے ہیں اور اپنے معاملات میں آگے بڑھتے یا پیچھے ہٹتے ہیں لیکن کتاب و سنت سے پتہ چلتا ہے کہ ان ظاہری حواس کے ساتھ ساتھ کچھ لطیف روحانی لہریں بھی بڑی تیزی سے چل رہی ہیں جو اس کائنات میں اپنا کام کرتی ہیں اور پھر کئی دفعہ ایسا بھی ہوتا ہے کہ یہ لطیف روحانی لہریں ظاہری حواس پر چھا جاتی ہیں یا ان میں کچھ عمل دخل پیدا کر لیتی ہیں، یہ اچھے یا برے اعمال کی مخفی واردات ہیں جنہیں ہم روحانی اثرات کہہ سکتے ہیں۔

جادو برے اعمال کے مخفی اثرات ہیں اور کبھی یہ اثرات بہت گہرے ہوتے ہیں۔ اللہ کا کلام پڑھ کر پھونکنا اور مریض کا اس سے کچھ سکون محسوس کرنا یہ اس نیک کلام کے مخفی اثرات ہیں جو عمل کرنے میں مخفی ہیں لیکن نتائج میں بیشتر ظاہر ہو جاتے ہیں۔ مادہ پرست لوگ جو روح کے باطنی اعمال اور باطن کی روحانی قوتوں کے منکر ہیں وہ انہیں دیکھ کر دنگ رہ جاتے ہیں لیکن یہ اثرات اپنے کو ظاہر کر کے رہتے ہیں۔

آگ دیکھنے میں تو آگ ہی رہے لیکن جلانے نہ، یہ حکم الہی کی نہایت لطیف لہر ہے جو آگ پر چھا گئی۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام اس آگ میں ہاتھ ڈالتے ہیں تو یہ اور روشن ہو جاتی ہے مگر ہاتھ ڈالنے والے کو جلاتی نہیں۔ حضرت ابراہیمؑ آگ میں ڈالے جاتے ہیں مگر وہ آگ اپنی ساری صفات (جلانے کی) رکھنے کے باوجود حضرت ابراہیمؑ کو نہیں جلاتی، یہ حکم الہی کا لطیف اثر ہے جو محسوسات پر چھا گیا۔ ہم جو کہتے ہیں کہ معجزات کے پیچھے اسباب نہیں

ہوتے اس سے مادی اور عادی اسباب مراد ہیں، حکم الہی ایک ایسا لطیف سبب ہے جو ”یاناہار کوئی ہودا“ کے پیرایہ میں عمل کرتا ہے اور ”سلام علی ابراہیم“ کی صورت میں ظاہر ہوتا ہے۔ ان روحانی اثرات کو وہی لوگ پا سکتے ہیں جن کی روح ایسی لطیف ہو چکی ہو کہ ہر نیک و بد کام کی جھلک اس میں محسوس ہو۔ روح کو یہ لطافت تزکیہ قلب اور تصفیہ باطن اور معصیت کے دائروں سے دور رہنے سے ملتی ہے، اسے بھی سلوک کہہ دیتے ہیں۔

احادیث میں بعض غلطیوں کے لطیف روحانی اثرات

(۱)... امام نسائی شیب بن ابی روح سے روایت کرتے ہیں کہ ایک دفعہ آنحضرت ﷺ نے صبح کی نماز پڑھائی اور آپ نے اس میں سورہ روم کی تلاوت کی آپ پر اس میں کچھ التباس ہوا جب آپ نماز پڑھ چکے تو ارشاد فرمایا کہ:

ما بال اقوام یصلون معنا ولا یحسنون الصلوة وانما یلبس

علینا القرآن اولئک (سنن نسائی ج: ۱، ص: ۱۵۱)

ترجمہ: لوگوں کا بھی کیا حال ہے کہ نماز تو ہمارے ساتھ پڑھتے ہیں اور

وضو ٹھیک طور نہیں کرتے یہ لوگ ہمارے قرآن پڑھنے میں رکاوٹ کا

باعث بنتے ہیں۔

وضوح نہ کرنا کن کا قصور ہے؟ دوسروں کا... ان کے نادرست کام کے باریک

اثرات امام پر آرہے ہیں اور قرآن پڑھنا جو دین کا بہترین کام ہے اور پھر اس کا نماز میں

تلاوت کرنا (جس میں قرآن پڑھنے کی اور دس گنا نشان ہے) اس پر وہ غلطی اثر کر رہی ہے،

یہ تو آنحضرت ﷺ کی فطرتِ سلیمہ کی روحانی لطافت ہے جس نے اسے غالب نہ آنے دیا

اور آنحضرت ﷺ پر حقیقت کھلی کہ یہ کسی کا عمل آپ کی راہ میں رکاوٹ بن رہا ہے۔

اس حدیث پر محدث کبیر مولانا بدر عالم مہاجر مدنی کا ایمان افروز جملہ ملاحظہ فرمائیں:

پس جب دوسروں کا قصور آپ کی فطرت کے لیے اتنا بار ہو تو سوچئے

کہ کیا براہ راست قصور کی یہاں کوئی گنجائش نکل سکتی ہے، معصیت کا تو

ذکر کیا ہے۔ (ترجمان السنن ج: ۳، ص: ۳۸۶)

اس لئے نبوت کی شان معصومیت کا پتہ چلتا ہے، جس طرح آنکھ ذرہ بھر گرد کو

برداشت نہیں کر سکتی نبوت غلطی کے بوجھ کو برداشت نہیں کر سکتی۔

(۲) ... حضرت عقبہ بن عامر کہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ کی خدمت میں ایک ریشمی عبا ہدیہ کی طور پر آئی ابھی ریشم پہننا مردوں کے لیے ممنوع نہ ہوا تھا، آپ ﷺ نے اسے پہنا اور نماز پڑھائی جب آپ نماز سے فارغ ہوئے تو آپ نے اسے ناپسندیدگی سے اتارا اور فرمایا:

لَا يَنْبَغِي هَذَا لِّلْمُتَّعِينَ (صحیح بخاری ج: ۱، ص: ۵۴)

تقویٰ والوں کے لیے یہ درست نہیں۔

اس کپڑے میں کوئی برائی نہ تھی سوائے اس کے کہ یہ آئندہ امت کے مردوں کے لیے حرام ہونے والی ایک چیز تھی۔ حضور ﷺ کی معصوم فطرت کو دیکھئے کہ ریشم پہلے ہی آپ کے جسد اطہر پر بارہا ہو رہا ہے۔ سو جو چیز پہلے ہی ممنوع ہو اس سے نبوت کی فطرت کس قدر دور ہوگی آپ اس سے اندازہ کر سکتے ہیں۔

(۳) ... حضرت ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ ایک دفعہ آنحضرت ﷺ نے نماز (جس میں قرأت جہری تھی) سے فارغ ہو کر مقتدیوں سے پوچھا: هل قراء معی احدکم تم میں سے کسی نے میرے ساتھ (مقتدی ہو کر) قرآن پڑھا ہے؟ ایک شخص نے کہا کہ ہاں میں نے پڑھا ہے، اس پر آپ ﷺ نے فرمایا:

قال انی اقول مالی انازع القرآن (سنن نسائی ج: ۱، ص: ۱۳۶)

ترجمہ: میں کہہ رہا تھا کہ (یعنی میرے جی میں یہ بات آ رہی تھی) کہ میں قرآن پڑھنے میں کیوں کچاؤں میں آ رہا ہوں یعنی کسی مقتدی کے قرآن پڑھنے سے میری قرأت میں رکاوٹ آ رہی ہے۔

اس سے پتہ چلا کہ امام کے پیچھے قرآن پڑھنا (قرآن کا کوئی حصہ ہی کیوں نہ ہو) منع ہے، آنحضرت ﷺ نے جب اس غلطی پر متنبہ فرمایا تو (حضرت ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ) سب لوگ قرأت خلف الامام سے رک گئے۔

فانتہی الناس عن القراءة فيما جهر فيه رسول الله ﷺ

بالقراءة حين سمعوا ذلك (سنن نسائی ج: ۱، ص: ۱۳۶)

جہر کس کا ہوتا ہے؟ (سورہ فاتحہ کا بھی اور مازاد علی الفاتحہ کا بھی) سو جس کا بھی رسول اللہ ﷺ جہر فرماتے صحابہ اسے پڑھنے سے رک گئے، اس واقعہ کے بعد کسی صحابی نے

امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھی ہو اس کا ذکر حدیث میں نہیں ملتا۔

قرات خلف الامام کوئی بڑا گناہ نہیں مگر دیکھئے کہ وہ بھی حضور ﷺ کی فطرت سلیمہ پر کس طرح بار بن رہا تھا۔ اس سے معلوم ہوا کہ ظاہری اعمال کے پیچھے ان کے نہایت لطیف روحانی اثرات ہوتے ہیں جن کو موٹے دماغ کے لوگ نہیں پاسکتے، ان کی فطرت میں نہیں کہ ان باریک باتوں پر غور کر سکیں۔

حضرت عمران بن حصین کی روایت میں ایک نماز سری کا واقعہ بھی اسی طرح مروی ہے، اس میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے یہ الفاظ فرمائے:-

ان رسول اللہ ﷺ صلی الظهر و قال قد علمت ان بعضکم خالجنہا (صحیح مسلم ج: ۱، ص: ۱۷۲)

اس پر حافظ ابن رجب حنبلی (۷۹۵ھ) لکھتے ہیں:-

فہ دلیل علی انه لا یقرء المأموم وراء الامام

(الذیل علی طبقات الحنابلہ ج: ۱، ص: ۲۳۳ طبع جدید)

حافظ صاحب نے آگے جو تاویل کی ہے ہم سنن نسائی کی روایت سے اس کا جواب دے آئے ہیں وہاں موضوع قرآن ہے تو جب سورہ فاتحہ بھی قرآن میں ہے تو یہ حکم رسالت سورہ فاتحہ کو شامل کیوں نہ ہوگا؟

ایک معاندانہ سوال

ایک شخص نے اس حدیث کی تاویل فرمائی کہ قرات خلف الامام کا مرتکب شاید حضور ﷺ کے قریب پہلی صف میں ہو اور حضور نے اسے فاتحہ پڑھتے ہوئے سن لیا ہو اور یہ بات دور کے روحانی اثرات سے نہ ہو۔ ہم اس کے جواب میں عرض کریں گے کہ ایک شخص آخری صف میں بھی ایک دفعہ کسی غلطی کا مرتکب ہوا تھا اور حضور ﷺ اس پر مطلع ہو گئے تھے۔ جس سے پتہ چلتا ہے کہ یہ روحانی اثرات ہیں جو دور سے بھی عمل کرتے ہیں۔

(۴)۔۔۔ حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ آنحضرت ﷺ نے ہمیں ظہر کی نماز پڑھائی اس جماعت کی آخری صف میں ایک شخص تھا:-

لإساءة الصلوة فلما سلم ناداه رسول اللہ ﷺ یا فلان الا تنقی

اللہ الا تری کیف تصلی انکم ترون اللہ یخفی علی شئ مما
تصنعون (رواہ احمد ترجمان السنن: ج: ۳، ص: ۲۵۵)

ترجمہ: اس نے نماز اچھی نہ پڑھی جب اس نے سلام پھیرا تو اسے
حضور ﷺ نے آواز دی اے فلاں کیا تجھے خدا کا ڈر نہیں؟ تو نہیں
دیکھتا کہ تو کیسے نماز پڑھ رہا ہے، تم سمجھتے ہو کہ تمہارے بعض عملوں کا
مجھے پتہ نہیں چلتا۔

(۵)...عاصم بن کلیبؓ اپنے باپ سے وہ ایک انصاری سے نقل کرتے ہیں کہ ایک
مرتبہ آنحضرت ﷺ ایک جنازہ سے فارغ ہو کر واپس آرہے تھے کہ راستے میں کسی عورت کی
طرف سے کوئی بلانے والا آیا اور آپ کو کھانے کی دعوت دی آپ نے اس کھانے میں محسوس
کیا کہ آپ لقمہ چبا رہے ہیں اور وہ اندر نہیں جا رہا، آپ نے ارشاد فرمایا:۔

اجد لحم شاة اخذت بغیر اذن اهلها

(سنن ابی داود: ج: ۲، ص: ۱۱۶، مسند امام احمد: ج: ۵، ص: ۲۹۳، طحاوی: ج: ۲، ص: ۳۲۰)

ترجمہ: مجھے محسوس ہو رہا ہے کہ یہ اس بکری کا گوشت ہے جو اپنے مالک
کی اجازت کے بغیر حاصل کی گئی ہے۔

سوال کرنے پر اس عورت نے بتلایا کہ اس نے اپنی ہمسائی سے یہ بکری خریدی تھی
اور اس نے اپنے شوہر کی اجازت کے بغیر یہ بیچ دی تھی، وہ اسے خریدنا چاہتی تھی لیکن ہمسایہ گھر
میں نہ تھا آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ اب یہ کھانا ہم نہیں کھائیں گے قیدیوں کو کھلا دو۔

اب ظاہر ہے کہ اسباب سے کوئی بات اس کا پتہ نہیں دے رہی تھی کہ یہ بکری کس
طرح لی گئی ہے، آنحضرت ﷺ اور صحابہ سے یہ واقعہ پردہ غیب میں تھا یہ اس گوشت کے اندر
کے لطیف اثرات تھے جو آپ ﷺ پر گراں ہو رہے تھے اور لقمہ نگانا نہ جاتا تھا۔

یہ لطیف روحانی اثرات آپ ﷺ کے ظاہری حواس پر (کھانا نگنے کی قوت پر) اثر
انداز ہوئے، اگر روحانیت کوئی چیز نہیں یہ عالم صرف ظاہری احساسات پر مبنی ہے، یہاں روحانیت
اور باطنی کیفیت نام کی کوئی چیز نہیں تو خدا ان روایات پر غور کیجیے۔ یہ روح کے اپنے اثرات اور
تاثرات ہیں جن کی ہر ایک لہریں اس عالم ظاہر کی بنیاد پر محسوس ہو رہی تھیں لیکن یہ نصیب انہی
لوگوں کا ہے جو عالم ظاہر کے وراء ایک عالم باطن پر یقین رکھتے ہیں اور وہ روحانیت کے قائل ہیں۔

پھر ایسا بھی کئی دفعہ ہوا کہ گناہوں کے ان اثرات کے تحت شکلیں تک مسخ ہو گئیں۔
 کیا قرآن پاک میں کوئی قورۃ خاصین کی خبر نہیں دی گئی؟ کیا دجال کی پیشانی پر اس کا
 ظاہری نشان ”ک ف ب“ نہ آجائے گا؟ کیا منکرین ختم نبوت اور منکرین صحابہ کے چہروں پر
 لعنت کے کھلے آثار نہیں ہوتے؟ اور کیا مومنین کے چہروں پر ایمان اور سنت کا روشن نور آج
 بھی نظر نہیں آتا؟

مرد حقانی کی پیشانی کا نور
 کب چمکا رہتا ہے پیش ذی شعور

کیا آنحضرت ﷺ کی شان خاتمیۃ کا حسی نشان آپ کے دونوں کندھوں کے
 درمیان صحابہ نے نہ دیکھا تھا؟ کیا آنحضرت ﷺ کی ناک مبارک پر اور پھر دندان مبارک پر
 نور کے اٹھتے انوارات صحابہ نے نہ دیکھے تھے، یہ آپ کے اندر کی لطیف روحانیت اچھل اچھل
 کر آپ کے ظاہر پر اپنے جلوے دکھا رہی تھی۔

(۶) ... آنحضرت ﷺ معوذتین پڑھ کر اپنے ہاتھ پر دم کرتے یا اس کی اپنے اوپر
 پھونک لگاتے تو اس سے آپ پر اور سکون اترتا، یہ اس کلام کی ایک باطنی تاثیر تھی جو ظاہری
 اسباب سے بالا ہا ایک روحانی لہروں سے آپ پر اثر کرتی اور آج تک کالمین اس کلام کے
 ذریعہ ضرورت مندوں پر جلوہ ریز رہے ہیں۔ علاج بالقرآن ایک مستقل طریق علاج ہے جس
 سے کروڑوں انسان شفا یاب ہوئے ہیں۔

عن عائشةؓ قالت کان رسول اللہ ﷺ اذا اوی الی فراشه
 نفث فی کفہ بقل هو اللہ احد و بالمعوذتین جمیعاً ثم یمسح
 بہما وجہہ وما بلغت یداہ فی جسدہ

(صحیح بخاری ج: ۲، ص: ۸۵۵)

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب اپنے
 بستر کو لوٹتے تو اپنے دونوں ہاتھوں پر سورہ اخلاص اور آخری دونوں
 سورتوں کا دم کرتے پھر اپنے دونوں ہاتھوں کو اپنے چہرے مبارک
 پھیرتے اور اپنے بدن مبارک پر جہاں جہاں تک ہاتھ پہنچ سکتے
 پھیرتے تھے۔

پھر جب آنحضرت ﷺ بیمار ہوئے اور آپ پر اپنے ہاتھوں کا اٹھانا بھاری ہوا تو حضرت عائشہؓ خود آنحضرت ﷺ کے ہاتھ پر معوذتین پڑھ کر تمیں اور پھر آپ کا ہاتھ آپ کے بدن مبارک پر پھیر دیتی تھیں۔

عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان ينفث على نفسه في مرضه الذي قبض فيه بالمعوذات فلما ثقل كنت انفث عليه بهن وامسح بيده نفسه ليركها

(صحیح بخاری ج: ۲، ص: ۸۵۶)

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ آنحضرت ﷺ اپنے اس مرض میں جس میں آپ کی وفات ہوئی آپ اپنے اوپر معوذتین پڑھ کر دم کرتے تھے جب آپ پر پڑھنا گراں ہوا تو میں پڑھ کر آپ پر دم کرتی اور میں آپ پر آپ کا ہاتھ پھیرتی اس کی برکت کے لیے۔

(۷)۔ حضرت کلیب الحضرمیؓ نے جب اسلام قبول کر لیا تو آنحضرت ﷺ نے انہیں ہدایت کی کہ اپنے کفر کے زمانہ کے ہال اتروادو۔ ظاہر ہے کہ کفر و ایمان کا تعلق دل سے ہوتا ہے اور یہ اندر کی باریک بات ہے جس کا تعلق ظاہر حیات سے نہیں، نہ بدن سے، نہ لباس سے، نہ بالوں سے، نہ بستر سے، لیکن یہ امر واقع ہے کہ حضور ﷺ نے کلیب کے کفر کے زمانہ کے ہال اترواد دیئے۔ یہ کس لئے؟ یہ اس لئے کہ اس مادی کائنات میں انسان کے لطیف روحانی اثرات خیر کے ہوں یا شر کے، اسلام کے ہوں یا کفر کے، اس کے گرد کی مادی چیزوں پر بھی اثر کرتے ہیں اور ان کو صرف دہی لوگ محسوس کرتے ہیں جو لطیف روحانی اثرات کے قائل ہوں۔

عن عثیم بن کثیر بن کلیب عن ابیہ عن جلدہ انہ جاء الی النبی ﷺ فقال قد اسلمت فقال له النبی ﷺ الق عنک شعور الکفر بقول احلق (سنن ابی داود ج: ۱، ص: ۵۱)

حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانویؒ اس پر لکھتے ہیں کہ:-

بعض مشائخ کا معمول مقول ہے کہ مرید کرتے وقت اس کی تراشی کرتے تھے اس اصل پر اور معلومت زمانہ معصیت کے اثر کو زائل کرنا ہے۔ (الشفص ص: ۳۳۳)

(۸)... حضرت ابو ہریرہؓ نے آنحضرت ﷺ سے اپنی قوت حافظہ کی کمزوری عرض کی۔ حفظ (یعنی یاد رہنا) یہ ایک باطنی امر ہے جس کا کوئی حسی نشان نہ تھا۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا اپنی چادر پھیلاؤ، یہ چادر ایک حسی چیز تھی جو سب کو نظر آرہی تھی۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے وہ چادر آپ ﷺ کے سامنے پھیلا دی۔ آپ ﷺ نے اس چادر میں دونوں ہاتھ ڈال کر کوئی چیز ڈالی:-

عن ابی ہریرۃ قال قلت یا رسول اللہ ﷺ انی اسمع منک
حدیثا کثیرا انساہ قال ابسط ردائک فبسطہ فغرف بیدہ ثم
قال ضم فضممتہ لما نسبت شینا بعد

(صحیح بخاری ج: ۱، ص: ۲۲)

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ اس عمل کے بعد آپ کا ہر فرمان مجھے یاد رہتا اس کے بعد کوئی بات نہیں بھولی۔ چادر عالم محسوسات کی ایک چیز تھی آپ کے دونوں ہاتھ بھی نظر آرہے تھے لیکن یہ چیز کیا تھی جو آپ نے اس چادر میں ڈالی وہ عالم باطن کی ایک غیر مرئی چیز تھی لیکن اس کے اثرات پھر حسی نکلے کہ حضرت ابو ہریرہؓ کو آپ کی فرمائی ہوئی بات یاد رہتی۔ مادی کائنات میں ان لطیف روحانی اثرات کے ڈھلنے سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔

(۹)... انسان جب کوئی سودا خریدتا ہے تو بوقت خرید کئی لغو باتیں اور قسمیں زبان سے نکل جاتی ہیں، ان کی نحوست مخفی اور باطنی چیز ہے، خریدنے والا ہر شخص چاہے گا کہ میں اپنے مال کو ان اثرات سے محفوظ کر لوں۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ اس میں صدقہ کی آمیزش کر لیا کرو صدقہ کا شائبہ اسے ان اثرات سے پاک کر دے گا۔

عن قیس بن ابی غرزۃ قال کنا فی عہد رسول اللہ ﷺ
نسمی السماسرۃ .. قال یا معشر التجار ان البیع یحضرہ

اللغو والحلف فشیوہ بالصلۃ (سنن ابی داؤد ج: ۲، ص: ۱۱۶)

ترجمہ: قیس کہتے ہیں کہ حضور ﷺ کے زمانہ میں ہمیں ساسرہ کہا جاتا تھا.... حضور ﷺ پاس سے گزرے تو آپ نے فرمایا اے گروہ تجارا خرید و فروخت کے وقت لغو اور (بلا ارادہ) قسم عام آجاتی ہے سو سووے بازی میں تم کچھ صدقہ ملا دیا کرو۔

(۱۰) ... نماز میں نمازی کے آگے سترہ ہونا ضروری ہے، کوئی چیز سترہ بنانے کے لیے پاس نہ ہو تو نمازی اپنے آگے ایک لکیر کھینچ لے پھر اسے کچھ ضرر نہیں، جو بھی آگے سے گذرتا رہے۔ اب ظاہر ہے کہ یہاں اس لکیر کے آگے کے معر اثرات دکھائی نہیں دے رہے لیکن یہ لکیر (جو دکھائی دے رہی ہے) ان اثرات کو روک رہی ہے یہ اس مادی دنیا میں پھیلنے والے ہار یک روحانی اثرات ہیں۔ حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا:-

اذا صلى احدكم فليجعل تلقاء وجهه شيتا فان لم يجد فليصب عصا فان لم يكن معه عصا فليخط خطا ثم لا يضره من موامعه (سنن ابی داود ج: ۱، ص: ۱۰۰)

ترجمہ: تم میں جب کوئی نماز پڑھے تو اپنے آگے کوئی چیز رکھ لے اگر اسے کوئی چیز نہ ملے تو اپنی چھڑی ہی وہاں گاڑ لے اگر اس کے پاس چھڑی بھی نہ ہو تو اپنے آگے ایک لکیر لگا لے اب جو بھی سامنے سے گذرے گا اسے کوئی ضرر نہ ہوگا۔

مادی کائنات میں لطیف روحانی اثرات کس طرح اپنا کام کرتے ہیں اسے ہم نے چند مثالوں سے واضح کر دیا ہے، جن لوگوں نے اس مادی کائنات میں لطیف روحانی اثرات دیکھے ہیں پکار اٹھے ہیں کہ مادیات اور حیات کے پیچھے بھی ایک ایسی دنیا ہے جہاں روحانیت بڑی تیزی سے چلتی ہے اور اپنے اثرات پھیلاتی ہے۔ مگر جو لوگ ظاہر کے گرویدہ ہیں اور حیات کے متوالے ہیں وہ نہ صرف یہ کہ ان حقائق و اسرار کا انکار کرتے ہیں بلکہ بعض اوقات اس انکار سے اپنی زبان آلودہ کرنا بھی انہیں کوئی عیب معلوم نہیں ہوتا۔ علامہ حافظ ابن قیمؒ اسی راہ کے ایک مسافر گذرے ہیں۔ امام ملاطی قاری شرح شہل میں لکھتے ہیں کہ آپ ولی تھے، آپ کو اس راہ میں جو روحانیت کا سمندر نظر آیا اسے آپ نے عارفین کے الفاظ میں بیان کر دیا ہے:-

لو علم الملوک و ابتداء الملوک ما نحن فيه لجادلونا عليه بالسيف (الواعظ المصیب ص: ۱۰۶)

ترجمہ: اگر بادشاہ اور شاہزادوں کو پتہ چل جائے کہ ہم کس اونچے مقام پر ہیں تو ہم سے یہ مقام لینے کے لیے وہ ہم پر مسلح ہو کر ٹوٹے۔

عالم اسرار کا جلی اقرار قرآن کریم میں

حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے ایک شریعت دی اور تمام بنی اسرائیل اس کے مطابق عمل کرتے رہے، اس وقت قانون الہی کے سب سے بڑے نمائندہ حضرت موسیٰ علیہ السلام تھے، آپ کے ہاں علم سے مراد صرف ظاہر علم شریعت تھا، آپ نہ سمجھتے تھے کہ اس کے پیچھے عالم نکوین کی کچھ خاموش لطیف لہریں بھی کام کر رہی ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو اپنے اس عالم اسرار کی ایک جھلک دکھانے کے لیے اپنے ایک دوسرے بندے کو اس پر مامور فرمایا:-

فوجدنا عبدا من عبادنا آتیناہ رحمۃ من عندنا وعلمناه من لدنا
علما۔ قال له موسیٰ هل اتبعک علی ان تعلمن مما علمت
رشدًا۔ قال انک لن تستطیع معی صبرا۔ وکیف تصبر علی
ما لم تحط بہ خیرا (پ: ۱۵، الکہف: ۶۸)

ترجمہ: پس پایا ان دونوں نے (حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون نے) ایک بندہ کو ہمارے بندوں میں سے، اور سکھلایا تھا اسے ہم نے ایک علم (علم اسرار میں سے) موسیٰ نے اس ہمارے بندے سے کہا کیا میں تمہارے ساتھ رہ سکتا ہوں اس بات پر کہ تو مجھے سکھلا دے جو کچھ اللہ تعالیٰ نے تجھے راہ دکھا دی ہے؟ اس نے کہا تو میرے ساتھ اس پر صبر نہ کر سکے گا اور کیونکر تو صبر کرے گا اس چیز پر جو تیرے قابو میں نہیں ہے۔

قرآن کریم نے یہاں اس علم اسرار کا پتہ دیا ہے جو علم شریعت کے وراء اسرار کائنات کی گہری حقیقت رکھتا ہے اس علم کے اصول و فروغ کیا کیا ہیں اور اس نے کس طرح ساری کائنات کو اپنے گہیرے میں لے رکھا ہے، یہ ہمارا اس وقت کا موضوع نہیں لیکن یہ ہم بلا تردد کہہ سکتے ہیں کہ قرآن کریم نے یہاں اس عالم اسرار کا ایک جلی اقرار کیا ہے۔ جس طرح یہاں کے نظام تشریح کی رگیں حضرت جبرئیل اور انبیاء و مرسلین سے وابستہ ہیں اس کے نظام نکوین کی تاریں اسرائیل اور ملائکہ مقربین کی نقل و حرکت سے ہتی ہیں۔ علم نبوت اور اسرار ولایت کے سلسلے ساتھ ساتھ قائم ہیں۔ ہمیں اتباع شریعت کا حکم ہے گو لطف و مزہ اسرار ولایت کے جاننے میں زیادہ ہے۔

تصوف پر لکھی گئی پہلے دور کی تالیفات

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى أما بعد!

تزکیہ قلب اور صفائی باطن پر متوجہ کرنے والی پہلی کتاب قرآن کریم ہے۔ اس سے پہلی کتابوں میں زبور خاص اسی موضوع پر ہے۔ آنحضرت ﷺ نے بھی اسے عملاً اختیار کیا اور مومنین کی ایک بڑی تعداد کے دل دھو ڈالے، اب ان کی روشنی اس طرح پھیلی جس طرح سیاہ رات پر ستارے چھا جاتے ہیں۔ محدثین جو علم نبوت کے امین ہیں انہوں نے حدیث کی کتابوں میں جس طرح شریعت کے ابواب باندھے کتاب الزہد، کتاب الرقاق، کتاب الدعوات، کتاب الاذکار اور ابواب البر والصلہ جیسے عنوانات سے طریقت کے باب بھی باندھے۔ یہ حضرات ان ابواب میں وہ تمام اصول لے آئے جو آئندہ فروع تصوف میں پھیلے۔ پہلی تین صدیوں میں دلوں پر محنت کرنے والے حضرات زہاد و عباد اور تائکین کے طور پر زیادہ معروف تھے۔ ویسے صوفی کا لفظ بھی پہلی دو صدیوں میں ان عابدوں اور زاہدوں میں آچکا تھا۔ امام سفیان ثوری (۱۶۱ھ) دوسری صدی کے بزرگ ہیں ابو ہاشم کے تذکرہ میں کہتے ہیں:

لو لا هاشم الصوفی ما عرفت حقائق الرباء (...)

ترجمہ: اگر ابو ہاشم صوفی نہ ہوتے تو ریاکاری کے اوضاع پہچانے نہ جا سکتے۔

یعنی انہوں نے باریک اور چھپے ہوئے امراض کی نشاندہی کی۔ حافظ ابن حجر (۸۵۲ھ) خواجہ عبدالواحد بن زید (۱۷۰ھ) کے تذکرہ میں لکھتے ہیں:-

عبد الواحد بن زید البصری الزاهد شيخ الصوفية واعظم من

لحق الحسن (لسان المیزان ج: ۴، ص: ۸۰)

اس سے پتہ چلتا ہے کہ دوسری صدی میں ہی یہ لفظ (صوفی) جس سے تصوف کا لفظ سامنے آیا کسی نہ کسی درجے میں رائج اور معروف تھا تاہم اس موضوع کے لیے زیادہ استعمال زہد وغیرہ کے الفاظ کا تھا۔ محدثین جس طرح شریعت کے مسائل میں فقہاء کے پیچھے چلتے تھے اعمالِ قلب میں وہ تقریباً سب کے سب اہل ولایت میں سے ہوتے تھے۔ تصوف پر سب سے پہلی تالیف کتاب الاخلاص ہے جو امام حسن بصری (۱۱۰ھ) نے لکھی (الہدایہ)۔ امام عبداللہ بن المبارک (۱۸۱ھ) کی کتاب الزہد پھر امام احمد (۲۴۱ھ) کی کتاب الزہد اسی دور کی اسی موضوع کی کتابیں ہیں۔ ابو عبداللہ محمد بن زیاد (۲۳۱ھ) کوفہ کے معروف امام لغت بھی اسی لائن کے آدمی تھے۔ آپ نے کرامات الاولیاء لکھی، ابو عبیدہ لغوی کی کتاب الابدال انہی اولیاء مستورین کا پتہ دیتی ہے۔ امام حکیم ترمذی (۲۵۵ھ) نے کتاب ختم الاولیاء اور نوادر الاصول لکھیں، شیخ یحییٰ بن معاذ رازی نے کتاب المریدین لکھی، شیخ حارث بن اسد الحماسی (۲۷۳ھ) نے کتاب المفکر والاعتبار لکھی۔

شیخ عبید اللہ بن عمر المعروف بہ ابن ابی الدنیا (۲۸۰ھ) کی کتاب مکائد الشیطان، کتاب الاخلاق، کتاب اتقوی، کتاب مکارم الاخلاق معروف ہیں۔ شیخ ابو حزمہ الصوفی (۲۸۹ھ) نے کتاب المنعمین من السباح والعباد المتصوفین لکھی۔ شیخ محمد بن یحییٰ المعروف بہ ہشام القاری (۲۹۲ھ) نے کتاب التوکل لکھی۔ شیخ ابو الحسین احمد بن محمد النوری الصوفی (۲۹۵ھ) نے مقامات القلوب لکھی۔ شیخ جنید بغدادی (۲۹۷ھ) کی کتاب الرسائل کتاب امثال القرآن اس صدی کی غالباً آخری کتاب ہے۔ ہم سلوک و احسان کی تاریخی بحث میں محدثین کی ان دونوں کی اس محنت پر بھی کچھ تفصیل پہلے لکھ آئے ہیں، یہاں ہم صرف ان کتابوں کا ذکر کرتے ہیں جو ان تین صدیوں کے بعد خاص اسی موضوع پر لکھی گئیں۔

(۱) ... چوتھی صدی میں شیخ ابو نصر مزاج طوسی (۳۷۸ھ) نے کتاب الملع فی التصوف لکھی۔ پاکستان کے ڈاکٹر محمد حسن نے اس پر تحقیقی کام کیا ہے اور یہ کتاب چھپ چکی ہے۔ شیخ ابوبکر محمد بن ابراہیم بخاری (۳۸۰ھ) نے کتاب اتعرف لکھی۔ شیخ سہل بن عبداللہ تسری (۳۸۳ھ) نے دقائق الحکیمین اور مواعد العارفين لکھیں۔ شیخ ابوطالب مکی (۳۸۶ھ) نے قوت القلوب فی معاملۃ المحبوب اور وصف طریق المرید الی مقام

التوحید لکھیں۔ قوت القلوب کا اردو ترجمہ بھی ہو چکا ہے۔

(۲) ... پانچویں صدی کی ابتداء میں شیخ ابو عبد الرحمن محمد بن الحسین السلمی نیشاپوری

(۴۱۲ھ) نے طبقات الصوفیہ لکھی۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ اہل تصوف ان دنوں ہر طبقے میں

خاصی تعداد میں شہرت پا چکے تھے۔ حافظ عمر بن الحسین نیشاپوری الصوفی (۴۱۳ھ) نے

مقامات الاولیاء لکھی۔ پھر محدث جلیل حافظ ابو نعیم (۴۳۰ھ) نے حلیۃ الاولیاء و طبقات

الاصفیاء لکھی، یہ کتاب ۱۲ جلدوں میں ہے۔ ابو العلاء المعری (۴۳۹ھ) نے کتاب الربط و

الترہد لکھی۔ امام بیہقی (۴۵۸ھ) نے بھی کتاب الترہد لکھی۔ پھر امام عبد الکریم القشیری

(۴۶۵ھ) نے رسالہ قشیر یہ لکھا، مدارج الاخلاص بھی آپ کی اس فن میں دوسری تالیف ہے۔

اسی صدی میں پاک و ہند کے مشہور بزرگ جو غزنی سے وارد ہند ہوئے شیخ ابو الحسن علی ہجویری

(۴۷۰ھ) نے کتاب فارسی میں کشف المحجوب لکھی، یہ نہایت عمدہ کتاب ہے، اردو میں اس کا

ترجمہ بھی ہو چکا ہے۔ پھر خواجہ عبداللہ انصاری ہروی (۴۸۱ھ) نے طبقات الصوفیہ اور منازل

الساکین لکھیں۔ مولانا عبدالرحمن جامی (۸۹۸ھ) کی کتاب نجات الانس طبقات الصوفیہ کا ہی

ترجمہ سمجھیں۔ بعد کی صدیوں کا اضافہ ان کا اپنا ہے۔ منازل الساکین کی ایک شرح کمال

الدین عبدالرزاق کاشانی نے لکھی ہے۔

(۳) ... آئیے اب ہم آپ کو چھٹی صدی میں لے چلیں۔ حضرت امام غزالی

(۵۰۵ھ) نے مدخل السلوک الی منازل السلوک اور کیمیائے سعادت لکھیں، یہ تصوف و

اخلاق پر ایک گرانمایہ کتابیں ہیں۔ آپ کے بھائی شیخ احمد بن محمد غزالی (۵۲۰ھ) نے الذخیرۃ

فی العلم البصیرۃ، سوانح العشاق، تازیانہ سلوک (فارسی) میں لکھی۔ امام عبدالرحمن الجوزی

صاحب صفۃ الصفوة (۵۰۵ھ)، شیخ عین القضاۃ الہمدانی نے زبدۃ المحتاجین (۵۲۵ھ) لکھی،

آپ کے مکتوبات (جو مکتوبات عین القضاۃ الہمدانی کے نام سے معروف ہیں) قابل دید

ہیں۔ شیخ ابوسعید نے اسرار التوحید (۵۵۸ھ) اور حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی (۵۶۱ھ) کی

کتاب فتوح الغیب اور ارشادات اللع الربانی اسی صدی کی سلوک و احسان پر مستند کتابیں ہیں۔

(۴) ... ساتویں صدی کی علم سلوک پر لکھی گئی کتابوں میں کتاب الانوار فی کشف

الاسرار للشیخ ابیعلی (۶۰۶ھ)، المختار فی مناقب الابرار لابن اثیر الجزیری (۷۷۷ھ)، کتاب

کرامات الاولیاء لابن محمد عبداللہ بن نجم المعروف بالخلال المصری المالکی (۶۱۶ھ)، زبدۃ

الحقائق اور المقصد الاقصی للشيخ عزيز الدين النعمی (۶۱۸ھ)، تذکرۃ الاولیاء للشيخ الخطار (۶۲۰ھ)۔ حوارف المعارف، رشف الصالح، جذب القلوب الی وصل المحبوب اور علم الہدی و اسرار الاجزاء یہ چاروں کتابیں شیخ مصباح الدین السمرودی (۶۳۲ھ) کی تالیفات ہیں۔ کنز الملوک فی کیفیتہ السلوک لنفس الدین سبط بن الجوزی (۶۵۳ھ)، اثبات الکرامات لعماد الدین اسماعیل بن حمہ اللہ الموصلی (۶۵۵ھ) مرصاد العباد من المبدأ الی المآل (قاری) للشيخ نجم الدین الرازی (۶۶۵ھ)، مکتوبات رومی، مشوی مولانا روم، دیوان شمس تبریزی یہ تینوں کتابیں مولانا جلال الدین رومی (۶۷۲ھ) کے آثار قلم ہیں۔ ابن مالک محمد بن عبد اللہ الخوی (۶۷۲ھ) نے کتاب الف الابدال لکھی۔ مفاح الغیب، نصوص، کلوک، شیخ صدر الدین القنوی (۶۷۳ھ) کے معارف ہیں۔ ریاض الصالحین للامام الحدیث والمفتی محی الدین النودی (۷۷۷ھ) بھی اخلاق ہلنہ کی تعمیر پر ایک عجیب مجموعہ احادیث ہے۔ آپ کی شرح مسلم میں بھی کہیں کہیں سلوک و احسان پر تبصرے ہیں۔ مفاح الغیب فی التصوف للشيخ صدر الدین القنوی (۷۷۳ھ) اور طہارۃ القلوب والخصوع لطام الغیوب للشيخ عبدالعزیز بن احمد الدہری (۷۹۷ھ) اس صدی کی زیادہ معروف کتابیں ہیں۔

اس صدی کی کتابوں میں ہم نے شیخ اکبر محی الدین ابن العربی (۷۳۸ھ) کی کتابوں فصوص الحکم اور الفتوحات المکیہ کا ذکر نہیں کیا، یہ اس لئے کہ الفتوحات کے بعض مضامین ظاہر فصوص کے خلاف ہیں، ان میں کچھ باتیں شیطانیات کی قسم سے ہیں گوان سوالات کا جواب بھی دیا جا چکا ہے۔ حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی قدس سرہ کی التبیہ الطربہ تزیہ ابن العربی اس باب کا مشہور رسالہ ہے۔ حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی قدس سرہ اپنے مکتوبات میں لکھتے ہیں کہ میں ابن عربی کو مقبولین میں دیکھتا ہوں۔ تاہم ان کی کتابوں میں کئی مباحث موجب خطر ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب وعلمہ ام واحکم فی کل باب۔

آخریں صدی میں یہ علم السلوک کن حیرایوں میں آگے بڑھا اسے آپ شیخ عزالدین کاشانی (۷۰۰ھ) کی کتاب مصباح الہدایت (قاری) میں دیکھ سکتے ہیں۔ مطلع خصوص الحکم فی معانی فصوص الحکم للشيخ داود بن محمد التیمی (۷۵۱ھ)، القامات الجلیہ فی الکرامات الجلیہ محمد بن سید الناس (۷۳۳ھ)، طبقات الاولیاء للشيخ سراج الدین عمر بن المسلمین (۸۰۳ھ) اس صدی کی تصوف کی یادگاریں ہیں۔

پھر نویں صدی میں اس فن کی کتابوں میں مولانا جامی کی عربی کتابوں میں نقد
الخصوص اور لوايح اور قاری کتابوں میں نکات الانس، لوايح اور اربعہ الممعات شرح لمعات۔ پھر
چھ جلدوں میں زاد السالکین و زینۃ الناظرین فی فقہ الصالحین امام علی بن عثمان الصوفی الشافعی
(۸۴۴ھ)، قواعد الطريقۃ فی الجمع بین الشریعہ والطریقۃ للشیخ شہاب الدین الفاسی المالکی
(۸۸۹ھ) اور الکفر المحلی فی بیان مقامات الصوفی لحسام الدین علی بن الحسین زیادہ معروف
کتابیں ہیں۔

علم سلوک پر یہ نو صدیوں کا سرمایہ ہم نے آپ کے سامنے رکھ دیا ہے۔ یہ سب ائمہ
طریقۃ شریعت کو اپنے ساتھ لے کر چلے ہیں سو اس میں بھی آپ کو پرانا اسلام ہی جلوہ گر نظر
آئے گا، ان کتابوں کے سرسری مطالعہ سے بھی آپ کو یہی حقیقت ملے گی کہ طریقت اور سلوک
ہرگز شریعت کے خلاف معرفت کی کوئی متوازی لائن نہیں۔ دین کے جس خاکے کو ہم شریعت
کہتے ہیں اسے دلوں میں سمو کر چلنا ہی طریقت کہلاتا ہے۔ شریعت کے علمی ماخذ چار ہیں
(۱۔ کتاب، ۲۔ سنت، ۳۔ اہل علم کا اجماع، ۴۔ قیاس مجتہد) تو طریقت میں بھی یہی چار علمی
ماخذ ہیں۔ اور یہ اولیاء کرام جن کی کتابیں ہم نے دوسری صدی سے لے کر نویں صدی تک
نقل کی ہیں ان کے مؤلفین اپنے فقہی نظر و فکر میں ان مذاہب اربعہ میں سے ہی کسی نہ کسی کے
مجدور رہے ہیں۔ ہاں جس طرح مجتہد مسائل غیر منصوصہ میں اپنے اجتہاد سے فقہ کی جزئیات
مرتب کرتا ہے اس طرح اکابر ائمہ سلوک نے بھی طریقت کے بعض پہلوؤں میں اجتہاد سے کام
لیا ہے اور اس لائن سے وہ اپنے موضوع میں مجتہد اور مجدد سمجھے گئے ہیں۔

طریقت میں پانچواں سرچشمہ علم

اہل طریقت کے لیے ایک پانچواں سرچشمہ علم بھی کھلتا ہے۔ یہ کشف والہام ہے۔
حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی (۱۰۳۳ھ) لکھتے ہیں:-

مقام شرعیہ اولہ اربعہ (یعنی چار دلیلوں) پر موقوف ہیں۔ جن میں الہام
کو گنجائش نہیں لیکن احکام شرعیہ کے ماسوا بہت سے امور دینی ایسے ہیں
جن میں پانچواں اصل الہام ہے بلکہ کہہ سکتے ہیں کہ کتاب و سنت کے
بعد تیسری اصل الہام ہے، یہ اصل جہاں کے فناء ہونے تک قائم

ہے۔ (مکتوبات دفتر دوم مکتوب: ۵۵، ص: ۱۶۳)

اس پر ایک سوال وارد ہوتا ہے کہ جب دین کتاب و سنت سے کامل ہو گیا پھر کمال کے بعد الہام کی کیا حاجت ہے اور وہ کونسی کمی ہے جو الہام سے پوری ہوتی ہے؟ حضرت امام ربانی اس کے جواب میں لکھتے ہیں:-

الہام دین کے پوشیدہ کمالات کو ظاہر کرنے والا ہے نہ کہ دین میں زیادہ کمالات کا ثابت کرنے والا، جس طرح اجتہاد احکام کا مظہر ہے اسی طرح الہام ان دقائق و اسرار کا مظہر ہے جو اکثر لوگوں کی سمجھ میں نہیں آتے، اگرچہ اجتہاد اور الہام میں واضح فرق ہے کہ ۱۱۱ رائے کی طرف منسوب ہے اور یہ رائے کے پیدا کرنے والے جل شانہ کی طرف۔ پس الہام میں ایک قسم کی اصالت پیدا ہو گئی جو اجتہاد میں نہیں الہام نبی کے اس اعلام کے مانند ہے جو سنت کا ماخذ ہے اگرچہ الہام فنی ہے اور ۱۱۱ اعلام قطعی۔ (ایضاً ص: ۱۶۳)

تصوف پر لکھی گئی دور آخر کی تالیفات

آخری پانچ صدیوں کے ائمہ سلوک اور انکی خدمات

دسویں صدی کے مجتہد ائمہ سلوک میں سے شیخ جمال الدین حسین بن علی الجصنی (۹۶۵ھ)، حضرت امام شعرانی شافعی (۹۷۶ھ)، حضرت امام ملا علی قاری حنفی (۱۰۱۴ھ)، گیارہویں صدی کے ائمہ سلوک میں حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی (۱۰۳۴ھ)، حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی (۱۰۵۲ھ)، بارہویں صدی کے ائمہ سلوک میں شیخ عبدالغنی النابلسی (۱۱۴۳ھ) اور امام شاہ ولی اللہ محدث دہلوی (۱۱۷۶ھ)، تیرہویں صدی کے ائمہ سلوک میں حضرت سید احمد شہید (۱۲۳۶ھ) حضرت مولانا شاہ محمد اظہر (۱۲۶۲ھ) حضرت مولانا شاہ اسماعیل شہید (۱۲۶۶ھ) اور چودھویں صدی کے حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی (۱۳۲۳ھ)

حضرت مولانا شاہ عبدالرحیم رائے پوری (۱۳۳۰ھ) حضرت مولانا شاہ فضل الرحمن سنج مراد آبادی (۱۳۲۳ھ) حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن عثمانی (۱۳۳۷ھ) اور حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی (۱۳۶۲ھ) زیادہ معروف ہیں۔ ان حضرات نے سلوک و احسان میں جو محنتیں کیں ہیں وہ شریعت کے پہلو بہ پہلو چلی آئی ہیں، مجال ہے کہ ان کے ہاں آپ کوئی بات کتاب و سنت، مواقف صحابہ اور مذاہب ائمہ کے خلاف پائیں۔ رہے مسائل طریقت تو ان میں بھی ان ائمہ سلوک کا اجتہاد شریعت کے مجتہدین سے کہیں نہیں ٹکراتا۔

اس صدی وار ارتقاء سے پہلے چلتا ہے کہ تصوف ان صدیوں میں بطور ایک فن خاص مقبول ہو چکا تھا اور علماء میں علم احسان پانے والے اور اس کی گہرائیوں میں اترنے والے اس وقت بڑی عظمت کی نگاہ سے دیکھے جاتے تھے اور یہ حضرات ہر علاقے میں ایک بڑی تعداد میں ملتے تھے اور یہ علم بطور ایک فن کے بھی کتابوں میں اچھی طرح مدون ہو چکا تھا اور بعد کے ائمہ سلوک اس کی تنقیح و تشریح شریعت کے آئینہ میں ہی کرتے تھے، جو بات شریعت کے آئینہ میں نظر آجاتی وہ طریقت سمجھی جاتی تھی اور جو بات شریعت کے خلاف نظر آتی اسے شطیحات اور تفردات قرار دے کر طریقت کے مسافروں کو اس سے احتیاط اور اجتناب کی تاکید کر دی جاتی تھی۔

سو یہ بات ہرگز درست نہیں کہ یہ ائمہ سلوک صرف بحر طریقت میں تیرتے تھے انہیں شریعت سے کوئی تعلق نہ تھا۔ نہیں، ہرگز نہیں! یہ ائمہ سلوک جس طرح طریقت کے شیوخ تھے اسی طرح شریعت کے بھی گہرے رازداں اور نگران ہوتے تھے اور ان میں بیشتر اپنے وقت کے نابذ روزگار تھے۔

در کئے جام شریعت در کئے سندان عشق

ہر ہوسنا کے بندانہ دام و سندان باخشن

ان کا لہنا بیان ہے کہ علم کا آخری درجہ معرفت ہے۔ کتاب و سنت کا عمل ایک بحر ناپیدا کنار ہے، اس میں آخری گہرائی اسی اصلاح باطنی کی ہے اور حقیقت یہ ہے کہ اسی سے انسان انسان بنتا ہے، یہ نہ ہو تو علم ایک حجاب اکبر ہے یہ ہو تو شریعت اور طریقت کے کناروں میں آپ کو حقیقت کا بہتا ہوا دریا اپنے ان موتیوں کی معرفت تک لے جائے گا جو ابھی صدف زیر آب میں چھپے ہوئے ہیں۔

چودھویں صدی کے مجدد حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی کا فیضان

یوں تو اہل طریقت کے مقامات اپنے اپنے ہیں اور ان میں کئی طبقات ہوئے ہیں مگر جہاں تک مجدد کا تعلق ہے تو یاد رکھئے کہ مجدد اپنے مقام سے نہیں بلکہ اپنے کام سے پہچانا جاتا ہے۔ حضرت امام شاہ ولی اللہ محدث دہلوی (۱۱۷۶ھ) نے اس کی تصریح فرمائی ہے۔

حضرت تھانوی چودھویں صدی کے مجدد تھے۔ آپ کی خدمات صرف قرآن و حدیث اور فقہ اسلامی پر ہی نہ تھیں احسان و سلوک میں بھی آپ کا کام اتنا جامع ہمہ گیر ہے کہ اس کا احاطہ کرتے قلم ساتھ نہیں دیتا۔ سو مناسب سمجھا کہ اسے ہم اس بزرگ کے حوالہ سے سپرد قلم کریں جو علمی ادبی دینی اور تاریخی دائروں میں شہرہ آفاق تھا اور جس نے ان علماء سے بھی استفادہ کیا تھا جو علمائے دیوبند سے وابستہ نہ تھے اس نے پھر براہ راست تھانہ بھون حاضری دی اور حضرت کو بہت قریب سے دیکھا اور ان کے قلم میں بھی اتنی سلامتی اور قوت تھی کہ آپ جم کر ایک بات کہہ سکتے تھے میری مراد مورخ اسلام حضرت علامہ سید سلیمان ندوی ہیں۔ آپ نے حضرت حکیم الامت کو کس طرح پایا اسے آپ کی زبانی سنیں۔ آپ لکھتے ہیں:-

اصلاح امت کی کوشش میں علمی و عملی زندگی کے ہر گوشہ پر ان کی نظر تھی۔ بچوں سے لے کر بوڑھوں تک، عورتوں سے لے کر مردوں تک، جاہلوں سے لے کر عالموں تک، فاسقوں سے لے کر صوفیوں درویشوں زاہدوں تک، غریبوں سے لے کر امیروں استادوں اور مدرسوں تک، غرض ہر صنعت و امت اور ہر جماعت کے کاموں تک ان کی نظر دوڑی۔ شادی بیاہن تہنی اور دوسری تقریبات اور اجتماعوں تک کے احوال پر ان کی نگاہ پڑی اور شریعت کے معیار پر جانچ کر ہر ایک کا کمر اور کھوٹا الگ کیا اور رسوم و بدعات اور مفاسد کے ہر روڑے اور پتھر کو صراطِ مستقیم سے ہٹا دیا۔ تبلیغ، تعلیم، سیاست، معاشرت، معاملات، اخلاق، عبادات اور عقائد میں دین خالص کی نظر میں جہاں کو تباہی نظر آئی اس کی اصلاح کی۔ فقہ کے نئے نئے مسائل اور مسلمانوں کی نئی نئی ضرورتوں کے متعلق پورا سامان مہیا کر دیا اور خصوصیت کے ساتھ فن احسان و سلوک کی جس کا مشہور نام تصوف ہے تجدید کی۔ (جامع المجددین ص: ۲۷)

پھر آپ نے یہ بھی کہا:-

وہ فن جو جوہر سے خالی ہو چکا تھا پھر شبلی، جنید اور جیلانی، بسطامی اور

سہروردی و سرہندی بزرگوں کے خزانوں سے معمور ہو گیا۔ یہ ہستی مولانا اشرف علی تھانویؒ کی ہے۔

چودھویں صدی کے مجدد حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانویؒ کا فیضانِ طریقت حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانویؒ نے تصوف اور احسان و سلوک کے موضوع پر تقریباً پچاس سے زائد کتابیں اور رسائل تحریر فرمائے ہیں۔ قرآن کریم کی آیات سے تصوف کا اثبات اور احادیثِ کریمہ سے تصوف کا ثبوت اپنی نظیر آپ ہے اور یہ آپ ہی کا حصہ تھا اس کی سابق میں کوئی مثال نہیں ملتی۔ آپ کے مجموعہ فتاویٰ (امداد الفتاویٰ) میں ایک مستقل باب کتاب السلوک کے نام سے ہے جس میں آپ نے تصوف کے بارے میں اٹھنے والے سوالات کے جوابات اور اعتراضات و شبہات کے تسلی بخش جوابات دئے ہیں۔ آپ کے مواظ (جو ۳۰ جلدوں میں ہیں) و ملفوظات (جو ۱۵ جلدوں میں ہیں) میں تصوف کے حقائق و دقائق اور مسائل و معارف جگہ جگہ ملتے ہیں جس سے کئی جلدیں مرتب ہو سکتی ہیں۔ آئیے ہم حضرت کی چند اہم تالیفات دیکھیں اور اندازہ کریں کہ حضرت حکیم الامت کی خدمات تصوف کس قدر روشن ہیں۔

(۱) ... مسائل السلوک من کلام ملک الملوک

یہ کتاب عربی میں ہے اس میں سلوک کے ہر مسئلے کو آیات قرآنیہ سے ثابت کیا ہے اور تصوف کے شعبے کی کلام اللہ سے تائید فرمائی۔ یہ کتاب شریعت کی روح اور طریقت کی جان ہے۔ مخالفین تصوف کے لیے اتمام حجت اور تحمیل سلوک کے لیے از دیا و محبت ہے، اس کا اردو ترجمہ رفیع الشلوک ترجمہ مسائل السلوک کے نام سے ہو چکا ہے۔

(۲) ... التشرف بمعرفة احادیث التصوف

یہ بھی عربی میں ہے۔ اس کتاب میں ان احادیث کی تحقیق ہے جو کتب تصوف یا صوفیاء کرام کے کلام میں آئی ہیں۔ پھر ان احادیث کی حیثیت بتائی گئی ہے کہ یہ کس درجے کی ہیں۔ اس کتاب میں ان احادیث کی حقیقت بھی واضح کی گئی ہے جو دراصل حدیث نہ تھیں بلکہ غلطی سے لوگوں نے اسے حدیث مشہور کر دیا تھا۔ اس کا اردو ترجمہ تکمیل التصوف فی تسہیل التشریف کے نام سے ہوا ہے۔

(۳) ...التكشف فی مهمات التصوف

اس کتاب میں تصوف کی حقیقت کو کتاب وسنت سے ثابت کیا گیا ہے اور اس کی راہ میں پائی جانے والی بدعات کی نشاندہی بھی کی گئی ہے تاکہ سالک آسانی کے ساتھ صراط مستقیم کو پالے۔ پانچ سو کے قریب صفحات کی یہ کتاب تصوف کے مسائل ہمہ پر مشتمل ہے اور تاریخ تصوف میں اس جیسی علمی کتاب نظر نہیں آتی۔

(۴) ...قصد السبیل الی المولی الجلیل

اس کتاب میں فن تصوف کی حقیقت اور اس کا صحیح طریقہ بتلایا گیا ہے، اس میں عوام کی اس غلط فہمی کا ازالہ کیا گیا ہے کہ تصوف ترک دنیا کا نام ہے اور یہ راہ بہت دشوار ہے۔ اس کتاب کے مطالعہ سے واضح ہو جاتا ہے کہ تصوف کا دروازہ کسی بندہ خدا پر بند نہیں ہے۔

(۵) ...حقیقة الطريقة من السنة الایقة

یہ رسالہ الشف میں شامل ہے اس میں ۱۳ باب ہیں جو الشف کے ضمن میں بیان ہوئے ہیں، ان سب کو تین سوا حدیث سے مزین فرمایا ہے۔

(۶) ...النکت الدقیقة

اس کتاب میں تصوف کے دقیق نکات سے بحث کی گئی ہے۔

(۷) ...تربیة السالک وتنجیة الهالک

فن تصوف کی یہ کتاب نہایت کارآمد اور رہبر کی حیثیت رکھتی ہے۔ اس کتاب میں سالکین کے مشکل مسائل کا حل بتایا گیا ہے اور ان کے شبہات کا جواب دیا گیا ہے۔ تین ضخیم جلدوں میں یہ کتاب نہ صرف سالکین کے لیے مفید ہے بلکہ محققین نے بھی اس سے بہت کچھ پایا ہے۔

(۸) ...تعلیم الطالب

اس رسالہ میں طالبین کے لیے متعدد مفید نصائح درج ہیں۔

(۹) ...کلید مثنوی شرح مثنوی مولانا روم

مولانا جلال الدین رومی کی کتاب مثنوی شریف کی یہ بے نظیر شرح ۲۵ جلدوں میں ہے۔ اس شرح میں مسائل تصوف کو نہایت موثر اور دلنشین پیرایہ میں سمجھایا گیا ہے۔

(۱۰) ...مثنوی زیر و بم

حضرت تھانوی نے یہ نظم مثنوی مولانا روم کی بحر میں اس وقت لکھی جب آپ کی عمر

صرف اٹھارہ سال تھی۔ یہ اشعار تصوف کی روح رواں اور سوز و گداز کے مضامین سے لبریز ہیں۔ اس میں تصوف کے مسائل اور اس کے حقائق بھی پوری طرح کھولے ہیں۔

اس کے علاوہ اصلاح المزاج باصلاح العلاج، حسن العلاج لسوء المزاج، ورنمائے مثنوی، تمیز الحق من الخلق، القول الفصل فی بعض آثار الوصل، الاعتدال فی متابہ الرجال، دخول و خروج بر نزول و عروج، الانوار و الخلی، مسائل مثنوی، انوار الوجود فی اطوار الشہود، الخلی العظیم فی احسن التعویم، حق السماع، عرفان حافظ، معارف العوارف ترجمہ عوارف المعارف، الایلاء لائل الاصطفاء، الجلاء والشفوف فی الرضاء والخوف، ارضی الاقوال فی عرض الاعمال، الیم فی الیم، الظم فی الیم، رفع الخفق عن مسائل الطريق، البھار فی الدوائر، الرفیق فی سواء الطريق، شمس الفعائل لشمس الرزائل، لامع علامات الاولیاء، تعلیم الدین، حیات المسلمین، اصلاح انقلاب امت۔

پھریں تو حضرت تھانوی کے ہر وعظ میں مسائل تصوف اور تزکیہ قلب سے بحث کی گئی ہے تاہم تزکیہ و اخلاق کے موضوع پر آپ کے وعظ کی تعداد تقریباً ۸۵ ہے۔ اس سے آپ اندازہ کر سکتے ہیں کہ احسان و سلوک کے سلسلے میں حضرت تھانوی کا کام کتنا جامع ہوا ہے۔

مولانا محمد مہر علی شاہ صاحب گولڑوی کے خلیفہ مولانا غلام محمد گھوٹوی فرماتے ہیں کہ مولانا تھانوی کی کتابوں پر نظر کرنے سے گمان ہوتا ہے کہ یہی اس صدی کے مجدد ہیں۔

حضرت تھانوی کے خلفاء کی تصوف میں تالیفات

حضرت تھانوی کے خلفائے کرام نے بھی تزکیہ و تصوف کے موضوع پر گراں قدر کتابیں تالیف فرمائی ہیں۔ ان میں سے چند اکابر اور ان کی تالیفات تصوف ملاحظہ کریں۔

(۱) ... مصلح الامت حضرت مولانا شاہ وصی اللہ الہ آبادی (۱۸۰۰ھ)

آپ نے تصوف، نسبت صوفیہ (دو حصے) وصیۃ الاخلاص، فوائد العجبت، تلاش مرشد، طریقہ اصلاح، عاقبہ الافکار، وصیۃ السالکین، ذکر اللہ، راہ صفاء، خوف آخرت لکھیں۔ آپ کے وعظ و ملفوظات بھی ہیں جو تزکیہ قلب حاصل کرنے والوں کے لیے ایک رہنما حیثیت رکھتے ہیں۔

(۲) ... مسیح الامت حضرت مولانا شاہ مسیح اللہ جلال آبادی (۱۸۱۳ھ)

آپ نے شریعت و تصوف، ایوان طریقت لکھیں۔ پھر آپ کے مواعظ میں سے

ذکر الہی، خوف الہی، تعلق الہی، خشیت الہی، الاخلاص، جہاد اور اصلاح نفس، خلاصہ تصوف بہت معروف ہیں نیز آپ کی اصلاح مجالس کے بھی دس سے زیادہ حصے شائع ہو چکے ہیں۔

(۳) ... محدث شہید حضرت مولانا ظفر احمد عثمانی قدس سرہ (۱۳۹۴ھ)

آپ نے عارف باللہ شیخ سید احمد رفاعی کی کتاب البرہان المویذ کا ترجمہ الہدیان المہید کے نام سے فرمایا، پھر امام شعرانی کی البحر المورود کا اردو ترجمہ الدر المنصود کے نام سے اور آداب العبودیہ کا اسباب المحمودیہ کے نام سے ترجمہ کیا۔ پھر شیخ منصور حلاج کے حالات پر ایک تحقیقی کتاب القول المنصور فی ابن المنصور تالیف فرمائی۔ آپ کی کتاب انکشاف الخفیہ عن اختلاف الطریقہ اپنے موضوع پر نئی کتاب ہے جس میں اس امر سے بحث کی گئی ہے کہ شریعت و طریقت سے واقف ہونے اور مجاز بیعت ہونے کے بعد کیا شیخ اس سے اپنی خلافت واپس لے سکتا ہے۔ آپ کے اصلاحی مکتوبات انظر الہی باشراف العلی کے نام سے آپ کی زندگی میں ہی شائع ہو گئے تھے۔

(۴) ... حکیم الاسلام حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب کے خطبات میں جگہ جگہ مسائل تصوف سے بحث کی گئی ہے اور تصوف کے بعض اہم مسائل کو نہایت موثر اور دلنشین پیرایہ میں سمجھایا گیا ہے۔ آپ کا ایک وعظ اہمیت ترکیہ کے عنوان پر بھی ہے جس کا انگریزی میں ترجمہ ہو چکا ہے۔

(۵) ... حضرت مولانا محمد عیسیٰ صاحب الہ آبادی نے انفاص عیسیٰ کے نام سے تصوف کے معارف پیش کئے ہیں۔

(۶) ... حضرت مولانا مفتی محمد حسن صاحب امرتسری نے الکلام الحسن میں حضرت تھانوی کے اقادات جمع کئے ہیں جس میں ترکیہ و تصوف اور قلبی اصلاح کے لیے بہت قیمتی مواد ملتا ہے۔

(۷) ... حضرت خواجہ عزیز الحسن مجدد صاحب نے تصوف کے حقائق و معارف کو منظوم کلام میں پیش کیا ہے اور اس راہ پر چلنے والوں کے لیے بہت رہنمائی فرمائی ہے آپ نے اپنے شیخ کے اقادات کو حسن العزیز کے نام سے بھی کئی حصوں میں شائع فرمایا ہے۔

(۸) ... حضرت مولانا ڈاکٹر عبدالحی صاحب عارفی نے اپنے شیخ کے اصلاحی اقادات کو آثار حکیم الامت، بصائر حکیم الامت اور معارف حکیم الامت کے نام سے شائع فرمایا ہے۔ آپ کا منظوم کلام صہبائے سخن کے نام سے شائع ہو چکا ہے جو معرفت و محبت میں ڈوبا ہوا

ہے اور قلب میں محبت الہی کا ایک خاص کیف پیدا کرتا ہے۔
 ہم نے یہاں حضرت تھانویؒ کے اجل خلفائے کرام اور ان کی چند تالیفات کا ذکر
 کیا ہے، ان کے علاوہ دیگر اکابر نے بھی اس موضوع پر نہایت مفید رسائل تحریر فرمائے ہیں۔
 جہاں تک دور آخر میں مجموعی طور پر تزکیہ و تصوف کی علمی اور تحریری خدمات کا تعلق
 ہے تو اس میں کوئی شبہ نہیں کہ اس دور آخر میں علمائے حق کی خدمات بہت وسیع ہیں۔

دوسرے اکابر کی تصوف پر تالیفات

- (۱)۔ اتمام العزم ترجمہ جوہب الہم... حضرت مولانا غلیل احمد سہارنپوری (۱۳۳۶ھ)
- (۲)۔ یکتوبات شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی قدس سرہ (۱۳۷۷ھ)
- (۳)۔ نصیحت نامہ اور عزیزوں کے نام دردمندانہ مکتوب از مولانا بدر عالم مدنی (۱۳۸۵ھ)
- (۴)۔ شریعت و طریقت کا تلازم، تاریخ مشائخ چشت، ام الامراض،
 از شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب مہاجر مدنی۔
- (۵)۔ دارالعلوم ندوۃ العلماء کے بانی حضرت مولانا سید محمد علی مونگیری (۱۹۴۶ھ)
- کی کتاب ارشاد رحمانی، فیوض رحمانی، مکاتیب محمدیہ، افادات محمدیہ بھی اس موضوع کی عمدہ
 کتابیں ہیں۔
- (۶)۔ صوفی محمد ابراہیم قصوری صاحب کی کتاب خزینہ معرفت.. حضرت میاں شیر
 محمد صاحب شرق پوری کے سوانح پر ایک مفصل کتاب ہے، اس میں آپ نے حضرت میاں
 صاحب سے دیوبند کے چار نوری وجودوں کا ذکر فرمایا ہے۔
- (۷)۔ صحبت با اولیاء.. حضرت مولانا شاہ محمد یعقوب صاحب مجددی کے عارفانہ
 ملفوظات۔

- (۸)۔ صحبت باہل دل.. حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب مہاجر مدنی قدس
 سرہ کے عارفانہ ملفوظات جو مفکر اسلام مولانا سید ابوالحسن علی مدنی دامت برکاتہم نے جمع فرمائے۔
- (۹)۔ تزکیہ واحسان یا تصوف و سلوک.. تصنیف حضرت مولانا سید ابوالحسن علی مدنی۔

حضرت مولانا شاہ عبدالقادر رائے پوری کا فیضان طریقت

حضرت شاہ عبدالقادر صاحب رائے پوری (۱۳۸۲ھ) سے فیض طریقت پانے

والوں میں امیر شریعت سید عطاء اللہ شاہ بخاری، خطیب پاکستان قاضی احسان احمد شجاع آبادی، مجاہد ملت مولانا محمد علی جالندھری، مناظر اسلام مولانا محمد حیات قادیانی (علاقائی نسبت)، امیر مجلس ختم نبوت ملتان مولانا لال حسین اختر معروف شخصیتیں ہیں۔ ہم یہاں ان کے چند خلفاء کرام کا ذکر بھی کیے دیتے ہیں۔

(۱)... حضرت مولانا عبدالعزیز رائے پوری.. آپ حضرت شاہ عبدالرحیم رائے پوری کے نواسے تھے۔ زندگی بھر سرگودھا (پاکستان) رہے، وفات پر آپ کی میت رائے پور (ہندوستان) لے جائی گئی۔

(۲)... شیخ الحدیث مولانا عبداللہ صاحب رائے پوری (جامعہ رشیدیہ ساہیوال)

(۳)... حضرت مولانا عبدالعزیز صاحب (چک گیارہ والے) چیچہ وطنی ضلع ساہیوال

(۴)... حضرت پیر جی عبداللطیف صاحب (چیچہ وطنی ضلع ساہیوال)

(۵)... حضرت مولانا عبدالوحید صاحب (ڈھڈیاں ضلع سرگودھا)

(۶)... نقیس رقم حضرت مولانا سید انور حسین صاحب (لاہور) دامت برکاتہم۔

صفات صوفیہ کرام

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اما بعدا

خدا سے ضابطے کا تعلق بذریعہ نبوت ہوتا ہے اور رابطے کا تعلق بذریعہ تصوف۔ صوفیہ کرام محبت خداوندی اور روحانی ربط و نسبت کے وہ امین ہیں کہ ان کے پاس بیٹھنے والا بھی ان کی روحانی نسبت کی لہروں سے کچھ نہ کچھ پائی لیتا ہے۔

هم القوم لا يشقى جلسهم

عطاری کی دکان پر جانے والا کچھ نہ بھی خریدے تو اپنے کپڑوں کی تہوں میں کچھ خوشبو لے ہی آتا ہے۔ تاہم یہ بھی حقیقت ہے کہ جس طرح خدا پر جموٹ بولا گیا اور کئی جموٹے نئی اُٹھے اسی طرح روحانیت کے نام سے بھی نئی صوفیوں اور جعلی درویشوں نے بہت کچھ جموٹ بولا اور ایسے لوگوں کی کسی دور میں کہیں کوئی کی نہیں رہی۔

برصغیر پاک و ہند بنگلادیش میں روحانی نسبتوں سے فریب دینے والے اتنے دربار بنے ہیں کہ ان کی گنتی مشکل ہے اور اب امریکہ اور افریقہ اور یورپ کے مختلف ممالک میں جہاں جہاں بھی برصغیر پاک و ہند کی نوآبادیات ہیں ان جعلی نسبتوں کے علمبردار بھی اپنے اپنے دربار سجائے بیٹھے نظر آئیں گے۔

ان حالات میں نامناسب نہ ہوگا کہ ہم یہاں صحیح نسبت رکھنے والے اہل اللہ اور مشائخ عظام کی بھی کچھ صفات بیان کر دیں۔ صوفی ایک رمی لفظ ہو کر رہ گیا ہے، انسان کا صحیح روحانی نسبت حاصل کر کے صوفی بننا ایک سعادت ہے جو کسی کو نصیب ہوتی ہے اور اس کے لیے اسے بڑی محنتوں سے گزرنا پڑتا ہے۔

صوفی نشود صافی تا در نہ کشف جائے
بسیار سر باید تا پختہ شود خامے

ہم ذیل میں کتاب وسنت اور تاریخ کی روشنی میں چند وہ صفات ذکر کئے دیتے ہیں جن سے اللہ کے محبین مخلصین پہچانے جاتے ہیں اور انہیں مجلس میں دیکھ کر واقعی خدا یاد آجاتا ہے ان کے اٹھنے بیٹھنے اور بات کرنے میں نیاز مندی کی وہ ادا ہوتی ہے کہ دیکھنے والا ان کے اخلاص اور حسن نیت کا اعتراف کئے بغیر نہیں رہ سکتا۔

سچے صوفی کی صفات

(۱)۔۔۔ اسے قرآن پاک کا اتنا علم ضرور ہو جو کسی شخص کے مسلمان ہونے کے لیے ضروری ہے۔ سنت کا اتنا علم ضرور ہو کہ وضوء، طہارت اور نماز صحیح طور پر ادا کر سکے اور فقہ کا بھی اتنا علم ضرور ہو کہ وہ اپنے لئے حرام و حلال اور جائز و ناجائز کے فاصلے قائم رکھ سکے۔

(۲)۔۔۔ وہ اپنی نسبت سے خدا ہو اور خدا کی نسبت سے باقی ہو۔

اپنی نسبت سے خدا ہونے سے مراد ہے کہ نفس کی آلودگیاں جیسے کبر، حسد، غرور اور طمع وغیرہ اس میں باقی نہ رہیں اس کا باقی رہنا خدا کی ذات سے ہو۔ حضرت ابوعلی الجوزجانی اسے لفظ ولی سے بیان کرتے ہیں:-

الولی هو الفانی من ماله الباقی فی مشاہدۃ الحق لم یمكن

لہ عن نفسه اخبار ولا مع غیر اللہ قرار

وہ کسی بات میں اس حیثیت سے نہیں بولتا کہ میں ہوں، نہ آپ اسے اللہ کے سوا اور کسی کے پاس ٹھہرا پائیں گے، جب دیکھیں اسے خدا میں مٹا ہوا پائیں گے۔

(۳)۔۔۔ وہ اس زمانے میں کسی شیخ کامل جس کے زہد و عمل کی عام شہرت ہو، کسی

کے پاس کچھ عرصہ رہا ہو، اور اس کا تربیت یافتہ ہو۔ ارادت مندوں کو یہ نقطہ اچھی طرح معلوم کر لینا چاہیئے کہ کہیں وہ خود ہی تو بڑا نہیں بنا ہوا۔

(۴)۔۔۔ اس میں دنیا کی طلب اور مال بنانے کی خواہش اور لالچ کی آلائش نہ ہو۔

صوفیہ کرام احاد امت کے روحانی معالج ہوتے ہیں۔ دنیا کا طالب اور مال کا لالچ رکھنے والا اپنی نسبت باطنی میں خود مریض ہے اور جو خود مریض ہو وہ دوسروں کا کیا علاج کرے گا۔

ارادت مندوں کو معلوم ہونا چاہیے کہ وہ کہاں تک دنیا دار ہے۔

(۵) ... وہ دنیا دار اور مالدار لوگوں سے ربط اور اختلاط رکھنے والا نہ ہو۔

مال و دولت ضرورت پورا کرنے کے لیے ہے جمع کرنے کے لیے نہیں، مال کتنے میں خرچے لینا غفلتوں کا کام ہے سودنیا جمع کرنے والوں سے گھر کے سے تعلقات اس بات کا پتہ دیتے ہیں کہ اس کی نگاہ میں بھی مال و دولت میں ایک عزت ہے، اس کے لیے یہ ضرورت پورا کرنے کا سامان نہیں، اس کی محبت طالب و مطلوب دونوں میں اترتی ہوئی ہے۔ ارادت مندوں کو دیکھ لینا چاہیے کہ جس طرف رجوع کر رہے ہیں وہ کہاں تک دنیا دار ہے۔

(۶) ... آداب شریعت میں سے کوئی ادب اس سے فوت نہ ہوتا ہو۔ طریقت شریعت کی روحانی کیفیتوں میں آگے بڑھتا ہے سو جو شخص شریعت کے ظاہر کا لحاظ نہ رکھے شریعت کے باطنی تقاضوں اور ان کی روحانی کیفیات کا کیسے امین ہو سکے گا۔

حضرت یازید بسطامی نے سنا کہ کہیں کوئی عارف روحانی نسبت لئے بیٹھا ہے، آپ اس کے پاس گئے دیکھا کہ وہ قبلہ رخ تھوک رہا ہے۔ آپ نے اسے سلام بھی نہ کیا، شریعت نظر انداز کرنے پر غیرت کھائی اور واپس لوٹ آئے اور فرمایا:۔

هذا رجل غير مأمون على ادب من آداب الشريعة فكيف يكون امينا على اسرار الحق.

ترجمہ: یہ شخص جب شریعت مطہرہ کے آداب میں سے ایک ادب پر قائم نہیں تو وہ حق کے اسرار پر کیسے امین ہو سکتا ہے۔

(۷) ... وجاہت کی طلب اور ارادت مندوں کی تلاش میں نہ لٹے اور نہ ہی اپنے خواص کو کہے کہ وہ لوگوں کو اس کے حلقہ ارادت میں لائیں اور نہ اپنی بزرگی کے واقعات لوگوں میں دہرائے۔

(۸) ... یہ مرد حق پیشہ ور واعظ نہ ہو۔ تصوف کا چاہنے والا واعظ نفس مضمون پر نظر رکھتا ہے کہ کیا کہہ رہا ہے۔ وہ سر میں نکال کر اپنے سامعین کو خوش نہیں کرتا نہ لچھے دار فقرے بول کر منہ نبوت میں بدذوقی پیدا کرتا ہے۔

پیشہ ور واعظ چندہ کرنے کے لیے بلائے جاتے ہیں اور وہ اس چندے میں پہلے

کیشن ملے کرتے ہیں۔ ان لوگوں کو حقیقی تصوف کی ہوا بھی نہیں لگی ہوتی ایسے لوگوں کے مرید اکثر کٹکتاتے سنے گئے ہیں۔

خداوندِ تہرے یہ سادہ دل بندے کدھر جائیں
کہ سلطانی بھی عیاری ہے درویشی بھی عیاری

(۹)... اس کی ذاتی زندگی جاننے والے اور اس کو قریب سے پہچاننے والے عام جانتے ہوں کہ اس کا لوگوں سے لین دین اچھا ہے معاملے کا برا نہیں، کچھ لوگوں کے حقوق اس کے ذمہ نہیں ہیں اور اس پہلو سے وہ ایک شریف آدمی سمجھا جاتا ہے۔

(۱۰)... یہ صوفی اگر عالم ہے تو وہ اپنے بیانات میں اپنے اور سامعین کے وقت کو ایک الٹی امانت سمجھے۔ تقریر میں خطابت اور اپنی واہ واہ پیش نظر نہ ہو تقریر کے بعد لوگوں سے پوچھنے کا خواہش مند نہ ہو کہ آج بیان کیسا رہا۔

وہ بطور عالم حضور ﷺ کی امت پر رحم کرنے والا ہو اسے اختلاف میں الجھا کر امت کی حرید تفریق کرنے والا نہ ہو۔ یہ بات اہمیت کے خلاف ہے کہ وہ لوگوں سے دعا پر بھی اجرت مانگے۔

لطیفہ: مرزا غلام احمد قادیانی سے کسی رئیس نے دعا کے لیے کہا اسے پتہ چل گیا کہ وہ رئیس ہے اس نے اسے کہلا بھیجا۔

اس رئیس سے کہو ایک لاکھ روپیہ دے تو ہم پھر دعا کریں گے

(سیرت محمدی ج: ۱، ص: ۲۵۷)

سویا در کھئے بہت سے شیطان سرشت لوگ صوفیوں کے ہجرائے میں بزرگوں کے عاشق بنے پھر رہے ہیں۔ ان سے بچنے والا ہمیشہ تاریخ میں سعادت مند لکھا جائے گا۔ مولانا روم فرماتے ہیں:-

اے با اہلیس آدم روئے است

ہیں بہر دستے نباید داد دست

بہت سے اہلیس آدم کے لباس میں نظر آتے ہیں، سو ہر کسی کے ہاتھ

میں ہاتھ نہیں دینا چاہیے۔

شیخ کامل کی پہچان

حک الامت حضرت مولانا حکیم اللہ صاحب لکھتے ہیں:-

شیخ ۱۱ ہے جو امراض باطنہ یا اخلاق رذیلہ اور حمیدہ سے پوری واقفیت رکھے اور ان میں آپس کے التباس اور ان کے خواص و تاثرات کو پہچانے، ان کے حصول و ازالہ کی تدبیر پر مہارت تامہ رکھتا ہو، ان اخلاق کے عروج و زوال سے واقف ہو نیز خواطر نفسانی، خواطر شیطانی اور خواطر ملکوتی و ربانی سے پوری واقفیت رکھتا ہو کہ ان خطرات کے درمیان تمیز کر سکے۔ اس لئے شیخ کا صاحب فن اور صاحب ذوق ہونا اس فن میں مجتہد ہونا ضروری ہے اگر طریق کو محض کتب تصوف دیکھ کر یا لوگوں سے سن کر حاصل کیا ہو اور تربیت کرنے کے لیے بیٹھ گیا ہو تو مرید کے لیے مہلک ہے اس لئے کہ ۱۱ طالب سالک کے حالات و واردات اور تغیر حالات کو نہیں سمجھتا جن کو ابن عربی نے شیخ کی علامات میں اجمالاً و اختصاراً بیان فرمایا ہے۔ شیخ کامل کی پہچان اجمالاً تین چیزیں ہیں (۱) دین انبیاء کا سا ہو۔ (۲) تدبیر اطباء کی سی ہو۔ (۳) سیاست بادشاہوں کی سی ہو۔ پھر شیخ کامل میں کشف و کرامات تصرف و خوارق تارک کسب ہونے کو ہرگز نہ دیکھے کہ ان کا ہونا شیخ کامل کے لیے ضروری نہیں۔ (شریعت تصوف ص: ۳۷)

یہ رائے ان راہنما فی العلم کی ہے جو تصوف میں مجتہد ہونے کے درجہ میں رہے اور وقت کے تمام اکابر فن نے انہیں اس فن میں کامل جانا۔ اب دوسری طرف اگر کوئی بزرگ انفرادی طور پر کشف کو اس فن کی کنجی مانتا ہے تو اس کا یہ قول ہرگز لائق تسلیم نہ ہوگا اور ہم اسے اکابرین کی لائن بھی نہ کہہ سکیں گے۔

شیخ کامل ہونے کے لیے ضروری ہے کہ وہ کسی شیخ کامل صحیح السلسلہ سے مجاز ہو۔ کسی گمنام بزرگ سے اجازت کا مدعی نہ ہو۔

یہ ان بزرگوں کا ذکر ہے جو دوسروں کی اصلاح کر سکتے ہیں، ان حضرات کے دل خدا کے نور سے روشن ہوتے ہیں۔ ان مصلحین کے بعد اب کچھ ان صالحین کی صفات پسندیدہ بھی ملاحظہ فرمائیں جنہیں قرآن کریم عباد الرحمن کہتا ہے۔ مصلحین کے بعد صالحین کے درجہ کے حضرات ہیں۔ قرآن کریم میں ان کا تذکرہ اس طرح آیا ہے۔

قرآن کریم کی رو سے عباد الرحمن کی صفات پسندیدہ

قرآن کریم میں انبیاء کرام، شہداء، عادل حکمرانوں، راسخ العلم علماء اور متعین صالحین کی صفات علیحدہ علیحدہ بڑی وضاحت سے بیان کی گئی ہیں۔ صوفیہ کرام کو قرآن میں عباد الرحمن کے نام سے ذکر کیا گیا ہے۔ ہم نے صوفیہ کرام کی جو صفات اوپر لکھی ہیں زیادہ تر خود صوفیہ کرام کے بیانات سے ترتیب دی ہیں۔ یہاں قرآن میں انہیں پ: ۱۹، سورۃ الفرقان کے آخری رکوع آیت: ۶۳ لے کر آیت: ۷۷ تک ذکر کیا گیا ہے۔ ہم یہاں ان چودہ آیات کا ترجمہ اس عنوان سے لکھے دیتے ہیں کہ یہ چودہ صفات یاد کرنے کی ہیں۔

ترجمہ: اور (خدائے) رحمن کے (خاص) بندے وہ ہیں جو زمین پر فروتنی (تواضع) کے ساتھ چلتے ہیں، اور جب ان سے جہالت والے لوگ بات چیت کرتے ہیں تو وہ کہہ دیتے ہیں کہ خیر، اور جو راتوں کو اپنے پروردگار کے سامنے سجدہ و قیام میں لگے رہتے ہیں، اور جو دعائیں مانگتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار ہم سے جہنم کے عذاب کو دور رکھئے کہ بے شک اس کا عذاب پوری تباہی ہے، اور بے شک وہ (جہنم) برا ٹھکانہ اور (برا) مقام ہے، اور جو لوگ جب خرچ کرنے لگتے ہیں تو نہ فضول خرچی کرتے ہیں اور نہ بھنگی کرتے ہیں اور اس کے درمیان (ان کا خرچ) اعتدال پر رہتا ہے اور جو اللہ کے ساتھ کسی اور کو معبود نہیں پکارتے اور جس (انسان کی) جان کو اللہ نے محفوظ قرار دے دیا ہے اسے قتل نہیں کرتے مگر ہاں حق پر، اور نہ زنا کرتے ہیں اور جو کوئی ایسا کرے گا اس کو سزا سے سابقہ پڑے گا، قیامت کے دن اس کا عذاب بڑھتا جائے گا وہ اس میں (ہمیشہ) ذلیل ہو کر پڑا رہے گا، مگر ہاں جو توبہ کرے اور ایمان لے آئے اور نیک کام کرتا رہے سو ایسے لوگوں کو اللہ ان کی بدیوں کی جگہ نیکیاں عنایت کرے گا اور اللہ تو ہے ہی بڑا مغفرت والا بڑا رحمت والا، اور جو کوئی توبہ کرتا ہے اور نیک کام کرتا ہے تو وہ بھی اللہ کی طرف خاص طور پر رجوع کر رہا ہے، اور جو ایسے ہیں کہ بے ہودہ باتوں میں شامل نہیں ہوتے، اور جب وہ لغو مشغلوں کے پاس سے گزرتے ہیں تو شرافت کے ساتھ گزر جاتے ہیں، اور جو ایسے ہیں کہ جب انہیں فصاحت کی جاتی ہے ان کے پروردگار کی آیات کے ذریعہ سے تو یہ ان پر اندھے بہرے ہو کر نہیں گرتے (یعنی عقل و فہم کے ساتھ اس کی طرف متوجہ ہوتے ہیں فکر و تدبر اور دھیان سے سنتے ہیں)، اور یہ جو دعائیں

کرتے رہتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار ہم کو ہماری بیویوں اور ہماری اولاد کی طرف سے آنکھوں کی خشک عطا فرما اور ہم کو پرہیزگاروں کا سردار بنادے، ایسے لوگوں کو بالا خانے ملیں گے بوجہ ان کی ثابت قدمی کے اور ان کو وہاں دعاء و سلام ملے گا، اسی میں ہمیشہ رہیں گے کیسا اچھا ہے ۱۱ ٹھکانہ اور مقام۔

یعنی جنت میں اوپر کے درجے ملیں اور فرشتے دعاء و سلام کہتے ہوئے ان کا استقبال کریں گے اور آپس کی ملاقاتوں میں یہی کلمات سلام و دعا ان کی تکریم و عزت افزائی کے لیے استعمال ہوں گے۔ ایسی جگہ تھوڑی دیر ٹھہرنا ملے تو بھی غنیمت ہے ان کا (یعنی رُطُن کے بندوں کا) تو وہ گھر ہوگا۔ (فوائد القرآن)

صالحین سے آگے مصلحین کا کام

جو لوگ نیکی پائے اور نیکی پر آگئے ان کے صالحین ہونے پر شبہ نہیں لیکن یہ ضروری نہیں کہ ان میں دوسروں کی اصلاح کی بھی استعداد ہو، اصلاح کرنے کی استعداد اصلہ انبیاء کرام اور صدیقین عظام میں رکھی جاتی ہے۔ اپنے عمل میں شہداء کرام اور صالحین ہمیشہ کی سعادت پالیتے ہیں۔ جس طرح انبیاء کرام اور صدیقین اپنی علمی قوت میں ممتاز ہوتے ہیں شہداء اور صالحین امت اپنی علمی قوت میں ممتاز ہوتے ہیں۔ قرآن کریم میں ان چاروں کو اللہ کا انعام پانے والے خوش نصیب کہا گیا ہے۔ (دیکھئے پ: ۵، النساء: ۶۹)

ان صالحین سے جو مصلحین کے درجہ پر آتے ہیں ان کی صفت بتلائی گئی ہے کہ ۱۱ معروفات کو قائم کرتے ہیں اور منکرات سے روکتے ہیں۔

الَّذِينَ ان مَكَانَهُمْ فِي الْأَرْضِ قَامُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ
وَأَمْرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ (پ: ۱۷، الحج: ۱۳)

ترجمہ: وہ لوگ کہ اگر ہم قدرت دیں ملک میں تو وہ قائم رکھیں نماز اور دیں زکوٰۃ اور حکم کریں بھلے کام کا اور منع کریں برائی سے۔

اس پر شیخ الاسلام حضرت علامہ شبیر احمد عثمانی لکھتے ہیں:-

وہ ایسی قوم ہے کہ اگر ہم اسے زمین کی سلطنت دے دیں تب بھی خدا

سے غافل نہ ہوں، بذات خود بدنی و مالی نیکیوں میں لگے رہیں اور دوسروں کو بھی اسی راہ پر ڈالنے کی کوشش کریں۔ چنانچہ حق تعالیٰ نے ان کو زمین کی حکومت عطا کی اور جو پیش گوئی کی گئی تھی وہ حرف بحرف سچی ہوئی۔ **لَلّٰہِ الْحَمْدُ عَلٰی ذٰلِکَ**۔ اس آیت سے صحابہ، خصوصاً مہاجرین اور ان میں انصاف خصوص کے طور پر حضرات خلفائے راشدین کی حقانیت اور مقبولیت ثابت ہوئی۔ (فوائد القرآن ص: ۴۳۶)

اس سے معلوم ہوا کہ مصلحین امت چاہتے ہیں کہ جس طرح اللہ تعالیٰ کی بادشاہی انوں پر ہے کہ مجال ہے اس کی ذرا سی معصیت ہو اسی طرح زمین پر بھی خدا کی بادشاہی ہو جائے۔ یہ علیحدہ بات ہے کہ خدا کو منظور نہ ہو کہ ساری دنیا ہدایت پر آجائے اور خیر و شر ہٹ کر آپس میں ٹکراؤ میں نہ رہیں۔

در کارخانہ عشق از کفر ناگزیر است
دوزخ کرا بسوزد گر ابولہب نباشد

اسباق اہل ولایت

کشتگان خنجر حلیم را
ہر زمان از غیب جانے دیگر است

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اما بعد!

سیر و سلوک کی وادیوں میں جو ائمہ ولایت قطب ہو کر نکلے انکے دل کی آواز پر ذرا دل کے کان دھریں اور خود فیصلہ کریں کہ سلوک کی راہ میں چلنے والے نادان ہیں یا حقیقت کا پہلے انہیں سے ملتا ہے۔ یہ انکے چند اسباق بطور نمونہ ہدیہ قارئین ہیں۔ یہ چار حضرات پہلے دور کے مرکزی اکابر سے ہیں، انکے ارشادات تصوف کے وہ اسباق ہیں کہ انکے بغیر کوئی شخص سیر و سلوک کی مشکل گزار گھاٹیوں کو عبور نہیں کر سکتا۔

ہم پہلے سید الطائفہ حضرت جنید بغدادی (۲۹۷ھ) سے ایک اصول نقل کرتے ہیں پھر امام ربانی سید عبدالقادر جیلانی کا سبق ہدیہ قارئین کیا جائے گا۔ پہلے تصوف کا بنیادی اصول حضرت جنید بغدادی کی زبانی سنیں۔ آپ فرماتے ہیں:-

ملھبنا هذا مقید بالکتاب والسنة فمن لم یقرء القرآن ولم
یکتب الحدیث لا یقتدی به فی ملھبنا وطریقنا

(البدایہ والنہایہ ج: ۱۱، ص: ۱۱۳)

ترجمہ: ہماری یہ طریقت کی راہ کتاب و سنت کی پابندی سے چلنے کی سو
جو شخص قرآن نہ پڑھے اور حدیث نہ لکھے ہمارے مشرب اور ہمارے
طریقے میں وہ لائق اقتداء نہیں (اسکی پیروی نہ کی جائے)

امام الطائفہ کی اس بات سے بتصریح واضح ہے کہ طریقت کے جملہ اعمال شریعت کی چھتری کے تحت ہی بجالائے جاتے ہیں۔ جو اصول کو مانیں وہی بزرگ ہمارے ہاں لائق تقلید ہیں۔

نا مناسب نہ ہوگا کہ پہلے ہم مرشد کائنات آنحضرت ﷺ کے چالیس اسباق جو آپ نے راہ سلوک کے ایک طالب علم ابو ہریرہؓ کو دیئے یہ بھی ہدیہ قارئین کردیں دوسرا درس سیدنا حضرت عبدالقادر جیلانیؒ کا ہوگا۔

(۱)... کائنات کے مرشد عام حضرت خاتم النبیین ﷺ کے حضور

انکی مدنی زندگی کا ایک مرید حضرت ابو ہریرہؓ

اور آپ کی تصوف کی تعلیمات

شیخ اکبر محمد بن الدین ابن عربی (۶۳۸ھ) بحر ولایت میں گہرے اترنے والوں میں سے ہیں۔ آپ نے فتوحات مکہ کے آخر میں یہ مسلسل روایات نقل کی ہیں جن میں آنحضرت ﷺ اپنی مدنی زندگی کے ایک مرید سیدنا حضرت ابو ہریرہؓ کو تصوف کی تربیت دیتے دکھائے گئے ہیں۔ حضرت خاتم النبیین ﷺ نے یہ درس اس صحابی کو دیئے جو آپ کی احادیث کو سب سے زیادہ یاد رکھنے اور روایت کرنے کا متمنی اور طلب گار رہا اور پھر اللہ نے بھی انہیں اس سے ایسا نوازا کہ اس جہت سے شاید حضور ﷺ کا کوئی دوسرا مرید اسکے برابر صفہ میں بیٹھ سکا ہو۔ انکے ساتھ بیٹھنے والوں میں دوسرے صوفی بزرگ سیدنا حضرت ابوذر غفاریؓ تھے۔ حضرت ابو ہریرہؓ کی یہ روایات شریعت اور طریقت کا حسین امتزاج ہیں جن میں مرید کی طرف سے زیادہ پوچھ نہیں، حضور خاتم النبیین ﷺ کی رحمت کا فوارہ خود ہی رحمت بانٹ رہا ہے اور یہ سب فیض ملاء اعلیٰ سے آ رہا ہے، دینے والا اللہ ہے۔ ﴿انما انا قاسم واللہ يعطی﴾

(۱)... یا ابا ہریرہؓ اذا توضأت فقل بسم اللہ والحمد للہ فان

حفظتک لانزال لکتاب لک حتی تفرغ من ذلک الوضوء

ترجمہ: اے ابو ہریرہؓ! جب تو وضو شروع کرے تو بسم اللہ و الحمد

للہ کہہ لے، تیرے محافظ فرشتے اس وقت تک تیری نیکیاں لکھتے رہیں

گے جب تک تو اس وضو سے فارغ نہ ہو جائے۔

(۲) ... یا ابا ہریرہ اذا اكلت طعاما دسما فقل بسم الله
والحمد لله فان حفظتك لا تستريح تكذب لك حتى تبده
عنک

ترجمہ: اے ابو ہریرہ! جب تو اچھا کھانا کھائے تو بسم اللہ پڑھ لیا کر اور
الحمد للہ کہا کر تیرے محافظ فرشتے تیری نیکیاں لکھنے میں برابر معروف
رہیں گے جب تک تو وہ کھانا سامنے سے نہ اٹھوالے۔

(۳) ... یا ابا ہریرہ اذا غشيت اهلك او ماملكت بمينك
فقل بسم الله والحمد لله فان حفظتك تكذب لك اذا
غسلت من الجنابة غفر لك ذنوبك يا ابا ہریرہ فان كان
لك ولد من تلك الواقعة كذب لك حسنات بعدد نفس
ذلك الولد وعقبه

ترجمہ: اے ابو ہریرہ! جب تو اپنی بیوی یا جسکے تم مالک ہوئے (یعنی
باندی) کے پاس جائے تو بسم اللہ کہہ اور الحمد للہ پڑھ تیرے محافظ
فرشتے تیرے لئے برابر نیکیاں لکھتے رہیں گے یہاں تک کہ تو غسل
جنابت سے فارغ ہو اور جب تو غسل جنابت سے فارغ ہو اللہ تعالیٰ
نے تمہارے سب گناہ معاف کر دیئے، اے ابو ہریرہ تمہارے اس عمل
سے اگر تمہیں فرزند نصیب ہو تو تمہیں اسکے زندگی بھر کے سانسوں کے
برابر اور اسکی جو آگے ذریت ہو اسکے سانسوں کے برابر نیکیاں دی
جائیں گی۔

(۴) ... یا ابا ہریرہ اذا ركبت دابة فقل بسم الله والحمد لله
تكتب من العابدین حتی تنزل من ظہرها

ترجمہ: اے ابو ہریرہ! جب تو کسی سواری پر سوار ہو تو بسم اللہ اور الحمد للہ
کہہ لیا کر جب تک تو اس پر سوار رہے گا تیرا نام عابدین میں شمار ہوتا
رہے گا۔

(۵) ... یا ابا ہریرہ اذا ركبت السفينة فقل بسم الله والحمد

لله تكعب من العابدین حتی تخرج منها
ترجمہ: اے ابو ہریرہ! جب تو کشتی پر سوار ہو تو بسم اللہ اور الحمد للہ کہہ لیا
کر جب تک تو اس میں رہے عابدین میں شمار ہوگا۔

فائدہ: اس دور میں بندہ جب کاریاریل یا جہاز پر سوار ہو تو اس پر بھی وہ بسم اللہ اور
الحمد للہ پڑھ کر سوار ہو۔ سواری اور کشتی والا ثواب اسے یہاں بھی ملے گا۔

(۶) ... یا ابا ہریرہ! اذا لبست ثوبا جلیدا فقل بسم اللہ
والحمد للہ تکعب لک عشر حسنات بعدد کل مملک فیہ
ترجمہ: اے ابو ہریرہ! جب تو نیا کپڑا پہنے تو بسم اللہ اور الحمد للہ کہہ لیا کر
اس کپڑے کے ہر تار کے بدلے تیرے نام کی نیکیاں لکھی جائیں گی۔

فائدہ: ان روایات سے پتہ چلتا ہے کہ ہر کام سے پہلے اللہ کا نام لینا چاہیے، روٹی
کپڑا، سواری، بیوی یہ سب خدا کی نعمت اور اسکی عطا ہے اسکا تقاضا ہے کہ اسکا شکر ادا کیا جائے
اسی طرح وضو سے پہلے بسم اللہ اور الحمد للہ کہنا حضور ﷺ کی سنت ہے اور آپ نے حضرت
ابو ہریرہ کو اسکی تعلیم بھی دی تھی، ہمیں بھی اس سنت کو اپنانے کی کوشش کرنی چاہیے۔ پھر یہ
صرف شکر ہی نہیں بلکہ اسکے بدلہ میں نیکیاں بھی ملیں گی۔

(۷) ... یا ابا ہریرہ! لا یہابک ماملکت یمینک فانک ان
مت وانت کذا لک کنت عند اللہ وجیہا

ترجمہ: اے ابو ہریرہ! تیرا غلام تجھ سے بیٹ کھاتا نہ رہے (مرعوب
ہو کر نہ رہے) تیری وفات اسی حال پر ہو تو اللہ کے ہاں ذی وجاہت
لوگوں میں اٹھایا جائے گا۔

فائدہ: اس سے پتہ چلتا ہے کہ اپنے ماتحت لوگوں سے نرمی اور ہمدردی کا برتاؤ کرنا
چاہیے، ان سے ایسا معاملہ نہ کرنا چاہیے جس سے وہ ہر وقت خوف و گھبراہٹ میں مبتلا رہیں۔
جو لوگ ہر وقت گھر میں جزل بنے رہتے ہیں انہیں اس حدیث سے سبق حاصل کرنا چاہیے۔

(۸) ... یا ابا ہریرہ! لا تہجر امرء تک الا فی بیتها ولا تضربها
ولا تشتمها الا فی امر دینہا فانک ان کنت کذا لک مشیت
فی طرق الدنیا وانت عتیق اللہ من النار

ترجمہ: اے ابو ہریرہ! اپنی عورت سے اسکے گھر کے سوا کتنا رکشی نہ کرنا،
 نہ کبھی اسے مارنا، نہ اسے کبھی گالی دینا ہاں اس پر دین کے لیے کچھ سختی
 کرے تو اور بات ہے اگر تو اس حال میں ہو تو تو دنیا میں چلتا پھرتا۔
 شخص ہے جو نارِ جہنم سے آزادی پا چکا۔

فائدہ: اس سے پتہ چلتا ہے کہ اگر کوئی اپنی بیوی سے کسی بات پر غصہ ہو جائے تو
 اسے گھر سے نہ نکالنا چاہیے اور نہ کبھی اس پر ہاتھ اٹھانا چاہیے اور نہ اسے گالی گلوچ کرنا
 چاہیے۔ یہ بری بات ہے۔ اس کی کوشش کرنی چاہیے کہ حکمت کے ساتھ اسکی اصلاح کر دی
 جائے تاکہ اسے اپنی غلطی کا احساس ہو جائے۔ ہاں دین کے معاملے میں کچھ سختی کی جاسکتی
 ہے اور اس میں بھی فائدہ عورت کا ہے کہ وہ خدا کی پکڑ سے بچ جائے گی۔ آنحضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم نے ان مردوں کو اچھا بتایا ہے جو اپنے گمراہوں سے اچھا سلوک کریں۔ اسکا
 خیال رکھنا چاہیے۔

(۹) ... یا اباہریرہ! حمل الاذی عنہ ہو اکبر منك و اصغر
 منك و خیر منك و شر منك فانک ان کنت کذا لک
 باہی اللہ بک الملائکة ومن باہی اللہ بہ الملائکة جاء یوم
 القیامة آمننا من کل سوء

ترجمہ: اے ابو ہریرہ! اپنے سے بڑے چھوٹے اور اچھے برے کی سختی
 سہہ جا تکلیف برداشت کر تو اس حال میں رہے تو اللہ تعالیٰ فرشتوں
 میں تجھ پر فخر کریں گے اور اللہ تعالیٰ جس پر فرشتوں میں فخر کریں وہ
 قیامت کے دن ہر برے انجام سے مامون رہے گا۔

فائدہ: اس سے پتہ چلتا ہے کہ آدمی کو جہاں سے بھی کوئی تکلیف پیش آئے خواہ
 اپنے سے بڑے سے ہو یا چھوٹے سے، کسی اچھے آدمی کی طرف سے ہو یا کسی برے آدمی کی
 جانب سے آدمی کو اس پر صبر کا مظاہرہ کرنا چاہیے، اللہ تعالیٰ اس صبر کے بدلے میں اسکا ذکر
 نیک مخلوق میں فرمادیں گے ظاہر ہے کہ خدا جسکا ذکر نیک لوگوں میں فرمائیں اسکے خود نیک اور
 اجر یافتہ ہونے میں کسے شک ہو سکتا ہے۔

(۱۰) ... یا اباہریرہ! ان کنت امیرا او وزیر امیر او داخلا علی

امیر او مشاور امیر فلا تجاوزن سیرتی و مستی فانه ایما امیر
 او وزیر امیر او داخل علی امیر او مشاور امیر مخالف سیرتی
 و مستی جاء يوم القيامة تاخذہ النار من کل مکان
 ترجمہ: اے ابو ہریرہ! تو امیر ہو یا اسکا وزیر اسکا جلیس ہو یا اسکا مشیر
 میرے طریقے اور میری سنت سے کبھی تجاوز نہ کرنا، جس امیر یا وزیر
 نے یا اسکے جلیس یا اسکے مشیر نے میرے طریقے اور سنت سے تجاوز کیا
 قیامت کے دن اس طرح آئے گا کہ ہر طرف سے آگ اسے
 پکڑتی ہوگی۔

فائدہ: حکومت اور وزارت اور بڑوں کی مصاحبت سے انسان کا دماغ خراب ہو جایا
 کرتا ہے اور طاقت و دولت کے نشہ میں آدمی ظلم و تعدی اور حد سے تجاوز کر جاتا ہے۔ اس
 روایت سے پتہ چلتا ہے کہ اس نازک موقع پر آدمی کو حضور ﷺ کی سیرت و سنت کا دامن
 تھامنا چاہیے، جو لوگ ان مواقع پر حضور کی سنت پر چلتے ہیں نورانیت و روحانیت اور امن و
 طہانیت پاتے ہیں اور جب حضور کی سیرت و سنت سے اعراض کیا جاتا ہے تو پھر دنیا تو اسکی تباہ
 ہوتی ہی ہے اسے قیامت میں بھی بری حالت میں لایا جائے گا۔

(۱۱) ... یا ابہریرہ عدل ساعة خیر من عبادۃ ستین سنة قیام

لیلہا وصیام نہارہا

ترجمہ: اے ابو ہریرہ! ایک گھڑی کا انصاف ساٹھ سال کی عبادت جس

میں ہر رات قیام اور ہر دن روزہ رہے، سے بہتر ہے۔

فائدہ: اس سے پتہ چلتا ہے کہ ہر شخص کو ہمیشہ حق و انصاف کا دامن تھامنا چاہیے۔
 آدمی کی عبادت اسکی انفرادیت رکھتی ہے لیکن حق و انصاف پر مبنی فیصلہ ایک تاریخ بنتا ہے اور
 اس سے نہ جانے کتنے لوگوں کو انکا حق ملتا ہے۔ حدیث میں اہل علم کو اہل عبادت پر فضیلت
 دی گئی ہے اور اسکا راز بھی یہی ہے کہ علم کی ایک گرہ کھلنے پر ہزاروں نہیں لاکھوں کی دینی زندگی
 کا رخ صحیح ہوتا ہے جبکہ عابد کی عبادت صرف اسکی اپنی ذات سے متعلق ہوا کرتی ہے۔

(۱۲) ... یا ابہریرہ قل للمؤمنین الذین اصابوا الصغائر لا یمت

احد منهم وهو مصر علیہ فانه من لقی ربہ عزوجل علی

ذلک وهو مصر علیہا فان عقوبتها یعنی الصغیرۃ کعقوبۃ من
 لقى اللہ علی کبیرۃ وهو مصر علیہا
 ترجمہ: اے ابو ہریرہ! صغیرہ گناہوں کے مرتکب مومنوں سے کہہ دو کہ
 ان میں سے کوئی ان گناہوں پر اصرار کرتا نہ مرے، جو شخص ان
 گناہوں پر اصرار کرتا اپنے رب کو ملے گا یعنی صغیرہ پر.. تو اسے ایسی
 پکڑ ہوگی جیسے کوئی شخص کبیرہ کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ سے ملے اور ۱۱
 اس پر مصر ہو۔

فائدہ: گناہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کا نام ہے۔ صغیرہ اور کبیرہ کی بحث ہماری ہے۔
 نافرمانی چھوٹی ہو یا بڑی، نافرمانی ہی ہے۔ صغیرہ گناہ نیکیوں سے حل جاتے ہیں بشرطیکہ ان پر
 اصرار نہ ہو۔ اگر کوئی شخص صغیرہ پر اصرار کرے تو پھر وہ صغیرہ نہیں رہتا کبیرہ بن جاتا ہے۔ سو
 گناہوں سے بچنے کی فکر کرنی چاہیے اور اس خیال میں نہ رہنا چاہیے کہ صغیرہ گناہ ہی تو ہے کیا
 فرق پڑ جائے گا۔

(۱۳) ... یا ابا ہریرۃ لان تلقی اللہ عزوجل علی کبائر قد
 ثبت منها غیر لک من ان تلقاه وقد تعلمت آیۃ من کتاب
 اللہ عزوجل ثم نسبتہا
 ترجمہ: اے ابو ہریرہ! تو اللہ عزوجل سے اس طرح ملے کہ تم نے اپنے
 کبیرہ گناہوں سے توبہ کر لی ہو یہ تمہارے لئے اس سے بہتر ہے کہ تم
 نے قرآن کریم کی کوئی آیت یاد کی ہو اور پھر تم اسے بھول چکے (اس
 سے چھٹکارا مشکل ہے)

فائدہ: جس شخص کو موت سے پہلے توبہ کی توفیق مل جائے اسکی قسمت کے کیا کہنے۔
 موت سے ایک لمحہ پہلے کافر اور مشرک بھی اپنے کفر و شرک سے توبہ کرے تو اسکی توبہ قبول ہوتی ہے
 تو ایک بندہ عاصی اپنے کبیرہ گناہوں سے توبہ کرے تو کیوں اسکی توبہ قبولیت کا شرف نہ پائے گی۔
 آدمی کو اپنی موت کا وقت معلوم نہیں جسکا معنی یہ ہے کہ ہر وقت اپنے گناہوں سے توبہ واستغفار کرتے
 رہنا چاہیے اور اللہ کے دربار میں اس طرح جانا چاہیے کہ اس نے توبہ انصوح کی دولت پالی ہو۔

(۱۴) ... یا ابا ہریرۃ لاتلعن الولاۃ فان اللہ ادخل امۃ جہنم

بلعنتہم ولاہم

ترجمہ: اے ابو ہریرہ! ولایۃ امور (یعنی حکام) کو برا بھلا نہ کہو اللہ تعالیٰ نے ایک امت کو اس لئے داخل جہنم کیا ہے کہ وہ اپنے ولایۃ امور پر لعنت کرتے تھے۔

فائدہ: اگر کسی قوم کو اپنے سردار سے اور کسی رعایا کو اپنے ولایۃ امور سے کوئی تکلیف ہے تو اس کا طریقہ یہ نہیں کہ اس پر لعنت ملامت کی جائے بلکہ اللہ سے خیر طلب کرنا چاہیے اور اسی کے آگے ہاتھ پھیلاتا چاہیے تاکہ اسکے شرور سے لوگوں کو نجات ملے۔ حدیث میں فرمایا گیا ہے کہ دلوں کو پھیرنے والی ذات اللہ کی ہے، اللہ سے معاملہ درست ہو تو حکام درست ہو جاتے ہیں اور اللہ سے معاملہ بگڑ گیا تو حکام کو لعنت ملامت کرنے سے مسئلہ حل نہیں ہوتا۔ ضرورت ہے کہ خدا سے معاملہ درست کیا جائے سارے مسائل حل ہو جائیں گے۔

(۱۵) ... یا اباہریرہ! لا تسب شیئا الا شیطانک فانک ان مت وانت کذلک صالحتک جمیع رسل اللہ تعالیٰ وانبیاء اللہ تعالیٰ والمؤمنون حتی تصیر الی الجنة

ترجمہ: اے ابو ہریرہ! شیطان کے سوا کسی کو برا بھلا نہ کہو، اگر تو نے اس حالت میں وفات پائی کہ تو کسی کو لعنت نہ کرتا ہو تو اللہ تعالیٰ کے تمام انبیاء و رسل اور اہل ایمان تم سے مصافحہ کریں گے یہاں تک کہ تو جنت کو چل دے۔

فائدہ: اس روایت سے پتہ چلتا ہے کہ کسی پر مبین طور پر لعنت نہیں کرنی چاہیے، ہاں نص میں جن لوگوں پر مبین طور پر لعنت کی گئی ہے ان پر لعنت کی جاسکتی ہے۔ تاہم لعنت کا کھیل کوئی اچھا کھیل نہیں ہے۔ مرزا غلام احمد قادیانی نے اپنی کتاب نور الحق میں صفحات پر دس ہزار دفعہ لعنت لعنت لکھا ہے، اسکی طبیعت نے لعنت سے عجیب مناسبت پائی تھی۔

(۱۶) ... یا اباہریرہ! لا تسب من ظلمک تعط من الأجور اضلالا

ترجمہ: اے ابو ہریرہ! جو تجھ پر ظلم کرے اسے برا بھلا نہ کہہ تجھے کئی گنا اجر دیا جائے گا۔

فائدہ: ظالم کے ظلم کو برداشت کر لینا اور اس پر صبر کرنا بڑی نیکی ہے اور صابرین کو

اجری نہیں معیت الہی کی بشارت بھی دی گئی ہے۔

(۷) ... یا ابا ہریرہ اشبع الیتیم والارملة وکن للیتیم کالاب
الرحیم وللارملة کالزوج العطوف تعط ہکل نفس تنفست
فی دار الدنیا قصرًا فی الجنة کل قصر خیر من الدنیا وما فیہا
ترجمہ: اے ابو ہریرہ! یتیموں اور بیواؤں کو کھانا پہنچا یتیم کیلئے باپ کی
طرح رحم کرنے والا ہو اور بیواؤں کیلئے مہربان خاوند کی طرح نیکی کر،
دنیا میں ہر سانس کے بدلے جو توجئے تو جنت میں ایک محل پائے گا ان
میں سے ہر ایک محل دنیا و ما فیہا سے بہتر ہوگا۔

فائدہ: یتیم بچوں اور بیوہ عورتوں کے ساتھ نیکی کا برتاؤ کرنا دینداری کی علامت
ہے اور بڑے ثواب کا کام ہے اور یہ خدمت کسی غرض پر مبنی نہ ہو خالص اللہ کی رضا پیش نظر ہو
تو اسے بڑے انعام سے نوازا جائے گا۔

(۱۸) ... یا ابا ہریرہ امش فی ظلم اللیل الی مسجد اللہ
عزوجل تعط حسنات ہوزن کل شیء وضعت علیہ لکمک
مما تحب وتکرہ الی الارض السابعة السفلی یا ابا ہریرہ
لیکن ما واک المساجد و الحج والعمرة والجهاد فی سبیل
اللہ فانک ان مت وانت کذلک کان اللہ مونسک فی
القبر ویوم القيامة وعلى الصراط یکلمک فی الجنة

ترجمہ: اے ابو ہریرہ! رات کی تاریکیوں میں مسجدوں کی طرف چلا کر تجھے
رستے کی ہر چیز جس پر تیرا قدم پڑا پسندیدہ ہو یا نا پسندیدہ چلی ساتویں
زمین تک اس کے بدلے تجھے نیکیاں دی جائیں گی، اے ابو ہریرہ! تیرا
ٹھکانہ مسجدوں، حج اور عمرہ میں اور جہاد فی سبیل اللہ میں رہے اگر تو اس
حالت میں مرجائے اللہ تعالیٰ قبر میں تیرے مونس و غم خوار ہونگے پہل
صراط پر بھی اور جنت میں بھی تجھ سے کلام فرمائیں گے۔

فائدہ: اس سے پتہ چلتا ہے کہ رات کے اندھیروں میں مسجد کی طرف قدم بڑھانا
بڑی عبادت ہے اسی طرح آدمی کو اپنے آپ کو ہمہ تن خدا کی عبادت و اطاعت میں معروف

رکھنا چاہیے۔

(۱۹) ... یا اُبَہریرَہ لا تَستَہر الفَقیَر لِتَستَہرَک المَملَکَۃ یوم

القِیامَۃ

ترجمہ: اے ابو ہریرہ! کسی محتاج کو نہ جھڑکنا ایسا نہ ہو کہ قیامت کے دن فرشتے تجھے جھڑک دیں۔

فائدہ: کسی محتاج کی خدمت نہ ہو سکے تو نرمی سے اسے سمجھا دینا چاہیے اسے جھڑکنا اور سختی سے بات کرنا بہت بری بات ہے۔ قرآن کریم میں فرمایا کہ سائل کو نہ جھڑکنا چاہیے۔ اس دنیا میں جو بڑے گاویں وہاں کائے گا۔

(۲۰) ... یا اُبَہریرَہ لا تَغضِبَ اذا قیلَ لَک اتقِ اللہ وانت

ہممت بسینۃ ان تَعمَلِہا تَکن خَطِیئَۃ ک عَقوبَہا النار

ترجمہ: اے ابو ہریرہ! تجھے جب کہا جائے خدا سے ڈر اور تو کسی برائی کرنے کا ارادہ کئے ہوئے ہو جسکی سزا جہنم ہوگی تو اس کہنے پر غصہ نہ کرنا۔

(۲۱) ... یا اُبَہریرَہ من قیلَ لَہ اتقِ اللہ فغضب جئنی بہ یوم

القِیامَۃ فبوقف موقفا لا یبقی مَملَک الا مر بہ فقال لَہ انت

الذی قیلَ لَہ اتقِ اللہ فغضبت فیسوء ذلک فائق مساوی یوم

القِیامَۃ

ترجمہ: اے ابو ہریرہ! جس شخص کو کہا جائے اللہ سے ڈر اور وہ غصہ میں

آجائے تو اسے بروز قیامت ایسے مقام پر کھڑا کیا جائے گا کہ ہر فرشتہ

جو وہاں سے گزرے گا اس سے کہے گا کیا تو وہی شخص تھا جسے کہا گیا تھا

اللہ سے ڈر اور وہ غصہ میں آ گیا تھا یہ بات اسے بہت تکلیف ہوگی

سو قیامت کی ہولناکیوں سے بچو۔

نوٹ: بعض طرق میں او مسائی ہے یعنی مجھے تکلیف دینے سے بچ، اصل لفظ

مساوی ہے یا مسائی اس میں راوی کو شک ہے۔

فائدہ: اگر کوئی کسی شخص برائی میں جھلا ہو رہا ہو اور اس وقت کوئی کہے اللہ سے ڈر اور

وہ شخص اس لفظ کو سن کر اس برائی سے باز آ جائے تو اسے عرش الہی کے سایہ میں جگہ دی جائے گی، ایسے آدمی کا شکر ادا کرنا چاہیے اور اسکے برعکس کوئی ناراض ہو جائے اور کہنے والے سے غصہ میں آ جائے تو اسے پھر اپنے انجام کو بھی دیکھ لینا چاہیے کہ کس قدر عبرتناک ہوگا۔

(۲۲) ... یا ابا ہریرہ! احسن الی من خولک اللہ فانہ من اساء

الی ما خولہ اللہ فانہ یرصدہ علی الصراط لیصلی بہ لکم

مؤمن یرد من الصراط للقصاص

ترجمہ: اے ابو ہریرہ! ان سے نیکی کرو جن کو اللہ نے تمہارے ماتحت

کر دیا جو شخص اپنے ماتحت سے اچھا سلوک نہ کرے گا وہ ماتحت اسے

پل صراط پر آ لیں گے اور اس سے چٹ جائیں گے اور کتنے ہی مؤمن

ہونگے جو پل صراط سے واپس کر دئے جائیں گے کہ قصاص دے لیں۔

فائدہ: اپنے سے ماتحت افراد خواہ وہ رعایا ہوں یا اہل و عیال سب کے ساتھ اچھا

سلوک کرنا چاہیے تاکہ وہ دنیا میں بھی دعائیں دیں اور قیامت کے دن بھی اس کیلئے کام آئیں

اور جو شخص ان سے بدسلوکی کرے گا اس دنیا میں بھی انکی بددعائیں لے گا اور آخرت میں

بھی وہ اللہ سے انصاف طلب کریں گے اور آخر کار انہیں اپنے کئے کی سزا بھگتنی ہوگی۔

(۲۳) ... یا ابا ہریرہ! علی کل مسلم صلوۃ فی جوف اللیل

ولو قدر حلب شاة ومن صلی جوف اللیل یرید ان یرضی ربہ

عز وجل رضی اللہ تعالیٰ عنہ وقضى له حاجۃ فی الدنیا

والآخرة

ترجمہ: اے ابو ہریرہ! ہر مسلمان پر نصف رات کی نماز ہے اگرچہ بکری

کا دودھ دوہنے کی وقت کے برابر ہو، جو شخص رات کے وسط میں نماز

پڑھے اور اسکا ارادہ اللہ کو راضی کرنے کا ہو تو اللہ تعالیٰ اسے مقام رضا

پر فائز کرتے ہیں اور اسکی دنیا و آخرت کی حاجتیں پوری فرماتے ہیں۔

فائدہ: رات کی نماز یعنی نماز تہجد بڑی فضیلت والی عبادت ہے اور صالحین کا اسوہ

رہا ہے اور حدیث میں اسکے فضائل بیان کئے گئے ہیں۔ یہ بھی یاد رہے کہ بیچ وقت نماز فرض ہے

جبکہ نماز تہجد نفل ہے۔ فرض کی اتنی ہی اہمیت ضروری ہے اس میں کبھی غفلت نہ ہونی چاہیے۔

(۲۳) ... یا اباهریرة ان استطعت ان تلقی اللہ خفیف الظہر
من دماء المسلمین واموالہم واعراضہم فافعل تکن من اول
المقربین ولا تتخذن احدا من خلق اللہ غرضا لیجعلک اللہ
غرضا لشور جہنم یوم القیامۃ

ترجمہ: اے ابو ہریرہ! تو اگر کر سکے کہ اللہ تعالیٰ کو اس طرح ملے کہ تیری
پشت پر مسلمانوں کے خون انکے مالوں اور انکی عزتوں کا کوئی بوجھ نہ ہو
تو ایسا کر، تو اللہ کے اول مقربین میں سے ہوگا اور اللہ کی مخلوق میں
سے کسی کو نشانہ نہ بنا کہیں ایسا نہ ہو کہ اللہ تعالیٰ تجھے قیامت کے دن
شرار جہنم کا نشانہ بنادے۔

فائدہ: مسلمانوں کا خون انکے مال اور انکی عزتوں کی حفاظت دوسرے مسلمان کا
فریضہ ہے اور حضور نے حجۃ الوداع میں اسکی حرمت واضح فرمائی ہے، جو لوگ مسلمانوں کی
جانوں انکے مالوں اور انکی عزتوں سے کھیلتے ہیں وہ سوچیں کہ وہ خدا سے کس طرح ملیں گے۔

(۲۵) ... یا اباهریرة اذا ذکرت جہنم فاستجو باللہ منها
ولیک قلبک منها ونفسک ویقشر جلدک منها
یحیرک اللہ منها

ترجمہ: اے ابو ہریرہ! جب تجھے جہنم یاد آئے تو اس سے اللہ کی پناہ
مانگ اور تیرا دل اور جان انکے تصور سے روئے اور تیری جلد کے بال
اسکی بیبت سے کھڑے ہو جائیں اس صورت میں خدا تجھے اس سے
بچالے گا۔

فائدہ: اس سے پتہ چلتا ہے کہ خدا سے خوف اور جہنم کے ڈر سے کانپ جانا ایمان
کی مکمل علامت ہے۔ اہل ایمان کے قلوب اللہ کی یاد سے مل جاتے ہیں اور اللہ کی خشیت سے
انکے بدن کے بال کھڑے ہو جاتے ہیں۔ بزرگوں نے لکھا ہے کہ جس دعا میں انسان کے
بدن کے بال (خوف الہی سے) کھڑے ہو جائیں اس دعا کی قبولیت کی قوی امید ہوتی ہے۔

(۲۶) ... یا اباهریرة اذا اشتقت الی الجنة فاستل اللہ ان یجعل
لک نصیباً ومقبلاً ولیحن قلبک شوقاً الیہا وتلمع عیناک

وانت مؤمن بها اذا يعطيكها الله تعالى ولا يردك
ترجمہ: اے ابو ہریرہ! تجھے جنت کا شوق ہو تو اللہ سے مانگ کہ ۱۱ تیرا
اس میں حصہ کرے اور تیری اس میں رہائش ہو اور تیرا دل اسکے شوق
میں نرم رہے اور تیری آنکھیں اشکبار ہوں اور تجھے اسکے بارے میں
پورا یقین ہو، اس صورت میں اللہ تعالیٰ تجھے جنت عطا فرمائیں گے اور
تجھے رو نہ کریں گے۔

فائدہ: جنت کی طلب اور اس میں قیام ہر دل مومن کی تمنا ہے اور اسکا شوق اور
اسے پانے کی خواہش کس مسلمان کو نہ ہوگی۔ اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ جنت کو پانے
کیلئے اپنے قلوب میں رقت پیدا کرنی چاہیے اور آنکھیں اشکبار ہو جانی چاہیے اور اس یقین
کے ساتھ اللہ سے جنت کو مانگنا چاہیے کہ وہ اسے ضرور دے گا، تو پھر اللہ تعالیٰ بھی اسکی مرادوں
کو بر لائے گا اور اسکی تمنا پوری کر دی جائے گی۔

(۲۷) ... يا ابا هريرة ان شئت ان لا تفرقني يوم القيامة حتى
تدخل معي الجنة احبني حبا لا تنساني واعلم انك ان
احببتي لم تترك ثلثة .. منها و ارض بقسم الله فانه من
خرج من الدنيا وهو راض بقسم الله والله عنه راض من
رضى الله عنه فمصيروه الى الجنة

ترجمہ: اے ابو ہریرہ! اگر تو چاہتا ہے کہ قیامت کے دن مجھ سے جدا نہ ہو
یہاں تک کہ جنت میں میرے ساتھ داخل ہو تو مجھ سے ایسی محبت رکھ کہ
مجھے کبھی نہ بھول اور جان لے کہ اگر تو نے مجھ سے محبت کی تو تو تین
باتیں کبھی نہ چھوڑے گا۔ ایک یہ ہے کہ خدا کی تقسیم پر راضی رہے کیونکہ جو
فحش دنیا میں اس حال سے نکلا کہ وہ خدا کی تقسیم پر راضی ہے اللہ اس سے
راضی ہوا اور جس شخص سے اللہ راضی ہو جائیں اسکا ٹھکانہ جنت ہے۔

فائدہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت ایمان کا تقاضا ہے، اسکے بغیر ایمان
مکمل نہیں ہوتا، یہ محبت ہی اطاعت پر لاتی ہے۔ اس روایت میں بتایا گیا کہ حضور سے ایسی
محبت کرنی چاہیے کہ کبھی تو آپ کو بھول نہ پائے یہ بات سب سے زیادہ اطاعت رسول میں ملتی

ہے، آدمی ہر لمحہ جس قدر محبت رسول میں بڑھتا رہے گا اطاعت نبوی میں اضافہ ہوتا رہے گا۔
اس روایت میں تین باتوں کی نشاندہی کی گئی ہے، راوی کو ان تین میں سے ایک
ہی پہنچی ہے اور وہ یہ ہے کہ آدمی ہر حال میں رضا الہی پر راضی رہے، اسکی زبان پر شکوہ و
شکایت نہ آئے۔ جو شخص اس حال میں خدا سے ملاقات کرے کہ اس نے رضا بالتقضاء کی
دولت پائی تھی اسے انعام الہی نصیب ہوگا۔

(۲۸) ... یا اباہریرہ مر بالمعروف وانه عن المنکر علم الناس
الخیر ولقنہم ایاہ واذا رایت من یعمل بمعاصی اللہ تعالیٰ
ولا یتخاف سوطہ وسیفہ فلا یحل لک ان تجاوزہ حتی تقول
لہ اللع اللہ

ترجمہ: اے ابو ہریرہ! نیکی کا حکم کرتا رہ اور بدی سے روکتا رہ لوگوں کو
خیر کی بات سکھا اور انہیں اسکی تلقین کر اور جو تو کسی شخص کو گناہوں میں
آلودہ دیکھے اور تجھے اسکے کوڑے اور اسکی تلوار کا ڈر بھی نہ ہو تو تجھے
اسکے پاس سے گزرتا حلال نہیں جب تک کہ تو اسے یہ نہ کہے کہ اللہ
سے ڈر۔

فائدہ: نیکی کی تلقین کرنا اور برائی سے بچانا امت کی ذمہ داری ہے۔ جو لوگ امر
بالمعروف اور نہی عن المنکر کا فریضہ انجام دیتے ہیں وہ یقیناً فلاح پانے والے لوگ ہیں۔ امر
بالمعروف مستحب ہے جبکہ برائی سے بچانا واجب ہے۔ ایک شخص کو گناہوں میں ملوث دیکھتے
ہوئے اسکو نہ روکتا اور اسے گناہوں کی نجاست میں آلودہ ہونے دیتا اس پر ظلم کرنا ہے۔ ہاں
اگر اس نہی عن المنکر کرنے میں جان کا خوف ہو تو پھر اس صورت میں مواخذہ نہیں ہوگا۔ تاہم
اخوت ایمانی تقاضا کرتی ہے کہ اپنے بھائی کو برائی سے روکنے کی کوشش کی جائے۔

(۲۹) ... یا اباہریرہ تعلم القرآن وعلمہ الناس حتی یجنک
الموت وانت کذلک و ان کنت کذلک جاءت الملائکۃ
الی قبرک وصلوا علیک واستغفروا لک الی یوم القیمۃ
کما تحج المؤمنون الی بیت اللہ عزوجل
ترجمہ: اے ابو ہریرہ! قرآن پڑھ اور اسے لوگوں کو سکھایاں تک کہ

جیسے موت آجائے اور تو اسی حال میں ہو اور اگر تو اسی طرح رہا تو فرشتے تیری قبر پر آئیں گے تیرے لئے دعا کریں گے تیرے لئے بخشش مانگیں گے قیامت تک۔ یہ اسی طرح ہے جس طرح کہ حاجی بیت اللہ شریف کی طرف لوٹتے ہیں۔

فائدہ: اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ قرآن کریم پڑھنا اور پڑھانا بڑی نیکی کا کام ہے اللہ کے کلام کی عظمت یہ ہے کہ اسکو سیکھنے سکھانے والے کبھی ناکام نہ ہونگے۔ اللہ کی معصوم مخلوق اس کیلئے دعائے رحمت و مغفرت کرے گی۔ مبارک ہیں وہ لوگ جو قرآن کریم کی تعلیم و تعلم میں اپنا وقت صرف کرتے ہیں۔

(۳۰) ... یا اباہريرة الى المسلمين بطلافة وجهك ومصالحة
ایلیہم بالسلام ان استطعت ان تكون کذا لک حيث کنت
فان الملائكة معک سوى حفظک یستغفرون لک
ویصلون علیک واعلم انه من خرج من الدنيا والملائكة
یستغفرون له غفر الله له

ترجمہ: اے ابو ہریرہ: مسلمانوں کے ساتھ کھلے چہرے کے ساتھ مل،
انکے ہاتھوں کا مصافحہ لے اگر تو کر سکتا ہے تو ایسا کر، جہاں بھی تو ہو
محافظہ فرشتوں کے علاوہ بھی تیرے ساتھ فرشتے ہونگے جو تیرے لئے
بخشش مانگتے رہیں گے اور دعائیں کرتے رہیں گے اور جان لے جو
دنیا سے اس طرح نکلے کہ فرشتے اسکے لیے بخشش مانگ رہے ہوں تو
اللہ تعالیٰ اسے بخش دیتے ہیں۔

فائدہ: اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک مسلمان کو دوسرے مسلمان کے ساتھ
کھلے دل اور کھلے چہرے کے ساتھ ملنا چاہیے، ان سے مصافحہ کرنا چاہیے اس سے آپس میں
محبت بڑھے گی اور منافرت کی فضا ختم ہوگی۔ مصافحہ اور سلام کی غایت یہی ہے اس سے
جہاں ایک دوسرے کے گناہ جھڑتے ہیں وہیں اسلامی معاشرہ میں محبت اور یک جہتی بھی پیدا
ہوتی ہے۔ ایک مسلمان کو اپنے مسلمان بھائی سے ترشی اور تنگ دلی سے نہ ملنا چاہیے۔

(۳۱) ... یا اباہريرة ان احببت ان یغشی لک الثناء الحسن

فی الدنيا والآخرة كف لسانک عن غيبة الناس فانه من لم
یغیب الناس نصره الله فی الدنيا والآخرة أما نصرته فی الدنيا
فانه لیس احد یغتابه الا كانت الملائكة تکذبهم عنه واما
نصرته فی الآخرة فیعفو الله عن قبیح ما صنع ویقبل منه
احسن ما عمل

ترجمہ: اے ابو ہریرہ! اگر تو چاہے کہ دنیا اور آخرت میں تیری اچھی
شہرت ہو تو اپنی زبان کو لوگوں کی غیبت سے بچا جو شخص دوسروں کی
غیبت سے بچتا ہے اللہ تعالیٰ دنیا اور آخرت میں اس کی نصرت کرتا
ہے، دنیا میں اس کی نصرت اس طرح کرتا ہے کہ جب کبھی کوئی اسکی
غیبت کرتا ہے خدا کے فرشتے اسکی طرف سے اسکی تکذیب کرتے ہیں
اور آخرت میں اسکی نصرت یوں ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ اسکے برے
کاموں سے اسے معاف فرما دیتے ہیں اور اسکے نیک اعمال کو قبولیت
بخشتے ہیں۔

فائدہ: قرآن کریم اور احادیث طیبہ میں غیبت کی سخت مذمت وارد ہوئی ہے۔
غیبت سے نہ صرف روحانی بیماریاں پیدا ہوتی ہیں بلکہ آپس میں دشمنیاں بھی بڑھتی ہیں اور یہ
آخر کار فساد کا موجب بن جاتی ہیں۔ جو شخص غیبت کی بیماری سے بچتا ہے اللہ تعالیٰ اسکی مدد
فرماتے ہیں۔

(۳۲) ... یا ابا ہریرۃ اغد فی سبیل اللہ یسط اللہ بک الرزق
ترجمہ: اے ابو ہریرہ! صبح اللہ کی راہ میں کر اللہ تعالیٰ تیرے لئے رزق
فراخ کریں گے۔

فائدہ: اس روایت سے پتہ چلتا ہے کہ آدمی کو اپنی صبح اللہ کی راہ میں کرنی چاہیے
اس میں خدا کی یاد بھی شامل ہے اور مسجدوں کی طرف جانا بھی اس میں داخل ہے جسکا حاصل
یہ ہے کہ جو شخص اپنی صبح یا خدا سے کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس پر رزق کی کشادگی کرتا ہے اور دن
میں رزق اسکی طرف دوڑ کر آتا ہے۔

(۳۳) ... یا ابا ہریرۃ صل رحمک یأتک الرزق من حیث

لَا تَحْسَبْ وَاحِجَجَ الْبَيْتِ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكَ ذُنُوبَكَ النَّبِيَّ
وَالْبَيْتَ بِهَا الْبَلَدَ الْحَرَامَ

ترجمہ: اے ابو ہریرہ! صلہ رحمی سے کام لے تجھے ایسے ذرائع سے رزق ملے گا کہ تو گمان بھی نہیں کر سکتا، بیت اللہ شریف کا حج کر تیرے سب گناہ جنہیں تو لے کر حرم شریف جائے گا سب معاف کر دئے جائیں گے۔

فائدہ: اس میں شک نہیں کہ صلہ رحمی کے بڑے فضائل ہیں، جو شخص دوسروں کے ساتھ ہمدردی کا مظاہرہ کرتا ہے اور انہیں کھلاتا پلاتا اور انکی خدمت کرتا ہے اللہ تعالیٰ بھی اسے فراخی عطا کرتے ہیں اور اسکے رزق میں برکت دیتے ہیں۔ رہا حج بیت اللہ تو اسکے فضائل اور انکی برکات کس سے مخفی ہونگے۔

(۳۳) ... يَا أَبَا هُرَيْرَةَ اعْتَقِ الرِّقَابَ يَعْتِقَ اللَّهُ بِكُلِّ عَضْوٍ مِنْهُ

کل عضو منک وفيہ اضعاف ذلک من الدرجات
ترجمہ: اے ابو ہریرہ! غلام آزاد کرتا چلا جا اللہ تعالیٰ اسکے ہر عضو کے بدلے تیرے اس عضو کو (آگ سے) آزاد کرتے جائیں گے اور اس میں کئی گنا زیادہ درجات ہیں۔

(۳۵) ... يَا أَبَا هُرَيْرَةَ اشْبِعِ الْجَائِعَ يَكُنْ لَكَ مِثْلُ أَجْرِ حَسَنَاتِهِ

وحسنات عقبہ وليس عليك من سيئاتهم شيء
ترجمہ: اے ابو ہریرہ! تو بھوکے کو سیر کر تجھے انکی نیکیوں اور انکی اولاد کی نیکیوں کا اجر برابر ملے گا اور اسکے گناہوں کا کوئی ہار تم پر نہ ہوگا۔

فائدہ: مذکورہ روایتوں میں بتایا گیا ہے کہ کسی کے سر سے بوجھ اتارنا اور اسے اس بوجھ سے آزاد کرنا بڑے ثواب کا عمل ہے۔ موجودہ دور میں گویا سب کا رواج نہیں البتہ مقروض کا قرض اتارنا یا اس بوجھ کو ہلکا کرنے میں انکی مدد کرنا اس ثواب کو پانا ہے، اسی طرح کسی بھوکے کا پیٹ بھرنا بھی ثواب کا کام ہے اس میں بڑھ چڑھ کر حصہ لینا چاہیے۔

(۳۶) ... يَا أَبَا هُرَيْرَةَ لَا تَحْقِرَنَّ مِنَ الْمَعْرُوفِ شَيْئًا تَعْمَلُهُ وَلَوْ

ان تفرغ من دلوک فی اثناء المستسقی فانہ من خصال البر
والبر کله عظیم وصغیرہ ثوابہ الجنة

ترجمہ: اے ابو ہریرہ! کسی نیکی کو جسے تو کرے معمولی نہ جان اگرچہ کسی پانی لینے والے کے برتن میں تو اپنے ڈول سے کچھ پانی ڈال دے یہ بات اچھے کاموں میں سے ہے اور ہر اچھائی بڑی چیز ہے، اچھائی چھوٹی بھی ہو تو اسکی جزاء جنت ہے۔

فائدہ: اس سے پتہ چلتا ہے کہ کسی نیکی کو بھی معمولی نہ سمجھنا چاہیے، کوئی نیکی جو بظاہر معمولی اور چھوٹی نظر آتی ہے مگر حقیقت میں وہ بہت بڑی ہوتی ہے۔ یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ چھوٹی ہے بلکہ ہر چھوٹی نیکی کو بھی بڑی نیکی سمجھ کر عمل میں لانا چاہیے۔

(۳۷) ... یا ابا ہریرہ مر اھلک بالصلوة فان اللہ یاتیک بالرزق من حیث لا تحسب ولا یکن للشیطان فیہ یک مدخل ولا مسلک

ترجمہ: اے ابو ہریرہ: اپنے گمراہوں کو نماز کا حکم کرتا رہ اللہ تجھے وہاں سے رزق پہنچائے گا کہ تو گمان نہ کر سکے اور شیطان کو تیرے گھر میں عمل دخل نہ ہوگا۔

فائدہ: قرآن کریم میں بتایا گیا ہے کہ اپنے گمراہوں کو نماز پڑھنے کا حکم کرتے رہنا چاہیے اور اس پر خود بھی عمل کرنا چاہیے اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق سے رزق نہیں مانگتا وہ تو خود رزق دینے والا ہے، جو شخص اپنے مالک کا حکم بجالاتا ہے مالک کی نظر حمایت کا مستحق بن جاتا ہے۔

(۳۸) ... یا ابا ہریرہ اذا عطس المسلم فشمته فانه یکتب لک بہ عشرين حسنة ... انک حین تقول لہ یرحمک اللہ یکتب لک عشر حسنات و حین یقول لک یرحمک یکتب لک عشر حسنات

ترجمہ: اے ابو ہریرہ: جب تیرے مسلمان بھائی کو چھیک آئے اور تو اسے جواب دے تو تیرے لئے بیس نیکیاں لکھی جاتی ہیں جب تو کہتا ہے کہ یرحمک اللہ تو تجھے دس نیکیاں ملتی ہیں اور جب یرحمک اللہ کہتا ہے تو تیرے نام دس نیکیاں اور لکھی جاتی ہیں۔

فائدہ: ایک مسلمان کے دوسرے مسلمان پر جو حقوق ہیں ان میں سے ایک یہ بھی

ہے کہ اپنے مسلمان بھائی کی چیمک کے جواب میں اسے یرحمک اللہ کہے، جس سے حق مسلم ادا ہوگا تو ساتھ ہی اسے نیکیاں بھی ملیں گی۔

(۳۹) ... یا اباہریرۃ کن مستغفرا للمسلمین والمسلمات

والمؤمنین والمؤمنات یكونوا کلہم شفعا لک ویکن لک

مفل اجورہم من غیر ان ینقص من اجورہم شیئ

ترجمہ: اے ابو ہریرہ! مسلمانوں اور مؤمنوں کیلئے تو بخشش طلب کرتا رہ

۱۱ سب تیرے لئے سفارشی ہونگے اور تمہیں انکی نیکیوں کے برابر اجر

ملے گا بغیر اسکے کہ ان کے اجر میں سے کوئی کمی ہو۔

فائدہ: مسلمان بھائی بہن کیلئے دعائے مغفرت کرنا ہر مسلمان کی ذمہ داری ہے۔

قرآن کریم میں بتائی دعاؤں میں یہ دعا موجود ہے ربنا اغفر لی ولوالدی وللمؤمنین

... الایہ، اسی طرح ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذین سبقونا بالایمان... الایہ میں اسکا

ذکر پایا جاتا ہے۔ جو اپنے مسلمان بھائی بہن کیلئے دعا کرتا ہے اللہ تعالیٰ پھر اسکے لیے بھی دعا

کرنے والے پیدا کر دیتا ہے۔

(۴۰) ... یا اباہریرۃ ان کنت ترید ان تكون عند اللہ صدیقا

فامن بجمیع رسل اللہ وانبیاء اللہ وکعبہ

ترجمہ: اے ابو ہریرہ: اگر تو چاہے کہ تو اللہ کے ہاں صدیق لکھا جائے تو

تمام انبیاء و رسل پر ایمان لا اور اللہ کی تمام کتابوں کو مان۔

(۴۱) ... یا اباہریرۃ ان کنت ترید ان تحرم علی النار

بجسدک فقل اذا اصبحت وامسیت لا الہ الا اللہ وحده

لا شریک لہ۔ لا الہ الا اللہ لہ الملک ولہ الحمد۔ لا الہ الا

اللہ واللہ اکبر۔ لا الہ الا اللہ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ

ترجمہ: اے ابو ہریرہ: اگر تو چاہے کہ تو اپنے جسم سمیت آگ پر حرام ہو

تو صبح شام یہ وظیفہ پڑھتا رہ لا الہ الا اللہ.... الخ

فائدہ: اللہ اور اسکے پیغمبروں پر ایمان لانا اور اسکی کتابوں کو ماننا اور کسی دلیل کے

بیچے نہ پڑنا اللہ کے ہاں مقام صدیقیت پاتا ہے اور ان کلمات کا پڑھنا اور اسکا ورد رکھنا اپنے

اور جہنم کی آگ کا حرام کرنا ہے۔

(۴۲) ... یا ابا ہریرۃ تعلموا الفرائض وعلموه فانہ نصف

العلم وانه ینسی وهو اول ما ینزع من امتی

(متدرک للحاکم ج: ۴، ص: ۳۶۹، سنن ابن ماجہ: ۱۹۵)

ترجمہ: اے ابو ہریرہ: علم میراث کو سیکھو اور اسکو دوسروں کو سکھاؤ کیونکہ

یہ آدھا علم ہے اور یہ بھلا دیا جائے گا سب سے پہلا علم ہوگا جو (قرب

قیامت) میری امت سے اٹھالیا جائے گا۔

فائدہ: علم میراث بہت دقیق اور مشکل علم ہے، ہر شخص کے جدا جدا حالات ہونے

کی وجہ سے اسکے مسائل کی نوعیت مختلف ہوتی ہے۔ موجودہ زمانہ میں بہت کم علماء ہیں جو علم

میراث پر پوری طرح عبور رکھتے ہوں اور دن بدن اس میں کمی آرہی ہے اور یہ علامات

قیامت میں سے ایک ہے کہ اسکا علم اٹھالیا جائے گا یعنی اس علم کے ماہرین ہی نہ رہیں گے۔

(۴۳) ... یا اباہریرۃ فقلت لیبک یا رسول اللہ فقال ان

المکثرین ہم الاقلون الا من قال بمالہ ہکذا وھکذا واوما

بیدہ عن یمینہ وعن شمالہ وقلیل ما ہم

(متدرک ج: ۱، ص: ۶۹۸، مسند احمد ج: ۳، ص: ۳۴۳)

ترجمہ: اے ابو ہریرہ یہ جو زیادہ مال رکھنے والے ہیں یہی تنگ دست

ہیں مگر وہ جو اپنے مال کو یہاں صرف کرے اور وہاں صرف کرے اور

آپ نے اپنے ہاتھ سے اپنے دائیں اور بائیں اشارہ فرمایا اور ایسے

لوگ (خرچ کرنے والے) بہت کم ہیں۔

فائدہ: مال کی آفات بہت ہیں جو لوگ اس مال کو خدا کی راہ میں صرف کرتے ہیں

وہ مال کی آفت سے بچ جاتے ہیں اور ایسے بہت کم ہیں لیکن ۱۱ لوگ جو اپنے مال کو گن گن کر

رکھتے ہیں اور اسے خدا کی راہ میں خرچ نہیں کرتے نہ زکوہ دیتے ہیں نہ صدقات و خیرات

کرتے ہیں ایسے لوگ اپنی جگہ کتنے ہی امیر کیوں نہ کہلائیں حقیقت میں تنگ دست ہیں۔

(۴۴) ... یا اباہریرۃ الا ادلک عن کنز من کنوز الجنۃ قلت

بلی یا رسول اللہ قال تقول لاحول ولا قوۃ الا باللہ ولا ملجأ

ولا منجا من الله الا اليه (ایضاً مسند احمد ج: ۳، ص: ۲۷۳)
ترجمہ: اے ابو ہریرہ! کیا میں تمہیں جنت کے خزانوں میں سے کوئی
خزانہ نہ بتاؤں؟ میں نے عرض کیا جی ہاں یا رسول اللہ! ضرور بتلائیے
آپ نے ارشاد فرمایا تو اس طرح کہا کہ لا حول ولا قوۃ الا باللہ
ولا ملجأ ولا منجا من الله الا اليه (ترجمہ: نہیں کوئی طاقت اور
قوت مگر اللہ تعالیٰ سے اور نہیں اللہ کی پکڑ سے کوئی پناہ گاہ اور مقام
نجات مگر اسی کی طرف جھکتا)۔

فائدہ: آنحضرت ﷺ کی ارشاد فرمودہ یہ دعا صرف جنت کا خزانہ نہیں دنیا کی بھی
اس دعا کے ذریعہ بڑی بڑی پریشانیاں دور ہوتی ہیں اور انسان برائی کی لپٹ سے بچ کر اللہ کی
حفاظت میں آجاتا ہے۔ بزرگان دین کے ہاں یہ دعا بہت معروف ہے اور عام طور پر اپنے
موت لین کو اس دعا کے پڑھنے کی تلقین کرتے ہیں۔

(۳۵) ... یا اباہریرۃ تلوی ماحق اللہ علی العباد وما حق
العباد علی اللہ قال قلت اللہ ورسولہ اعلم قال حق اللہ علی
العباد ان یعبدوہ ولا یشرکوا بہ شیئا وحق العباد علی اللہ ان
لا یعذب من لا یشرک بہ شیئا (ایضاً، مسند احمد ج: ۳، ص:)
ترجمہ: اے ابو ہریرہ! تو جانتا ہے کہ اللہ کا اپنے بندوں پر کیا حق ہے اور
بندوں کا خدا پر کیا حق ہے؟ حضرت ابو ہریرہ نے کہا اللہ اور اس کا رسول
زیادہ جانتے ہیں، آپ نے ارشاد فرمایا اللہ کا حق بندوں پر یہ ہے کہ
بندے صرف اسی کی عبادت کریں اور اسکے ساتھ کسی چیز کو شریک نہ
ٹھہرائیں اور اللہ کا حق بندوں پر یہ ہے کہ وہ اپنے ان بندوں کو عذاب
نہیں دے گا جنہوں نے اسکے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہرایا۔

فائدہ: اللہ تعالیٰ ہم سب کا خالق و مالک ہے، ہمارا اس پر کوئی حق نہیں اسکے ہم پر
بے شمار حقوق ہیں جنہیں ہم پوری طرح ادا بھی نہیں کر پاتے۔ تاہم اس کی شان کریمی کا تقاضا
ہو کہ اگر اسکے بندے اسکے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہرائیں تو وہ اپنے بندوں کو معاف کر دے گا،
جو لوگ شرک کی آلودگی میں ملوث ہیں انہیں غور کرنا چاہیے اور فوری طور پر شرک سے بیزاری

اور برأت کرنی چاہیے تاکہ عذاب خداوندی سے حفاظت ہو جائے۔

(۴۶) ... یا اباہریرہ کن ورعا تکن اعبد الناس و کن قنعا
تکن اشکر الناس و احب للناس ما تحب لنفسک تکن مؤمنا
و احسن جوار من جاورک تکن مسلما و اقل الضحک
فان کثرة الضحک تمیت القلب (سنن ابن ماجہ: ۳۱۱)

ترجمہ: اے ابو ہریرہ! تقویٰ اختیار کر تو سب لوگوں سے زیادہ عبادت
گزار ہو جائے گا اور قناعت اختیار کر سب لوگوں سے زیادہ شکر گزار
ہو جائے گا اور لوگوں کیلئے وہی پسند کر جو تو اپنے لئے پسند کرتا ہے تو
ایماندار بن جائے گا اور اپنے پڑوسوں کے ساتھ اچھا معاملہ رکھ تو اچھا
مسلمان ہو جائے گا اور کم ہنسا کر اسلئے کہ زیادہ ہنسنا دل کو مردہ کر دیتا ہے۔

فائدہ: اس روایت میں حق اللہ اور حق العباد کا بیان ہے اور دونوں کی اہمیت اجاگر
کی گئی ہے، ایک طرف جہاں تقویٰ اور قناعت کی زندگی اختیار کرنے کی ترغیب دی گئی ہے تو
ساتھ ہی اپنے بھائی اور پڑوسی کا خیال رکھنے کی جانب بھی توجہ دلائی گئی ہے۔
جو لوگ تقویٰ اختیار نہیں کرتے اور قناعت کی زندگی پر نہیں آتے وہ اگر عابد و شاکر
ہونے کے مدئی ہوں تو ان کا یہ دعویٰ صحیح نہ ہوگا۔

(۴۷) ... یا اباہریرہ ما الذی تغرس قلت غراسا لی قال الا
ادلک علی غراس الجنة خیر لک من ہذا قال ہلی یا رسول
اللہ قال قل سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر
یغرس لک بكل واحدة شجرة فی الجنة (سنن ابن ماجہ: ۲۷۰)

ترجمہ: اے ابو ہریرہ تو کیا چیز بو رہا ہے میں نے عرض کی اپنے لئے
ایک درخت لگا رہا ہوں، آپ نے ارشاد فرمایا کیا میں تجھے جنت میں
بونے والی کوئی ایسی چیز نہ بتاؤں جو اس سے بہتر ہے؟ میں نے عرض
کی جی ہاں ضرور بتائیے! آپ نے فرمایا سبحان اللہ والحمد للہ
ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر کہہ، ہر دفعہ پڑھنے پر تیرے لئے جنت
میں ایک درخت لگا دیا جائے گا۔

قائدہ: بعض دعائیں اور وظائف ایسے ہوتے ہیں جو بہت مختصر الفاظ لئے ہوتے ہیں لیکن انکی تاثیر اور اسکے فوائد بہت ہوتے ہیں یہ وظیفہ بھی ان میں سے ایک ہے۔ انسان چلتے پھرتے ان الفاظ کو پڑھنے کی عادت بنا ڈالے تو یہ اسکے لیے ایک بڑی سعادت کی بات ہے۔

(۳۹) ... یا اہا ہریرۃ اولئک اللہ اول خلق اللہ تسعہ ہم

النار یوم القیامۃ (الاحسان ترتیب صحیح ابن حبان ج: ۱، ص: ۳۱۳)

ترجمہ: اے ابو ہریرہ اللہ کی مخلوق میں تین قسم کے لوگ ہونگے جن سے

قیامت کے دن سب سے پہلے جہنم بھڑکائی جائے گی۔

قائدہ: یہ تین وہ ہونگے جنہوں نے اس دنیا میں گو بہت اچھے کام کئے ہونگے مگر

انکی نیت دکھاوے کی تھی (۱) قاری قرآن، (۲) صاحب مال، (۳) مجاہد۔ قرأت قرآن

سے دولت اور شہرت مقصود تھی، نہ کہ رضائے الہی۔ خیرات و صدقات کی غرض تھی اور داتا کہلانا

تھا اور لڑائی کے میدان میں اپنی بہادری کی جوہر دکھانا مقصود تھا نہ کہ خدا کے لیے جنگ و جہاد

کرنا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ بڑی سے بڑی نیکی بھی اسی وقت قبولیت کا شرف پاتی ہے

جب وہ رضائے الہی پانے کیلئے ہو ورنہ یہی اعمال عداوت کا باعث ہونگے۔

یہ ارشادات تصوف کی ایک کتاب سے لیے گئے ہیں۔ محدثین کے ہاں ان میں کئی

روایات میں کلام ہو سکے گا لیکن یہ بھی حقیقت ہے کہ یہ روایات ثبوت احکام میں نہیں فضائل

اعمال میں ہیں جہاں کمزور روایات میں لے لی جاتی ہیں۔ ان کے آخر میں احتیاطاً او کما

قال النبی ﷺ میں کہہ دیا جائے تو بے جا نہ ہوگا۔

ایک مرتبہ آنحضرت ﷺ نے حضرت ابو ہریرہ سے فرمایا:

(۵۰) ... انکم بت بہ رملأ قال قلت لا یا رسول اللہ ﷺ قال

صل فان فی الصلاۃ شفاء (مسند احمد ج: ۳، ص: ۳۶۹)

ترجمہ: کیا تیرے آنسو کی تکلیف سے ہیں؟ حضرت ابو ہریرہ نے کہا

نہیں یا رسول اللہ ﷺ! آپ نے فرمایا نماز پڑھا کر پس نماز میں

(اللہ نے) شفا رکھی ہے۔

قائدہ: نماز جس طرح روحانی بیماریوں کو دور کرتی ہے جسمانی امراض کے دور

ہونے کا باعث بھی بن سکتی ہے بشرطیکہ پوری توجہ اور اعتقاد کے ساتھ نماز ادا کی جائے۔

ایک گزارش: جو حضرات اس درس کو پڑھیں یا اپنے پاس رکھیں ان سے گزارش ہے کہ وہ ان میں سے کوئی چالیس روایات بھی کبھی کبھی پڑھ لیا کریں جو آنحضرت ﷺ نے حضرت ابو ہریرہؓ کا نام لے کر ان کو بیان فرمائی ہیں۔ اور نہ صرف یہ کہ انکو پڑھیں اور سنائیں بلکہ اسے عمل میں لانے کی بھی کوشش کریں۔

(۲)... درس امام ربانی حضرت الشیخ سید عبدالقادر جیلانی (۵۶۱ھ)
ان واعظوں کے نام جو لنگر خانوں میں خدا کے بندوں کو
خدا سے دور رکھے ہوئے ہیں۔

اے آخرت کے حوالہ سے دنیا داروں سے انکی دنیا چھیننے والو!!! اے حق تعالیٰ سے ناواقفو!!! تم ان عوام کی نسبت توبہ کرنے کے زیادہ مستحق ہو، تمہیں اپنے گناہوں کا اعتراف ان سے پہلے کرنا چاہیے کہ تمہارے پاس نہ خیر ہے، نہ نفع، نہ نجات، نہ نور اور نہ ہی دین۔ رہی تمہاری دنیا سو وہ باقی رہنے والی نہیں ہے۔

تم جو کچھ (ان سے) لے رہے ہو اپنی طبیعت اور خواہش نفس سے لیتے ہو اور اسی کیلئے تم دنیا کھاتے ہو نہ کہ آخرت کیلئے، میری توجہ تم پر ہے اور میرا یہ وعظ تمہارے ہی لئے ہے، (الحال ربانی ص: ۶۳۰ ترجمہ از مؤلف)

اے بندگان خدا! دائمی حیات کی طرف آؤ، اس چشمے کی طرف دوڑو جو کبھی خشک نہ ہوگا، ایسے دروازہ پر آؤ کلو جو کبھی بند نہ ہوگا، ایسے سایہ کی طرف آؤ جو کبھی نہ ڈھلے گا، ایسے پھل کی طرف آؤ جو کبھی نہ مڑے کہ اس کی حقیقت بجز خدا کے کسی کو معلوم نہیں۔

اے شہوات اور لذات کے پلے ہوئے اور اے ہوس کے پروردہ...! خیر اسی میں ہے جسے تو پیچھے چھوڑ چکا۔ ہماری صدق ارادت کی آگ میں جل جا، یہ پردے اور دروازے خود جل جائیں گے پھر تیرے اور ہمارے درمیان کوئی پردہ نہ رہے گا، تو اسے (خدا کو) اس طرح دیکھ پائے گا جیسے کہ تو ہمیں دیکھ رہا ہے (یہ احسان کی آخری منزل ہے) اس وقت تیرا اسکے فیصلوں پر آنا ہو سکے گا۔ (اسکے مقوم پر راضی رہنا اس پر اس سفر کی انتہا ہے)

اے مدعی ولایت! دعویٰ مت کر یہ ایسا عمل ہے جو پھیل کر رہے گا، آواز دینے والا تیرے سر پر سے آواز دے گا۔ ولایت افعال میں ہے اقوال میں نہیں، یہ ایک اندرونی تعبیر ہے جسکی آبادی لوگوں میں طے طے رہنے سے ہی ہوگی۔ دل کی چابیاں ایمان میں ہیں اور انکی حقیقت کی تمہیں کوئی خبر نہیں۔ نفس مطمئنہ رکھنے والے کسی مفرد (یگانہ روزگار) کے دامن سے چٹ جا اور اس سے تو دنیا چاہنے والا نہ ہو، ایک لقمہ بھی اس سے طلب نہ کرنا کہ وہ تجھے اسکے سے کپڑے پہننے کا موقع دے اور تو اسکے سامنے کھڑا ہو سکے اور جب تو اس حالت پر قائم رہے گا تو کیا عجب ہے کہ وہ مرد خدا تجھے قریب بلا لے اور اپنے کلمات کی گدڑی تجھ کو پہنا دے اور تجھے اپنے بعض احوال پر آگاہی بخشے اور تیرا دل ٹھہر جائے یہاں تک کہ جب تو واردات الہیہ کو اپنے دل کی طرف آتے دیکھے تو اپنی آنکھیں بند کر لے اور اپنا سر جھکا دے اور اسکے راز کو کسی پر انشاء نہ کرے۔

اہل اللہ کے قلوب پر واردات حق انکے حالات اور مقامات کے موافق آیا کرتے ہیں۔ باطن میں جو تبدیلی اٹھتی ہے وہ ظاہر پر بھی اترتی ہے، اب وہ مرید جو ان اسرار پر مطلع ہو ضرورت ہے کہ اندھا، بہرہ اور مست بنارہے۔ (ایضاً ص: ۴۰۰)

حضرت اشع جب اس مقام پر پہنچے تو بس یہی کہہ پائے، انکے گونگا بننے کا مطلب یہ نہیں وہ کلام نہ کریں نہ یہ کہ ۱۱ دنیا چھوڑ دیں، حضرت خود وضاحت فرماتے ہیں:-
 شریعت کی حدود اپنے اوپر لازم کر، نفس اور خواہش اور شیطان اور برے ہم نشینوں کی مخالفت کا پابند ہو، ایمان والا ہمیشہ انکے ساتھ جہاد میں رہتا ہے، نہ انکے سر سے خود ہٹتا ہے، نہ انکی نکواریام میں جاتی ہے، نہ انکے گھوڑے کی پیٹھ انکی زین سے خالی ہوتی ہے، انکا سونا اہل اللہ کی طرح غلبہ کی حالت میں ہوتا ہے، فاقہ انکی خوراک ہے، انکا کلام بعورت ہوتا ہے، گونگا رہنا انکی عادت ہے، انکے سوا کچھ نہیں کہ تقدیر خداوندی انکو بلواتی ہے اللہ کا فضل ہی انکو بلواتا ہے اور انکے لبوں کو حرکت دیتا ہے۔ (ایضاً ص: ۱۴)

(۳)... درس امام ربانی مجدد الف ثانی حضرت شیخ احمد سرہندی نقشبندیؒ

ان علماء بدعت کے نام جو لنگروں کے درمیان خدا کے بندوں کو خدا سے دور رکھے ہوئے ہیں۔ آپ فرماتے ہیں:-

نعمت اسلام کی اولین مدد یہ ہے کہ مسائل شرعیہ کی حفاظت کی جائے اور کتاب و سنت اور اجماع کے عقائد کلامی کو ظاہر کیا جائے تاکہ کوئی بدعتی اور گمراہ درمیان میں پڑ کر راستہ نہ روک دے اور کام کو خرابی اور فساد میں نہ ڈال دے۔ اس قسم کی امداد علماء حق کے ساتھ مخصوص ہے جنکا رجحان آخرت کی طرف ہے۔ دنیا پرست علماء جنکا مقصود یہ کمزور دنیا ہے انکی محبت زہر قاتل ہے اور انکی بدی کا فساد دوسروں کو بھی لپیٹ میں لیے ہوئے ہے۔

عالم کہ کارانی و تن پروری کند
او خوشمن گم است کرا رہبری کند
زمانہ ماضی میں جو بلاء اور آفت بھی اسلام کے سر پر ٹوٹی وہ انہی علماء
سوء کی شومی کی بدولت تھی۔ (مکتوبات دفتر اول مکتوب: ۴۷، ص: ۴۴)

آپ کے نزدیک اس سیر و سلوک سے مقصود کیا ہے اسے آپ کے لپے الفاظ میں پڑھیں:
اس سیر و سلوک سے مقصود مقام اخلاص کا حاصل کرنا ہے جو بیرونی اور اندرونی خداؤں کے فنا ہونے سے وابستہ ہے اور یہ اخلاص شریعت کے اجزاء میں سے ایک جزو ہے کیونکہ شریعت حقہ کے تین جزو ہیں: (۱) علم، (۲) عمل، (۳) اخلاص۔ طریقت اور حقیقت دونوں اس جزو اخلاص کو کمال تک پہنچانے میں شریعت کی خادم ہیں۔ اصل بات یہی ہے لیکن ہر شخص کا فہم و ادراک یہاں تک نہیں پہنچ سکتا۔ اکثر مخلوق خواب و خیال میں آرام کر رہی ہے اور اخروٹ اور ناریل پر کفایت کر

چکی ہے شریعت کے کمالات کو کیا جانے۔ طریقت و حقیقت کی ماہیت کو کیا پائے؟ اکثر لوگ شریعت کو پوست اور حقیقت کو مغز خیال کرتے ہیں، یہ نہیں جانتے کہ اصل معاملہ کیا ہے صوفیوں کی سر و مستی میں لکلی ہوئی باتوں سے دھوکے میں آ چکے ہیں۔ (دفتر اول مکتوب: ۴۰، ص: ۱۳۳)

علوم لدنیہ کی صحت و درستی کی علامت یہ ہے کہ وہ علوم شرعیہ کے ساتھ مطابقت و موافقت رکھتے ہوں، ان سے اگر ہال برابر بھی تجاوز رہے تو وہ سر کی وجہ سے ہو سکتا ہے اور حق وہی ہے جو علماء اہل السنۃ والجماعہ نے کہا ہے اسکے ماسوا یا زندقہ والحاد ہے اور یا سر وقت اور غلبہ حال ہے، اور یہ مطابقت پوری طرح مقام عبدیت میں میسر آتی ہے اسکے سوا کچھ نہ کچھ سر موجود رہتا ہے۔۔۔ جو ہم شرح ایس بے حد شود۔

ایک شخص نے حضرت خواجہ نقشبندؒ سے سوال کیا کہ سلوک سے کیا مقصود ہے؟ آپ نے جواب دیا کہ:-

اجمالی معرفت تفصیل کے درجے کو پہنچ جائے اور استدلالی معرفت کشف کے درجے کو پہنچ جائے۔ آپ نے یہ نہ فرمایا کہ معارف شرعیہ سے زائد کچھ حاصل کر لے اگرچہ راہ سلوک میں علوم شرعیہ سے زائد کچھ امور سامنے آتے ہیں لیکن اگر کسی کو نہایت کام تک پہنچا دیں تو وہ تمام زائد امور نکھرے ہوئے ذرات کی طرح ختم ہو جاتے ہیں اور وہی معارف شرعیہ تفصیل کے رنگ میں علم و دانش میں باقی اور محفوظ رہتے ہیں اور استدلال کے تنگ مقام سے نکل کر کشف کی فراخ اور کشادہ فضاء میں آ جاتے ہیں۔

یعنی جس طرح حضور نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام ان علوم شرعیہ کو وحی سے حاصل کرتے تھے یہ (سیر و سلوک میں چلنے والے) بزرگوار انہی علوم کو الہام کے طریقہ سے حق تعالیٰ سے اخذ کرتے ہیں۔ علماء نے یہ علوم بطریق اجمال شرائع انبیاء سے اخذ کئے ہیں، وہی علوم ان کو بھی اسی طور پر حاصل ہوتے ہیں لیکن اصل اور تابع ہونے کی حیثیت درمیان میں موجود رہتی ہے۔ اس قسم کے کمال کیلئے کامل اولیاء کرام میں سے بعض کو بڑی صدیوں اور ازمنہ دراز کے بعد منتخب کرتے ہیں۔ (دفتر اول مکتوب: ۴۰، ص: ۱۰۹)

(۴) ...خواجه خواجگان حضرت شاہ معین الدین اجمیریؒ (۶۲۷ھ)

سلطان الاولیاء حضرت خواجہ معین الدین اجمیریؒ فرماتے ہیں:-

جب بندہ سراپا تقویٰ اور سراسر شریعت کا پابند ہو جاتا ہے تب مقام طریقت پر آتا ہے، اسکے بعد معرفت حاصل ہوتی ہے۔

(دلیل العارفین مرتبہ حضرت خواجہ قطب الدین بختیار کاظمیؒ)

دیکھئے تصوف کیا سالک کو شریعت سے کسی اور راہ پر لے جاتا ہے یا خود اسکی اپنی اساس بھی شریعت پر ہی ہے۔ حضرت خواجہ کاظمیؒ آپ کے شانہ پر ہاتھ رکھ کر آپ کو توجہ دلاتے ہیں آپ آکھ کھولتے ہی فرماتے ہیں:

شرع محمدی سے مفر نہیں۔ (اسرار السالکین منقول از خواجہ خواجگان ص: ۱۳۲)

بارگاہ خداوندی میں نماز سے قرب حاصل ہوتا ہے جو با وضو سوتا ہے اسکی روح عرش تک پہنچتی ہے، عرفان میں ایک حالت یہ بھی ہوتی ہے کہ ایک ہی قدم میں عرش تک کا قاصد ملے ہو جائے اور دوسرے قدم میں انسان پھر اپنی جگہ واپس آجائے۔

حضرت خواجہ اجمیریؒ کے ہاں مقامات تصوف:-

(۱) ...عارفوں کا ایک مقام ایسا ہے کہ جب وہ اس پر پہنچتے ہیں تو تمام

دنیا اور جو کچھ اس میں ہے اسے وہ اپنی دو انگلیوں کے درمیان دیکھتے ہیں۔

(۲) ... چار چیزیں جو ہر نفس میں (۱) درویشی میں اظہار غنی، (۲)

بھوک میں اظہار سیری، (۳) غم میں اظہار سکون، (۴) دشمن سے

بھی دوستی۔

(۳) ... متوکل وہ شخص ہے کہ خلقت سے رنج و کلفت اٹھائے اور اسکی

کسی سے شکایت کرے نہ حکایت۔

(۴) ...؟

(۵) ... آپ رواں کی آواز سنو کہ کیسے زور و شور سے آتا ہے مگر جب

سمندر میں گرتا ہے تو کیسے خاموش ہو جاتا ہے۔

(۶) ... نیکوں کی محبت نیک کام سے بہتر ہے اور بدوں کی محبت برے کام سے بدتر ہے۔

(۷) ... تم کو گناہوں سے اتنا ضرر نہیں پہنچتا جتنا کسی مسلمان کی بے حرمتی سے پہنچ سکتا ہے۔

(۸) ... جہاں کی کل چیزوں سے یہ بہتر ہے کہ درویش درویشوں کے ساتھ بیٹھیں اور سب سے بری چیز یہ ہے کہ درویش مالدار لوگوں کے ساتھ بیٹھیں۔

(۹) ... جب خدا تعالیٰ کسی کو اپنے انوار سے زندہ کرتا ہے تو اسے اللہ کا ولی کہتے ہیں، اللہ کا دوست وہ ہے۔

(۱۰) ... سب وقتوں میں عمدہ وقت وہ ہے جو دوسلوں اور خطرات سے پاک ہو۔

(۱۱) ... عاروں میں صادق وہ ہے جسکی ملکیت میں کوئی چیز نہ ہو نہ وہ خود کسی کی ملکیت ہو۔

(۱۲) ... آدمی فقیری کا مستحق اس وقت ہوتا ہے کہ عالم فانی میں اسکا کچھ باقی نہ ہو۔

یہ حضرت خواجہ صاحبؒ کے بارہ ارشادات آپ کے سامنے ہیں، ان میں سے کوئی چیز ہے جو شریعت سے متصادم ہوتی ہے؟ کوئی نہیں۔ اگر کہیں کہ یہ جو کہا گیا کہ درویش کسی چیز کا مالک نہ ہو یہ قول بھی صحابی رسول حضرت ابوذر غفاریؓ سے ملتا ہے۔ اہل ولایت مجتہد فیہ مسائل میں اگر کسی انتہائی مشکل گھائی پر بھی آجائیں تو اسے انکا تقویٰ سمجھیں۔ تقویٰ اگر کبھی تقویٰ سے مختلف ہو جائے تو اسے تعارض نہیں کہتے۔ تصوف کے تعارف میں اب تک جو باتیں کہی گئی ہیں ان میں یہ بات کہیں نہ ملے گی کہ درویشی کی راہیں اور سیر و سلوک کے اعمال شریعت سے جدا کسی دوسری لائن پر ملتے ہیں۔

(۵)... شیخ الشیوخ حضرت شہاب الدین سہروردیؒ (۶۳۲ھ)

تصوف کی بابت صوفیاء کرام کے ہزاروں اقوال موجود ہیں ہم یہاں ایک ضابطہ بیان کئے دیتے ہیں جو تصوف کے معنی پر حاوی و محیط ہے خواہ الفاظ مختلف ہوں لیکن معنی میں یکسانیت اور قربت ہوگی۔

صوفی ۱۱ ہے جو اپنے اوقات کو ہمیشہ کدورت سے پاک رکھے، اسلئے کہ وہ اپنے قلب اور نفس کو گندگی سے ہمیشہ صاف کرتا رہتا ہے اور اس تصفیہ کو مدد اس امر سے پہنچتی ہے کہ ۱۱ ہمیشہ اپنے مولیٰ کا محتاج رہتا ہے، اس ہمیشہ کے فقر و احتیاج کے باعث وہ کدورتوں سے پاک رہتا ہے اور جب کبھی اس کا نفس جنبش میں آتا ہے اور اپنی صفات میں سے کسی صفت پر ظاہر ہوتا ہے تو صوفی اپنی بصیرت نافذہ سے ادراک کر لیتا ہے اور اپنے پروردگار کی طرف رجوع کرتا ہے پس اس طرح اسکے اس تصفیہ دوائی کی بدولت اسکو جمعیت حاصل رہتی ہے۔ اگر اسکو اپنے نفس کی اس جنبش پر قابو نہ ہو تو اس سے اسکی جمعیت میں تفرقہ پڑ جائے گا اور صفا میں کدورت پیدا ہو جائے گی، سو اس طرح وہ اپنے رب کے ساتھ اپنے قلب پر اور اپنے قلب کے ساتھ اپنے نفس پر (مکمل) قائم رہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: کونوا قوامین للہ شہداء بالقسط (تم اللہ کیلئے قائم اور سیدھے گواہ عدل کے ساتھ رہو) یہی قوامیت نفس پر اللہ کیلئے بالتحقیق تصوف ہے۔ بعض ارباب تصوف کا ارشاد ہے کہ تصوف سرپا اضطراب ہے اور وقوع سکون میں تصوف نہیں ہے اور راز اس میں یہ ہے کہ روح بارگاہ الہی کی طرف پہنچی گئی ہے مقصد اسکا یہ ہے کہ صوفی کی روح مقامات قرب کی طرف انجذاب کی گھات میں ہر وقت لگی رہے (یہی دوام اضطراب و سرپا اضطراب ہے) حالانکہ نفس اپنی حالت وضعیہ میں (جس طرح کہ ۱۱ بتایا گیا اور وضع کیا گیا) اپنے عالم نفوس کی طرف تشریف ہونے والا ہے (جہاں سکون ہی سکون ہے) لیکن اسکے ساتھ ہی ساتھ انقلاب بھی لگا ہے۔ رسوب (تپھٹ... نیچے کی شراب) کو ہمیشہ الٹا پلٹا بھی جاتا ہے۔ پس صوفی کیلئے حرکت دوام ضروری ہے لیکن اس طرح کہ اسکے ساتھ ساتھ اعتقاد (فقر و

محتاجی) اور دوائی صفات بھی موجود ہوں اور اسکے ساتھ اسابت نفس کے مواقع پر بھی اسکی نظر ہو (جانتا ہو کہ نفس کب اور کہاں صواب اندیشی سے کام لے رہا ہے ایسے مواقع پر فرار نافع نہیں ہوگا بلکہ قرار کی ضرورت ہوگی بشرطیکہ صوفی ان مواقع کی چھان بین کرتا رہے)

اب جو کوئی ہماری ان باتوں سے آگاہ ہو گیا وہ تصوف کے معنی میں ان تمام متفرقات کو پائے گا جو اشارات میں بیان کئے گئے یعنی تصوف کی تعریف میں جو متفرق اشارات کئے گئے ہیں سب یہاں یکجا کر دئے گئے ہیں۔ (عوارف العارف ص: ۱۹۹ ترجمہ)

حضرت شیخ الشیوخ اس سے پہلے حضرت بہل بن عبد اللہ مسری کا یہ قول بھی درج کر آئے ہیں:-

صوفی ہے جو کدورت سے صاف، فکر سے خالی اور اللہ کیلئے انسانوں سے منقطع رہے اور اس کی نظر میں سونا اور مٹی برابر ہو۔ بعض ارباب تصوف سے جب اسکے بارے میں دریافت کیا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ مخلوق کی موافقت سے دل کو صاف کرنا، اخلاق طبعی سے الگ ہونا، صفات بشری سے سرد ہو جانا (حمود پیدا کرنا)، نفسیاتی خواہشات سے الگ تھلک ہو جانا، صفات روحانیہ کی منزل بننا، علوم حقیقیہ سے تعلق پیدا کرنا اور شریعت میں حضرت رسول خدا ﷺ کی کامل اتباع کرنے کا نام تصوف ہے۔ (ایضاً ص: ۱۹۸)

حضرت ابو حفصؒ فرماتے ہیں:

تصوف کلیہ آداب ہیں کہ ہر وقت کا ایک ادب ہے اور ہر حال کیلئے ایک ادب ہے اور جس شخص نے آداب اوقات کو اپنے ذمہ لے لیا تو وہ مردوں کے مرتبہ کو پہنچ گیا اور جس نے ان آداب کو ضائع کر دیا تو وہ اس راہ سے بعید ہے کہ قرب کا گمان رکھے اور وہ قبول کے درجہ سے مردود ہے (اسکو قبول کی امید نہیں رکھنا چاہیے)۔ آپ یہ بھی فرماتے ہیں کہ ظاہری حسن ادب باطنی حسن ادب کا عنوان ہے جیسا کہ رسول خدا ﷺ نے ارشاد فرمایا لو خشع قلبہ لخشعت جوارحہ یعنی اگر انسان کا دل خاشع ہے تو اسکے جوارح و اعضاء بھی خاشع کرنے والے ہو گئے۔ (ایضاً ص: ۱۹۵)

ان عبارات کو غور سے پڑھئے کیا ان میں کوئی ایسی بات ہے جو کتاب و سنت سے ٹکرائے۔ یہ حضرات تو سنت کے ایسے امین ہوتے ہیں کہ اس لائن میں ذرا سی کوتاہی بھی انکے لیے ناقابل برداشت ہوتی ہے۔ حضرت سہروردیؒ نے حضرت بایزید بسطامیؒ کے

بارے میں ایک حکایت اس طرح نقل کی ہے کہ:-

انہوں نے ایک دن اپنے اصحاب سے فرمایا کہ چلو آج چل کر اس شخص کو دیکھیں جس نے خود کو ولی مشہور کر رکھا ہے اور یہ شخص اپنے گرد و نواح میں زاہد و عابد مشہور تھا، چنانچہ ہم لوگ اس کی طرف چلے جب وہاں پہنچے تو وہ مشہور ولی اپنے گھر سے مسجد کی طرف جانے کیلئے نکلا اور اس نے قبلہ کی طرف تھوکا یہ دیکھ کر حضرت بایزیدؒ نے کہا کہ اٹے پاؤں پھر چلو ہم سب کے سب واپس آ گئے یہاں تک کہ اس سے سلام علیک تک نہ کی، حضرت بایزیدؒ نے ہم سے کہا کہ یہ شخص رسول اللہ ﷺ کی سنت کا بھی معتد امین نہیں ہے تو پھر یہ مقامات اولیاء و صدیقین کے دعوؤں کا امین کس طرح ہو سکتا ہے۔ (ایضاً ص: ۱۹۳)

یہ چار حضرات پہلے دور کے ائمہ تصوف تھے، دیکھئے انکی ایک ایک بات کس طرح شریعت کے سانچے میں ڈھلی ہے۔ دوسرا آخر کے ان چار بزرگوں کا نظریہ تصوف پہلے آپ کے سامنے آچکا ہے۔

(۱)... شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی قدس سرہ... شیخ الحدیث دارالعلوم دیوبند،

(۲)... مجاہد الاسلام حضرت مولانا عبید اللہ سندھی رحمہ اللہ... شاگرد خاص حضرت شیخ الہند،

(۳)... مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا مفتی محمد شفیع دیوبندی... خلیفہ خاص حضرت تھانوی،

(۴)... مؤرخ اسلام ادیب علام مولانا سید سلیمان ندوی قدس سرہ... صدر ندوۃ العلماء لکھنؤ۔

اس سے یہ بات کھل جاتی ہے کہ تصوف جن چودہ سو سال سے گزرا ہے اس میں کچھ صف اول کے اکابر نے کہا تھا اس صدی کے ائمہ تصوف نے بھی وہی کچھ کہا ہے جس طرح حدیث و فقہ آج بھی وہی ہے جو پہلے دور میں تھی تصوف آج بھی وہی ہے جو پہلے دور کے اکابر اولیاء کرام کا تھا۔

یہ چودھویں صدی کے ائمہ تصوف اسی اسلامی تصوف کے وارث ہیں جو دوسری صدی کے آثار احسان میں چلا آ رہا ہے انہوں نے نظر و فکر کی روشنی پائی ہے پہلوں کے علم و عمل کی فیضان تھی۔

مبتدی ہو کوئی یا کہ ہو منجھی کہتے ہیں دوستو ماعرفا سبھی
اس حقیقت سے واقف ہیں اہل نظر مقتدا وہ نہیں جو نہیں مقتدی
اسباق اہل ولایت آپ پہلے دیکھ چکے ہیں کہ سیر و سلوک میں چلنے والا ان بزرگوں
سے تعلق قائم کرے پہلے ائمہ تصوف سے ایک سلسلہ وار تعلق رکھتے ہیں۔

اعمال سلوک و احسان کے موضوع پر ایک علمی اور تحقیقی پیشکش

عمدة البیان فی مباحث الاحسان

المسمى ب.....

اعمال الاحسان

تالیف لطیف

جسٹس (ر) ڈاکٹر علامہ خالد محمود

ڈائریکٹر اسلامک اکیڈمی مانچسٹر

ناشر : دار المعارف

اردو بازار، لاہور، پاکستان

URDU BAZAR, LAHORE, PAKISTAN

دارالمعارف، دیوبند، روڈ، سنت نگر، لاہور

اعمال الاحسان

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى أما بعد!

مقام احسان میں آنے کے لیے بزرگوں کے کچھ تجربات ہیں انکی روشنی میں اس منزل تک پہنچنے کیلئے ان اعمال کا بجالانا ضروری ہے، سالک ان راہوں سے گزرتا ہوا بالآخر خدا کی بادشاہی میں جگہ پالیتا ہے۔

۱- اخلاص نیت

اسلام میں تمام اعمال کا مدار نیت پر ہے اور نیت فعل قلب ہے یہیں سے اعمال تصوف کی ابتداء ہوتی ہے۔ یہ راہ سلوک ہے جس پر دل کو ٹھہرانا اور جمانا ہوتا ہے، ضروری ہے کہ اس راہ کے مسافر ان تین منزلوں کو سامنے لے کر چلیں۔

(۱) تزکیہ قلب دلوں پر محنت کرنے کا نام ہے (۲) تمام روحانی بیماریاں دل میں پیدا ہوتی ہیں (۳) اعمال تصوف سے دل اصلاح پا کر برکتوں کا مورد بنتے ہیں۔ ان تین امور پر کچھ بحث پہلے ہو چکی ہے۔

۲- توبہ

راہ سلوک میں آنے والا توبہ سے اپنے عمل کا آغاز کرتا ہے اور یہ توبہ کسی اصلاح پائے اور اجازت پائے ہوئے بزرگ کے ہاتھ پر ہو تو اسے بیعت کہتے ہیں یہ بیعت توبہ ہے۔ پھر بیعت سلوک بھی اسی سے بنتی ہے۔ عورتوں کی توبہ کیلئے باپردہ حاضری اور اقرار کافی ہے بلکہ حاضری بھی ضروری نہیں۔ امام محی الدین النووی الشافعیؒ (۶۷۷ھ) اس کے بارے میں لکھتے ہیں:-

والتوبة أهم قواعد الاسلام وهي أول مقامات سالکی طریق

الآخوة (شرح صحیح مسلم ج: ۲، ص: ۳۳۶)

ترجمہ: اور توبہ اسلام کی بنیادوں میں سب سے زیادہ اہمیت رکھتی ہے اور یہ راہ سلوک کے مسافروں کا سب سے پہلا قدم ہے۔

اس سے پتہ چلتا ہے کہ ساتویں صدی کے محدثین میں بھی راہ سلوک خاصی متعارف تھی اور اس پر چلنا آخرت کی ایک فکر سمجھا جاتا تھا، یہ حضرات سلوک و عرفان کے کسی طور مخالف نہ تھے۔

توبہ کی پھر کچھ شرائط ہیں اور اسکے کچھ احکام ہیں انہیں ہم انشاء اللہ العزیز آگے چل کر بیان کریں گے۔

۳۔ کمال صحبت شیخ

شیخ طریقت کی خدمت میں گا ہے گا ہے کی حاضری یا مراسلت اس راہ میں چلنے والوں کی ضرورت ہے۔ شیخ کی بیعت راہ سلوک کے اولی الامر کی اطاعت کے طور پر ہے۔ امور مملکت کے اولی الامر علم و اجتہاد کے اولی الامر اور راہ سلوک کے اولی الامر کی پیروی اور اطاعت میں کہیں باہمی ٹکراؤ نہ ہوگا۔ شیخ کے بتائے ہوئے اوراد و وظائف میں ایک ترتیب ہوتی ہے جسے مشائخ طریقت ہی سمجھتے ہیں۔ درود و وظیفہ گو تھوڑا ہی ہو مگر ذوق و شوق سے ہو وہ ان لمبے اذکار سے زیادہ مفید ہے جو طبیعت پر بوجھ محسوس ہوں۔

۴۔ اذکار و اوراد

اسلام میں بدنی اور مالی عبادات کے ساتھ زبان کی عبادت کے بھی احکام ہیں یہ اذکار و اوراد ہیں۔ التحیات اللہ میں تمام زبانی عبادات اللہ کیلئے بجالانے کا اقرار ہے۔ اذکار کی مختلف قسمیں ہیں جیسے سری اور جہری، انفرادی اور اجتماعی، دو ضربی، سہ ضربی، چار ضربی ذکر، ذکر نفسی، ذکر قلبی وغیرہ۔ پھر ان اذکار کے اپنے اپنے درجات اور احکام ہیں، سلطان الذکر، نفی و اثبات، لطائف ستہ کو ذکر بنانا وغیرہ اسی راہ کی منزلیں ہیں۔

۵۔ مجاہدہ اور مخالفت نفس

نظر زبان اور قلب پر شریعت کے کڑے پہرے بٹھانا راہ سلوک کی ضروریات میں سے ہے۔ نفس آرام چاہے تو اسکے تقاضوں کو دہانا اور اس پر قابو پانا اس راہ کے لوازمات

ہیں۔ نماز باجماعت کی پابندی، تہجد و اشراق کی عادت تربیت نفس کے حالات میں سے ہیں۔

۶۔ نوافل سے قرب الہی پانا

سالمک اس راہ سے اللہ کے ہاں مقام محبوبیت پا جاتا ہے پھر ان میں ایسی سعید روحیں بھی نکلتی ہیں کہ اللہ تعالیٰ انہیں منہ مانگی مرادیں عطا فرماتے ہیں ۱۱ اللہ کے نام پر قسم بھی کھالیں تو اللہ تعالیٰ انکی آبرو قائم رکھتا ہے۔

۷۔ مراقبہ و محاسبہ نفس

اس میں اپنے اعمال کی نگرانی کرنا ہے، اس میں سالمک اپنے دن رات کے اعمال کا ایک باقاعدگی سے جائزہ لیتا ہے، اس میں اپنی اصلاح کے مراقبات بھی ہیں جو اس راہ کے سالکین کیلئے تجویز کئے گئے ہیں جیسے مراقبہ وحدانیت، مراقبہ صمدیت، مراقبہ عظمت، مراقبہ الوہیت وغیرہ انکی تفصیل آگے آئے گی۔

۸۔ الہی آیات میں فکر و تدبر کرنا

اللہ تعالیٰ کی نشانیوں میں غور و فکر کرنا اور عظمت باری کے حضور اپنے کو مٹائے رکھنا، قدرت الہی کے حیرت انگیز مناظر کو دیکھ کر اپنی عاجزی کے احساس کو بڑھائے رکھنا اور اسکے حضور اپنے آپ کو جھکائے رکھنا۔ سالمک اس عمل میں کائنات کے ہر تصرف کو بلا واسطہ اللہ کی قدرت سے وابستہ کرنے کی عادت ڈالتا ہے اور اس دوران جو نور وہ اپنے دل میں محسوس کرے اسکو بلا حجاب اللہ کی تربیت سمجھتا ہے، جہاں کسی کمال کو دیکھے اسے اللہ تعالیٰ کے جمال لایزال کا جلوہ جانتا ہے یہاں تک کہ اللہ کی محبت اسکے دل میں بجزک اٹھتی ہے۔ محبت کا بیج کہاں پھوٹا ہے اسے عقل و دانش کی خاک سے جو آیات الہی میں فکر کر کے عظمت الہی کے آگے دب چکی تھی تلاش کرے۔

آسمانی قبولیت کے دروازے کھلنے کی گھڑی

سالمک جب ان اعمال کو پالیتا ہے تو اللہ کی محبت شدید اسکے دل میں جوش مارتی ہے اور اسکے انتہائی جذبہ تعظیم کے ساتھ دل کر سالمک کے دل کی تہ سے سر نکالتی ہے۔ یہ اسی طرح ہے جیسے بویا ہوا بیج زمین کے اندر پھوٹتا ہے اور اپنا سر نکالتا ہے اور پھر وہ وقت بھی آتا ہے کہ وہ ایک مضبوط درخت کی شکل اختیار کر لے اور اسکے پھل دور دور سے نظر آنے لگیں۔

جب سالک کے دل کی تہ سے یہ محبت کا جوش تعظیم کے ساتھ مل کر فوارہ کی طرح اچھلتا ہے تو سالک کے اپنے قوی ہاتھ اس طرح گم ہونے لگتے ہیں جس طرح نمک پانی کے اندر گھلتا ہے یہ آسانی قبولیت کے دروازے کھلنے کی گھڑی آن لگی ہے۔

اعمال احسان کے لطیف اثرات

اللہ رب العزت کی شان کریمی سے ناممکن ہے کہ ان اعمال احسان پر اثر مرتب نہ ہو۔ ہم انہیں یہاں مقامات احسان سے تعبیر کرتے ہیں۔

۱- مقام مشاہدہ

والذین جاہدوا فلنا لنھدینھم سبلنا وان اللہ لمع المحسنین

(پ: ۲۱، العنکبوت: ۶۹)

ترجمہ: اور جو لوگ ہماری راہ میں مجاہدہ کرتے ہیں ہم ضرور انکے آگے اپنی راہیں کھول دیتے ہیں اور اللہ اس مقام احسان میں آنے والوں کو اپنی محبت میں لے لیتا ہے۔ (یہ ان راہوں کا کھل جانا اور سالک کا انہیں دیکھ پانا یہ مشاہدہ ہے)

۲- شرح صدر

المن شرح اللہ صدرہ للاسلام فھو علی نور من ربہ

(پ: ۲۳، الزمر: ۲۲)

ترجمہ: سو اللہ تعالیٰ نے جس کا سینہ اسلام کیلئے کھول دیا وہ اپنے پروردگار کی طرف سے ایک نور کی راہ پر آگیا۔

یہ شرح صدر بھی اللہ تعالیٰ کی ایک عطا ہے جسے سالک ہی محسوس کرتا ہے یہ مقام

بیان میں نہیں آ سکتا۔

۳- الٰہی ولایت

بندے کا خدا سے خالق و مخلوق کا تعلق تو شروع سے تھا جب بندہ نے ہوش سنبھالا تو

اے اللہ تعالیٰ سے عہد و معہد کا تعلق بھی ہو گیا اور بندہ عبادت کے آداب بجالایا لیکن اعمال

احسان سے بندہ خدا کی دوستی میں داخل ہو جاتا ہے اور یہ وہ مقام ہے جہاں آ کر بندہ خدا کی

محبت کو پالیتا ہے۔ جس طرح دنیا میں ظالم لوگ ایک دوسرے کے دوست ہیں اللہ تعالیٰ اعلان فرماتے ہیں کہ وہ متقین کا دوست ہے۔

وان الظالمین بعضهم اولیاء بعض واللہ ولی المتقین

(پ: ۲۵، الجاثیہ: ۱۹)

ترجمہ: اور بیشک ظالم لوگ ایک دوسرے کے دوست ہیں اور اللہ تعالیٰ پرہیزگاروں کا دوست ہے۔

وہو یتولی الصالحین (پ: ۹، الاعراف: ۱۹۶)

ترجمہ: اور وہ بیشک دوست رکھتا ہے صالحین کو۔

ذالک بأن اللہ مولیٰ الذین آمنوا وأن الکافرین لا مولیٰ لهم۔

(پ: ۲۶، سورہ محمد: ۱۱)

ترجمہ: یہ اسلئے کہ اللہ تعالیٰ ایمان والوں کا مولیٰ ہے۔ (دوست ہے)

اور یہ کہ کافروں کا کوئی دوست نہ ہوگا۔

خدا سے دوستی کا تعلق ہو یہ کوئی معمولی بات نہیں خدا کب کسی سالک کو اپنی دوستی میں جگہ دیتا ہے اس کی تفصیل آگے آئے گی، تاہم اس راہ میں سب سے بڑا مرتبہ غلت کا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اپنا غلیل ہونے کا اعزاز دیا، حضور اکرم ﷺ نے اپنا غلیل اللہ رب العزت کو مانا اور اللہ کے بعد آپ کی یہ نسبت حضرت ابوبکر صدیقؓ میں چمکی۔

۴۔ مبشرات

اللہ تعالیٰ نے نبوت کا دروازہ بند کرنے کے بعد نبوت کی ایک کڑی کھلی رکھی یہ مبشرات ہیں، یہ نبوت کی کوئی نوع نہیں، اس کا ایک چمیا لیسواں حصہ ہے، یہ ۱۱ سچے خواب ہیں جو مومن کو دکھائے جاتے ہیں اور یہ آسانی بشارتوں کی ایک راہ ہے، ان میں خدا کی حفاظت کا وعدہ نہیں خدائی حفاظت کا وعدہ کامل نبوت سے ہے جس میں نبوت کے تمام اجزاء موجود ہوں۔ سچا خواب تو صرف چمیا لیسواں حصہ ہے یہ نبوت تامہ نہیں نہ اسے علی الاطلاق نبوت کہہ سکتے ہیں۔

۵۔ محدثیت

آنحضرت ﷺ سے پہلے بھی کئی محدث ہوئے یہ وہ لوگ ہیں جو نبی تو نہیں ہوتے

لیکن خدا ان سے باتیں کرتا ہے۔ اس امت کے پہلے محدث حضرت عمر فاروقؓ ہوئے ہیں اور آپ کی متعدد موافقات ہیں جن میں آپ کی رائے کے مطابق آیات اتریں۔ محدث حضرات اونچے درجے کے صادق المظن ہوتے ہیں، روحانیت انہیں اتنا اونچا لے جاتی ہے کہ انکا گمان بھی حقیقت بنتا ہے تاہم عصمت کی ضمانت ان کو نہیں دی جاتی یہ مقام صرف نبوت کا ہے۔

۶۔ مکاشفات

ساکلین کے قلوب پر الہی عنایات کبھی اس طرح بھی ظاہر ہوتی ہیں کہ ان سے غیب کے پردے اٹھنے لگتے ہیں، مکافہ پردہ اٹھنے کو کہتے ہیں۔ یہ جہان جس میں ہم رہ رہے ہیں اس سے عالم برزخ بھی پردے میں ہے، عالم آخرت بھی پردے میں ہے اور دوسروں کے دل بھی پردوں میں ہیں اور زمین کے اندر کی کاروائیاں بھی پردے میں ہیں اور اللہ تعالیٰ ان سب کا جاننے والا ہے بندہ ان میں سے کسی بات کو جان لے یہ خرق عادت کے طور پر ہوتا ہے اور یہ فعل خداوندی سے ہوتا ہے اور اسکے کئی شعبے ہیں۔

☆ فراست

یہ کشف کا ایک شعبہ ہے اس میں بغیر توجہ کے صفائی قلب کی بدولت وجدانی طور پر چپے حقائق کا ادراک ہونے لگتا ہے صفائی قلب کے ساتھ مواظبت ذکر اور تقویٰ کا التزام ہو تو اسے یہ مقام فراست حاصل ہو جاتا ہے۔ اس امت میں یہ روحانی ارتقاء حضرت عثمان غنیؓ کو بشان اتم حاصل تھا۔

☆ کشف عالم آخرت

فرشتے عالم بالا سے تعلق رکھتے ہیں گو انکا آنا جانا اس جہاں میں بھی رہتا ہے۔ جنت اور دوزخ بھی عالم آخرت کے شعبے ہیں ساکلین نے بارہا فرشتوں کو یہاں عالم بیداری میں دیکھا اور ان سے باتیں بھی کیں، حضرت مرثمؓ اور حضرت خلیب بن عدیؓ نے تو اگلے جہاں کے پھل بھی یہاں چکھے۔ ہم اسکی کچھ تفصیل آگے کریں گے۔

☆ کشف صدور

یہ ایک اکتسابی عمل ہے، اس میں صفائی قلب کی بدولت دوسرے کے سینہ کی بات توجہ ڈالنے سے معلوم کر لی جاتی ہے، جس طرح ایکس رے (x-ray) سے اندر کی تصویر لی

جائے توجہ کی اس مشق سے دوسروں کے دلوں کی بات بھی کبھی منکشف ہو جاتی ہے تاہم اس میں قطعیت نہیں ہوتی۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پاس فرشتے انسانی شکل میں آئے اور آپ کو معلوم نہ ہوسکا کہ یہ فرشتے ہیں تو اسکی وجہ یہ تھی کہ آپ نے ان پر دریافت کی توجہ نہ ڈالی تھی انبیاء اس سے پرہیز کرتے رہے ہیں، یہ ایک اکتسابی عمل ہے۔ حضرت اسید بن حنیر کو ملائکہ کا کشف ہوا مگر یہ اطلاع نہ ہوئی کہ یہ ملائکہ ہیں سو بعض اوقات اہل کشف کو خود اپنے کشف کی حقیقت کا پتہ نہیں چلتا۔

☆ کشف قبور

آنحضرت ﷺ کا قبروں کے پاس سے گزرنا اور انکے اندر کے حالات کو پالینا احادیث میں عام ملتا ہے، اولیاء اللہ کے کشف قبور بھی اس جنس کی ایک نوع ہیں۔ انبیاء کے معجزات اور اولیاء کی کرامات فضل خداوندی سے وجود میں آتی ہیں۔ غیب کی اطلاع خود پالینا کسی نبی یا ولی کے اختیار میں نہیں دیا گیا یہ ایک انعام الہی اور ثمرہ عمل ہے جو کسی سالک کو اعمال احسان میں آنے کے بعد ہی ملتا ہے اور وہ اس کی بعض جزئیات پالیتا ہے۔

☆ کشف امور

پیش آئے امور کو ساتھ ساتھ دور سے دیکھ لینا یہ کشف امور ہے۔ آنحضرت ﷺ سے مدینہ منورہ میں رہتے ہوئے غزوہ موتہ میں شہید ہونے والے حضرت زید بن حارثہ، حضرت جعفر بن ابی طالب اور حضرت عبداللہ بن رواحہ کے پردے اٹھے اور آپ نے اسکی اپنے پاس موجود صحابہ کرام کو خبر دی اور آپ کی آنکھوں سے آنسو جاری تھے۔ اس امت کے محدث حضرت عمر فاروقؓ نے دور سے اپنے جرنیل ساریہ کو دیکھا اور اسے صحیح پوزیشن لینے کی ہدایت فرمائی۔ جنگ میں اختیار کئے جانے والے نقشے کس طرح آپ کو پہلے دکھائے جاتے یہ اسکی تفصیل کا موقع نہیں ہاں یہ ضرور ہے کہ ایسا جو بھی فضل خداوندی سے ہوتا ہے، آپ اسکے لیے کوئی توجہ نہ باندھتے تھے۔ اور نماز میں تو آپ کی توجہ ہمہ تن خدا پر بندھی ہوتی تھی۔

۷۔ کرامات

کرامت ایک ایسی عزت ہے جو اللہ تعالیٰ اپنی راہ کے سالکین کو انکے کسی عمل پر خوش ہو کر عطا فرماتے ہیں۔ معجزہ نبی کو بطور ایک اعزاز کے نہیں بطور ایک نشان کے دیا جاتا

ہے اور اسکی ایک سرکاری حیثیت ہوتی ہے۔ نبی اپنی بات کو توحید سے کہتا ہے، اس میں ایک دعویٰ ہوتا ہے، معجزات سے اس دعویٰ کی تصدیق مطلوب ہوتی ہے اور اس میں دوسروں کے عاجز ہونے کا اظہار کیا جاتا ہے۔ نبی نبوت کا مدعی ہوتا ہے مگر ولی ولایت کا مدعی نہیں ہوتا۔ سوائے ہاتھ پر جو خرق امور ہو وہ ایک الہی کرامت ہے اس میں اسکا کوئی دعویٰ لپٹا نہیں ہوتا۔

نوٹ: کرامت اور استدراج میں فرق کرنا ضروری ہے۔ استدراج ایک اکتسابی عمل ہے جو مشق سے حاصل ہو جاتا ہے۔ استدراج میں توجہ ڈالی جاتی ہے، یہ درجہ بدرجہ آگے بڑھتا ہے اور یہ ایک امر باطل ہے۔ اسی طرح معجزہ اور جادو میں بھی فرق ہے۔ معجزہ میں نبی کی توجہ کا کوئی دخل نہیں ہوتا نہ وہ کوئی توجہ باندھتا ہے اور نہ یہ بات درجہ بدرجہ آتی ہے بخلاف جادو کے کہ اس میں جادوگر کی توجہ اور مشق کو سب دخل ہوتا ہے، معجزہ میں حقیقت بدلتی ہے جادو میں حقیقت نہیں بدلتی اس میں انسانوں کی قوت متخیلہ اور انکے حالات سے کھیلا جاتا ہے۔

۸- تصرفات

اللہ تعالیٰ نے انسانوں اور جنات کو کائنات میں کسی درجے میں تصرف کرنے کا موقع دیا ہے، جب کوئی شخص یہاں کوئی اچھا یا برا تصرف کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اسکے مطابق اس عمل کو تخلیق بخش دیتے ہیں۔ وہ عمل اچھا ہو یا برا یہ اسی کا اکتساب ہے جو عمل کر رہا ہے البتہ یہ اسکی تخلیق نہیں خدا کی طرف سے وقوع میں آتی ہے اور وہی ہر چیز کا خالق ہے۔

ذالکم اللہ ربکم خالق کل شیء لا الہ الا هو

(پ: ۲۳، المؤمن: ۶۲)

قرآن کریم نے جادوگروں کے تصرف کا اس آیت میں پتہ دیا ہے:-

لیتعلمون منها ما یفرقون بہ بین المرء وزوجه وما ہم بضارین بہ من أحد الا باذن اللہ. (پ: ۱، البقرة: ۱۰۲)

ترجمہ: سو وہ سیکھتے ہیں ان دونوں سے جس سے تفرقہ ڈالتے ہیں مرد میں اور اسکی بیوی میں اور نہیں وہ کسی کو ضرر دینے والے مگر یہ کہ یہ سب اذن الہی سے ہوتا ہے۔

یہاں صریح طور پر اسکی خبر دی گئی ہے کہ جادوگر اس درجے میں تصرف کر سکتے ہیں کہ مرد و عورت میں تفرقہ ڈال دیں۔

اسی طرح اللہ تعالیٰ جب اپنے بندوں کو عزت دیتے ہیں کہ مثل تعط (مانگ تجھے دیا جائے گا)، حفاظت کردہ قبول کی جائے گی تو بندے کبھی خدا کے نام پر قسم بھی کھا سکتے ہیں اور وہ جانتے ہیں خدا انکی عزت رکھے گا اور انکی اس عاجزانہ پکار کو سنے گا۔ یہ دوسروں کی نظر میں تو بندے کا تصرف ہے لیکن حقیقت میں یہ عمل تخلیق خداوندی سے ہی وجود پاتا ہے۔ قرآن کریم میں ہے:-

قال الذی عنده علم من الکتاب انا آتیک به قبل ان یولد
الیک طرفک فلما راہ مسطرا عنده قال هذا من فضل ربی
لیسلونی االھکرام اکفر (پ: ۱۹، اتمل: ۴۰)
ترجمہ: کہا اس شخص نے جسے علم کتاب حاصل تھا میں اسے آپ کے پاس لے آتا ہوں خوشتر اسکے کہ آپ کی آنکھ جھپکے، سو آپ نے اسی وقت اسے (اس تخت کو) اپنے پاس ٹھہرے پایا اور اس نے کہا یہ میرے رب کے فضل سے ہوا وہ مجھے آزماتا ہے کہ میں اسکا شکر بجالاتا ہوں یا اسکے انکار کے درپے ہوتا ہوں۔

اس سے پتہ چلا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو اور جنات کو بھی اس دنیا میں کسی حد تک تصرف کی قوت دی ہے مگر وہ کسی عمل کو وجود میں نہیں لاسکتے۔ ہمارے ہر عمل کا خالق ایک اللہ ہے۔ واللہ خلقکم وما تعملون (پ: ۲۳، الصافات: ۴۶)

یہ آٹھ اعمال احسان ہیں اور انکے آٹھ ثمرات ہیں، یہ انکا ایک اجمالی نقشہ ہے۔ اب ہم انشاء اللہ تعالیٰ ان سولہ عنوانوں پر ترتیب وار گفتگو کریں گے ان مختلف منازل میں سالک کی روح مختلف حالات سے گذرتی ہے۔ اسکے بعد ہم انشاء اللہ روح کے چند دلائل و نشانی بھی آپ کے سامنے رکھیں گے اس سے اعمال احسان کے روحانی ثمرات کو سمجھنا بہت آسان ہو جائے گا۔

واللہ هو الموفق لما یحبہ ویرضی بہ

(۱) اخلاص نیت

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى أما بعد!

اس دنیا میں نیت ہی ہے جو کسی عمل کا باعث ہوتی ہے اور عمل کی حرکت کسی حاجت پر ہی اٹھتی ہے۔ اسکے تین درجے ہیں (۱) اسے کسی چیز کا علم ہو، (۲) اسے اسکی خواہش ہو، (۳) اسکے حاصل کرنے پر اسے قدرت ہو۔

کھانا ایک عمل اور حرکت ہے، (۱) کھانے کو دیکھے یا اسے بتا دیا گیا ہو، (۲) اسے بھوک بھی ہو، (۳) کھانے پر اسے قدرت ہو ہاتھ ناکارہ نہ ہوں۔ یہ تین حالتیں ہر حرکت کے آگے آگے ہوتی ہیں پھر وہ حرکت عمل میں آتی ہے۔

حرکت قدرت کے تابع ہے اور قدرت ارادہ کے، جب تک انسان کسی عمل کا ارادہ نہ کرے وہ کیسے اس کی حرکت پر آئے گا سو یہ ارادہ ہی اس کام کی نیت ہے۔

اسلام میں نیت کا وجہ خود عمل سے بھی زیادہ ہے۔ آنحضرت ﷺ ارشاد فرماتے ہیں:-

نية المؤمن خير من عمله

ترجمہ: مومن کی نیت اسکے عمل سے بھی زیادہ اچھائی رکھتی ہے۔

عمل بلا نیت کے عبادت نہیں بنتا اور نیت بلا عمل کے بھی عبادت بن جاتی ہے، کچھ صحیح ہے کہ نیت سے قانون نہیں بدل جاتا۔ اگر کسی نے مسجد یا مدرسہ بنانے کی نیت کی یہ نیت بیک خیر ہے مگر اسکے لیے وہ حرام مال لگانا چاہتا ہے تو یہ جائز نہیں ہوگا کیونکہ اچھی نیت سے مال حرام حلال نہ ہو سکے گا۔ مومن کا دل خوش کرنے کی نیت ایک نیک ہے لیکن اگر کوئی شخص جھوٹا خواب بنا کر اسے خوش کرے تو یہ حسن نیت جھوٹ کو حلال نہیں کر سکے گا ہاں کوئی خطرہ نکلتا

نظر آ رہا ہو تو اس سے بچنے کے لیے (مثلاً خاوند بیوی کی مصالحت کے لیے) کسی قدر غلط بیانی کی اجازت ہے اور یہ جھوٹ کو حلال کرنا نہیں ہے۔ اگر کوئی فحش حج کی راہ میں تجارت کر لے تو اس کا حج ضائع نہ ہوگا اگرچہ وہ فحش اخلاص نیت پر نہ رہا۔

نیت کی اہمیت

بعض صورتوں میں نیت بدلنے سے مسئلے کا حکم بھی بدل جاتا ہے۔ ایک فحش کسی ہاشمی کو مال زکوٰۃ دیتا ہے وہ نہیں لیتا، وہ یہ مال کسی دوسرے فحش کو دے دیتا ہے ۱۱ دوسرا فحش اب اپنے کو اس مال کا مالک سمجھتا ہے اور وہ مال اس ہاشمی کو بہ نیت ہدیہ دیتا ہے، اب اسکے لیے یہی مال جائز ہوگا صورت بدلنے سے مسئلے کا حکم بدل گیا۔

کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ عمل نیت پر سبقت لے جاتا ہے۔ ایک فحش طلاق کی نیت کئے بغیر اپنی بیوی کو طلاق دیتا ہے اور کہتا ہے کہ میری نیت مذاق کی تھی مگر طلاق واقع ہو جائے گی بخلاف ایک پاگل کے جو اپنی بیوی کو طلاق دیتا ہے اور اسکی سرے سے کوئی نیت ہی نہیں تھی اسکا دل نیت کا محل ہی نہیں ہے بخلاف پہلی صورت کے کہ وہ صاحب نیت تھا گو نیت اسکی مذاق کی تھی طلاق کی نہ تھی۔

حقیقت اخلاص

جب کوئی فحش عمل کرتا ہے تو لازماً اسکے پیچھے اسکا کوئی نہ کوئی تقاضا ہوتا ہے، یہ تقاضا اسکی نیت اور ارادہ ہے۔ اگر تقاضا ایک ہو تو یہ اخلاص ہے یہ اپنی نیت کو اس ایک کام کیلئے خالص کرتا ہے اور اگر وہ کسی اور تقاضے کو بھی ساتھ ملا لے گا وہ تقاضائی نفسہ ناجائز نہ ہو تو اخلاص نیت نہ رہے گا مثلاً مومن روزہ اسلئے رکھتا ہے کہ حق تعالیٰ کی رضا اور خوشی حاصل ہو ساتھ ہی اسکی نیت یہ ہو کہ کم کھانے سے اسکی صحت درست ہوگی تو اب روزے میں اخلاص نیت اسکے شامل حال نہ رہا، اللہ کی رضا کیلئے خالص عمل دینی ہے جس میں اپنی ذات کا کچھ فائدہ مد نظر نہ ہو (یہ علیحدہ بات ہے کہ اللہ تعالیٰ اس پر انعامات عطا فرمادیں) اور اگر نیت میں ریا اور دکھاوے کا دخل ہو گیا تو عمل کا مقبول ہونا درکنار یہ الٹا سبب عذاب ہوگا۔

آنحضرت ﷺ سے پوچھا گیا کہ حضور اخلاص کیا ہے آپ نے فرمایا:-

ان تقول ربی اللہ ثم استقم کما امرت

(کیسے سعادتمند ہوگا جو کہے اللہ ہی ہے اور اسکی امرات پر عمل کرے)

ترجمہ: تو کہے کہ میرا پالنے والا اللہ ہے پھر اس پر استقامت دکھا جیسا کہ تو حکم دیا گیا ہے۔

وہ حکم کہاں دیا گیا ہے؟ قرآن کریم میں یہ حکم آپ کو دیا گیا ہے۔

فاستقم كما أمرت ومن تاب معك ولا تطغوا

(پ: ۱۲، سورہ صود: ۱۱۲)

ترجمہ: آپ استقامت دکھائیں جیسا کہ آپ کو کہا گیا ہے اور جو آپ کے ساتھ توبہ پا گئے اور تم کبھی سرکشی نہ کرنا۔

اس حکم کی اطاعت کرنے والوں کیلئے یہ بشارت سنائی گئی ہے۔

ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة ان لا

تخالوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون

(پ: ۲۳، حم سجدہ: ۳۰)

ترجمہ: بیشک جن لوگوں نے کہا اللہ ہمارا رب ہے اور پھر اس پر

استقامت سے رہے ان پر فرشتے اترتے ہیں کہ تم نہ ڈرو اور نہ غم کرو

اور جنت کی بشارت لو جس کا تمہیں وعدہ دیا گیا تھا۔

یہ اولیاء کرام کا طبقہ ہے اور قرآن کریم نے ان کے حال پر یہ نص کی ہے۔

الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون

(پ: ۱۱، سورہ یونس: ۶۲)

ترجمہ: خبردار! بیشک اولیاء اللہ پر کوئی خوف نہیں اترتا اور نہ وہ غمگین

ہوتے ہیں۔

عبادت میں اخلاص کی ضرورت

عبادت میں اخلاص نیت فرض ہے طریقت اور سلوک میں قدم قدم پر اس استقامت کی ضرورت ہے۔ امام غزالی (۵۰۵ھ) فرماتے ہیں کہ:-

اس میں شک نہیں کہ صفات بشریت اور اغراض سے ایک کام کو صاف

و خالص اور علیحدہ کرنا ایسا مشکل ہے جیسے گوہر اور خون سے دودھ کا

ٹکانا۔ (کیسائے سعادت ص: ۴۷۰)

دودھ خالص بھی رہے اور گوبر اور خون کے درمیان سے بھی ہو کر نکلے یہ فضل خداوندی سے ہی ہو سکتا ہے۔

ان لکم فی الانعام لعلہ لتسقیکم مما فی بطولہ من بین لوت
ودم لبنا خالصا سائغا للشارب (پ: ۱۴، التحل: ۶۶)

ترجمہ: بیشک تمہارے لیے مویشیوں میں بھی بڑا سبق ہے ان کے پیٹ
سے گوبر اور خون کے ساتھ ساتھ صاف اور پینے والوں کیلئے خالص
دودھ ہم تمہیں پینے کو دیتے ہیں۔

یہاں لفظ خالص سے مراد یہ ہے کہ گوبر اور خون کی کوئی آلائش اس میں نہ آنے
پائے۔ امام غزالی یہاں یہ سمجھانا چاہتے ہیں کہ سالک جب اس راہ میں نکلے تو اسکی عبادت
ایسی خالص ہو کہ صفات بشریت اور اسکی حاجت مندی اسے اخلاص نیت سے محروم نہ کر سکے،
اللہ کی راہ میں جو نکلے اسی جذبے سے نکلے عبادت میں جب تک ہر طرح کی آلائش سے
خلوص اور پاک نہ ہو عبادت عبادت نہیں رہتی۔

وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين (پ: ۳۰، البینہ)
ترجمہ: اور وہ نہ دئے گئے حکم مگر یہ کہ عبادت کریں اللہ کی اس طرح کہ
دین کو اسی کیلئے خالص رکھیں۔

لا تعبد الله مخلصا له الدين الا لله الدين الخالص

(پ: ۲۳، الزمر: ۲)

پھر فرمایا:-

قل انی امرت ان اعبد الله مخلصا له الدين (ایضاً: ۱۱)
قل الله اعبد مخلصا له دینی (ایضاً: ۱۴)

اس مقام کو حضرت ابراہیم علیہ السلام اپنے یک رخا (کہ قصد اور نیت اسی ایک کی
ہو) ہونے سے تعبیر کرتے ہیں:-

انی وجهت وجهی للذی فطر السموات والارض حنیفا وما
انا من المشرکین (پ: ۷، الانعام: ۷۹)

ترجمہ: میں نے پھیر لیا اپنے منہ کو اسی کی طرف جس نے بنائے آسمان اور زمین سب سے یکسو ہو کر اور میں نہیں ہوں شرک کرنے والا۔
 پھر سب انواع مہابت پر ایک جامع حکم لگایا:-
 قل ان صلوتی ونسکی ومعہای وممائی للہ رب العالمین
 لا شریک لہ وبذلک امرت وانا اول المسلمین۔

(پ: ۸، الانعام: ۱۶۴)

ترجمہ: آپ کہہ دیجئے بیشک میری نماز اور میری قربانی اور میری زندگی اور میری موت سب اللہ رب العالمین کیلئے ہی ہیں، اسکا کوئی شریک نہیں مجھے اسی راہ پر رہنے کا حکم دیا گیا ہے اور اسے ماننے میں سب سے آگے ہوں۔

پھر انبیاء کرام کے ذکر میں فرمایا:-

انا اخلصنہم بخالصۃ ذکری الدار (پ: ۲۳، ص: ۴۶)

ترجمہ: ہم نے انکو ایک خاص بات کے ساتھ مخصوص کیا تھا ۱۱ یاد آخرت کی ہے۔

ان تمام مقامات پر اخلاص نیت شامل حال رہے اور نیت وہی عمدہ ہے جس پر اخلاص کا سایہ پڑا ہو۔ مولانا دیا آبادی غالباً حضرت تھانوی سے یہی نقل کرتے ہیں:-
 صوفیہ محققین نے لکھا ہے کہ سلوک و تصوف سے مقصود تمام تر رضائے الہی ہی رکھنا چاہیے نہ کہ تفاخر اور حصول مراتب و درجات عالیہ

(تفسیر ماجدی ص: ۱۰۸۴)

مجلسی طور پر شیخ یا کوئی بزرگ کوئی ایسی وضع اختیار نہ کرے کہ شیخ اس تفاخر اور اس مرتبہ امتیاز کا خریص و دکلانی دے وہ خواہش کرے کہ میرے آنے پر سب مریدین کھڑے ہو کر میرا استقبال کریں۔

ایک دفعہ آنحضرت ﷺ کے اصحاب مختلف کاموں میں لگے ہوئے تھے آنحضرت ﷺ نے بھی ایک کام اپنے ذمہ لے لیا صحابہ نے اسے آپ کے مرتبہ کے خلاف جانا آپ نے ارشاد فرمایا:-
 ولکن اکرمہ ان المعیز علیکم فان اللہ یکرہ من عہدہ ان یراہ

متمیزا بین اصحابہ

(الطبقات السنیہ ج: ۱، ص: ۷۵ تقی الدین بن عبدالقادر التیمی)

ترجمہ: میں ناپسند کرتا ہوں کہ میں تم میں ممتاز ہو کر رہوں اللہ تعالیٰ اپنے بندے کے اس طریق کو ناپسند کرتے ہیں کہ وہ اپنے ساتھیوں میں امتیاز رکھتا دکھائی دے۔

صحابہ کو آنحضرت ﷺ سے زیادہ کوئی محبوب نہ تھا لیکن وہ آپ کے استقبال کیلئے کھڑے نہ ہوتے تھے وہ جانتے تھے کہ آپ ﷺ اسے ناپسند کرتے ہیں۔ حضرت انسؓ کہتے ہیں:-

لم یکن شخص احب الیہم من رسول اللہ ﷺ وکانوا اذا
راؤہ لم یقوموا لما یعلمون من کراہیتہ لذلک

(جامع ترمذی ج: ۲، ص: ۱۰۰ او قال هذا حدیث حسن صحیح)

سائلک اللہ کی یاد جس حال میں بھی کرے، وہ شیخ ہو یا مرید اخلاص نیت ہر وقت اور عمل کی ہر حرکت میں اس کے ساتھ رہنا چاہیے۔

(۲) توبہ

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى أما بعد!

انسان پیدا انی طور پر گناہ گار نہیں، گناہ جب اس نے خود کمائے ہیں تو چاہیے کہ انہیں اتار بھی سکے۔ حضرت آدم علیہ السلام سے ممنوعہ درخت کے قریب جانے کی خطاء ہوئی تو انہوں نے وہیں توبہ کے آنسوؤں سے اپنی خطاء دھولی، اب انکی جواد لاد بھی ہوگی وہ فطرت پر ہوگی وہ زمین پر اپنے باپ کا گناہ لے کر نہیں آئے۔

فانکم وجہک للذین حنیفا فطرة الله التي فطر الناس علیها لا

تبدیل لخلق الله ذالک الذین القیم (پ: ۲۱، الروم: ۳۰)

ترجمہ: سو آپ دین میں اپنا رخ ایک طرف ہی رکھیں یہی تراش اللہ کی

ہے جس پر اس نے تراشا لوگوں کو، بدلنا نہیں اللہ کے بنائے ہوؤں کو

یہی دین قیم ہے۔

اللہ تعالیٰ نے بندوں کی تراش دین فطرت پر فرمائی آگے بچوں پر انکے والدین اثر

اعزاز ہوتے ہیں اور وہ انہی نظریات کا ہو جاتا ہے اللہ تعالیٰ نے تو انہیں ان گناہوں پر پیدا نہ

فرمایا تھا۔ حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا:۔

ما من مولود الا یولد علی الفطرة فاهواه یهودانه او ینصرانه او

یمجسانہ... ثم یقول فطرة الله التي فطر الناس علیها

(متفق علیہ مشکوٰۃ ص: ۲۱)

ترجمہ: کوئی پیدا ہونے والا نہیں مگر یہ کہ وہ پیدا ہوا فطرت پر، یہ اسکے

ماں باپ ہیں جو اسے یہودی بناتے ہیں یا عیسائی یا مجوسی پھر اس پر آپ نے یہ آیت پڑھی فطرۃ اللہ الّٰہی فطر النّاس علیہا۔

شیخ الاسلام حضرت علامہ شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ اس آیت پر لکھتے ہیں:-

اللہ تعالیٰ نے آدمی کی ساخت اور تراش شروع سے ایسی رکھی ہے کہ اگر وہ حق کو سمجھنا اور قبول کرنا چاہے تو کر سکے اور بداء فطرت سے اپنی اجمالی معرفت کی ایک چمک اسکے دل میں بطور تخم ہدایت کے ڈال دی ہے کہ اگر گرد و پیش کے احوال اور ماحول کے خراب اثرات سے متاثر نہ ہو اور اصل طبیعت پر چھوڑ دیا جائے تو یقیناً دین حق کو اختیار کر کے کسی دوسری طرف متوجہ نہ ہو ”عہد الست“ کے قصہ میں اسی طرف اشارہ ہے اور احادیث صحیحہ میں تصریح ہے کہ ہر بچہ فطرۃً اسلام پر پیدا ہوتا ہے بعدہ ماں باپ اسے یہودی، نصرانی اور مجوسی بنا دیتے ہیں۔ ایک حدیث قدسی میں ہے کہ میں نے اپنے بندوں کو خفاء پیدا کیا پھر شیاطین نے اغواء کر کے انہیں سیدھے راستے سے بھٹکا دیا۔ بہر حال دین حق دین حنیف اور دین قیم وہ ہے کہ اگر انسان کو اسکی فطرت پر تھکی الطبع چھوڑ دیا جائے تو اپنی طبیعت سے اسی کی طرف بھٹکے۔ تمام انسانوں کی فطرت اللہ تعالیٰ نے ایسی ہی بنائی ہے جس میں کوئی تفاوت اور تبدیلی نہیں۔ (فوائد القرآن ص: ۵۳۲)

جب انسان پیدائشی طور پر گنہ گار نہیں تو اگر یہاں وہ ماں باپ کے زیر اثر یا حالات و ماحول کے زیر اثر کوئی اعتقادی یا عملی گناہ کر پائے تو اس پر لازم ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کی طرح توبہ کی راہ اختیار کرے اپنے گناہ کسی دوسرے کے ذمہ نہ لگائے نہ انکے بدلے کسی کی موت کا عقیدہ رکھے، نیت خالص کرے اور سیدھے راستہ کی طرف آجائے۔

اخلاص نیت کے بعد توبہ کی دوسری شرط یہ ہے کہ جس میں وہ بگڑا تھا اس بگاڑ کی اصلاح کرے، اس برے عقیدے یا عمل کو بالکل چھوڑ دے۔ اس اصلاح کے بعد وہ اسے برسر عام بیان کرے تاکہ اسکے زیر اثر اگر یہ برائی کسی اور جگہ پہنچی ہو تو وہاں سے بھی یہ برائی زائل ہو جائے اب وہ اس لعنت سے نکل جائیگا جس نے اسکی فطرت کو بگاڑا تھا۔ قرآن کریم میں ان تین باتوں کو اس طرح بیان کیا گیا ہے:-

الا الذین تابوا واصلحوا وہبوا فلولئک انوب علیہم وانا

التواب الرحیم (پ: ۲، البقرہ: ۱۶۰)

ترجمہ: مکر وہ لوگ اس لعنت سے نکل گئے جنہوں نے توبہ کی اور درست کیا اپنے بگاڑ کو اور اسے میان بھی کر دیا تو میں انکو معاف کر دیتا ہوں اور میں ہوں بڑا معاف کرنے والا نہایت مہربان۔

الا اللہین تابوا وأصلحوا واعتصموا باللہ وأخلصوا دینہم للہ
فاولئک مع المومنین (پ: ۵، النساء: ۱۳۶)

ترجمہ: مگر جنہوں نے توبہ کی اور اپنی اصلاح کی اور مضبوط پکڑا اللہ کو اور خالص حکم بردار ہوئے اللہ کے سوا وہ ہیں ایمان والوں کے ساتھ۔

یہاں تیسری بات اعتصام باللہ اور اخلاص اللہ فرمائی اسے مقام توبہ میں قدم جمانا اور توبہ میں رسوخ پانا بھی کہہ سکتے ہیں۔

محدثین کے ہاں توبہ کی شرطیں:-

نامناسب نہ ہوگا کہ ہم یہاں توبہ پر محدثین کا نقطہ نظر بھی واضح کر دیں۔ محدثین نے توبہ کیلئے یہ شرط رکھی ہے کہ نزع سے پہلے پہلے کی جائے، جب اگلے جہاں کے پردے اٹھنے لگیں تو توبہ قبول ہونے کا وقت باقی نہیں رہتا۔ حضرت امام نوویؒ (۶۷۷ھ) لکھتے ہیں:-

قال أصحابنا وغيره من العلماء للتوبة ثلاث شروط (۱) ان يقطع عن المعصية، (۲) وان يندم على فعلها، (۳) وان يعزم عزمًا جازمًا ان لا يعود الى مثلها فان كانت المعصية تتعلق بآدمي فلها شرط رابع (۴) وهو رد الظلامة الى صاحبها أو تحصيل البراءة منه.

ترجمہ: علماء کہتے ہیں کہ توبہ کی تین شرطیں ہیں (۱) اس معصیت سے کنارہ کشی کرے، (۲) اپنے اس فعل پر ندامت محسوس کرے، (۳) پختہ عہد کرے کہ آئندہ ایسا کوئی گناہ نہ کرے گا۔ اگر یہ گناہ کسی آدمی کے باعث ہے تو اسکے لیے چوتھی شرط بھی ہے کہ (۴) اسکی غلطی اسی کو لوٹائے اور اس سے انتہار بیزاری کرے (اس سے لاتعلق ہو جائے۔)

توبہ کی آخری گھڑی:-

امام نوویؒ لکھتے ہیں:-

لله جاء في الحديث الصحيح ان للتوبة بابا مفتوحا فلا تزال مقبولة حتى يخلق فاذا طلعت الشمس من مغربها أغلق وامتنعت التوبة على من لم يكن تاب قبل ذلك وهو معنى قوله تعالى يوم ياتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في ايمانها خيرا ومعنى تاب الله عليه قبل توبته ورضى لها وللتوبة شرط آخر وهو ان يتوب قبل الغرغرة.. وهي حالة النزاع (شرح صحيح مسلم ج: ۲، ص: ۳۳۶)

ترجمہ: حدیث صحیح میں آیا ہے کہ توبہ کا دروازہ کھلا ہے اور وہ قبولیت پاتی ہے یہاں تک کہ اسکا دروازہ بند ہو جائے، جب سورج مغرب سے نکلے گا یہ دروازہ بند ہو جائے گا اور جس نے اس سے پہلے توبہ نہ کی ہو اسے توبہ کی توفیق نہ رہے گی اور یہی مراد ہے اللہ کے اس فرمان میں: جس دن تیرے رب کی بعض آیات ظاہر ہوگی کسی کو جو اس سے پہلے ایمان نہ لایا یا اس نے اپنے ایمان میں کوئی خیر نہ کما یا ایمان لانا نفع نہ دے سکے گا اور تاب اللہ علیہ کا معنی ہے اسکی توبہ قبول کی گئی اور اللہ اس سے راضی ہو گیا اور توبہ کی ایک اور شرط بھی ہے کہ وہ غرغرة (حالت نزاع) سے پہلے توبہ کرے۔

ہم یہ بتا رہے تھے کہ توبہ کیلئے استقامت اور ثبات بہت ضروری ہے۔ تیرھویں صدی کے مجدد حضرت سید احمد شہیدؒ فرماتے ہیں:-

پہلے پہل جو چیز لازم اور ضروری ہے مقام توبہ میں قدم جمانا ہے تفصیل اسکی یہ ہے کہ اولاً اس طریق کے طالب کو چاہیے کہ تمام منہیات شرعیہ کو خواہ از قبیل اعتقادات ہوں خواہ از افعال و اقوال، پھر خواہ از قبیل اخلاق و ملکات ہوں خواہ عبادات میں افراط و تفریط کے قبیل سے ہوں ان سب کو کتاب و سنت سے متنبہ و تقیہ کرے اگر خود کتاب و سنت کا عالم ہے

تب تو بات بنی بنائی ہے ورنہ علماء و محدثین سے استفسار کرے (اور انکی پیروی کرے)۔
 اپنی کمال عاجزی اور اس بے نیاز مطلق کی طرف اپنی نہایت محتاجی کو اپنی نظر بصیرت کے سامنے بار بار پیش کرے اور تنہائی میں بیٹھ کر اپنے دل میں ملاحظہ کرے کہ ایسے منعم حقیقی اور بے نیاز حقیقی کی ناخوشی اور ناراضی میرے جیسے عاجز اور بے مقدار کے حق میں جو سر سے پاؤں تک حاجت ہی حاجت ہے کس قدر قبیح اور نازیبا ہے اور اس معنی کو اپنے ذہن میں اس طرح مستحکم کرے کہ اس منعم حقیقی کی ناراضگی کا ایک امر عظیم اور خطرناک ہونا اسکے ذہن میں قرار پکڑ جائے یہاں تک کہ اگر انکی ناخوشی کے واقع ہونے کا تصور کرے تو اسکے بدن کے روٹ گئے کھڑے ہو جائیں۔

اپنے اور خدا کے درمیان واسطہ تمسک

بعد ازاں قرآن مجید فرقان حمید کی عظمت کا تصور کرے اور ممیم قلب سے ملاحظہ کرے کہ یہ ایک مفت ہے صفات ازلیہ ربانیہ سے جس کو عالم امکان کے ساتھ کسی طرح کی مناسبت نہ تھی مگر حضرت حق جل و علانے محض اپنی عنایت بے غایت سے اپنے وصف ازلی اور کمال ذاتی کو زبان عربی میں نازل فرما کر اپنے اور اپنے بندوں کے درمیان واسطہ بنایا ہے۔ جیسے ایک بادشاہ عظیم القدر اپنی دستار لے کر اسکا ایک سرا اپنے ہاتھ میں تھامے رہے اور انکی دوسری جانب ایک فقیر مفلس اور عاجز بے مایہ کے ہاتھ میں دے دے جو التفات بادشاہانہ کی ہرگز لیاقت نہیں رکھتا اور اسے حکم دے کہ جب کبھی تجھے کوئی حاجت پیش آئے تو اس دستار کو ہلا کر اس ذریعہ سے مجھے اپنی حالت بتلا دینا کہ ہم فوراً تیری طرف متوجہ ہو کر تیرے حال زار پر اپنی عنایت کو معروف کر دیں گے۔

اس کلام پاک کی عظمت اسکے ذہن میں اس حد تک مستحکم ہو جائے کہ جب قرآن مجید کی طرف نظر کرے اور اس کلام پاک کا تعلق مصحف کے ساتھ ملاحظہ کرے تو انکی آنکھ مصحف کی طرف نظر کرنے سے خیرہ ہو جائے اور اسکا سینہ اس کلام کی عظمت سے پاش پاش ہو جائے۔ اب چاہیے کہ توبہ کا عزم مستحکم کرے اور اسکا طریق یہ ہے کہ ایام حشر کے میں سے کوئی دن اختیار کر کے قرآن مجید کو اپنے ہمراہ لے کر ایک خالی مکان میں داخل ہو جائے اور بارگاہ رب العالمین میں نیاز بے انداز اور الخاح بے قیاس بجالا کے کہے کہ اے خدا یا! میں ہر

طرح سے عاجز ہوں اور تو ہر چیز پر قادر ہے، توبہ جو راہ نبوت کا پہلا قدم ہے مجھے عنایت فرما۔ اس طالب کو لازم ہے کہ ایک مناسبت قوی اور خصوصیت زائد بہ نسبت قرآن مجید کے اپنے دل میں مستحکم کرے مثل مناسبت طالب کی اپنے شیخ سے مثلاً جو شخص کہ طریقہ قادر یہ میں بیعت کا ارادہ کرتا ہے ضرور اسکو حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی کی جناب میں ایک اعتقاد عظیم حاصل ہو جاتا ہے اسی طرح قرآن مجید کی عظمت کے اس اعتقاد سے اسے ایک اور ہی مناسبت حاصل ہو جاتی ہے۔

شیخ کے ہاتھ پر بیعت اسی بیعت کی ایک فرع ہے۔

سالک کی اصل بیعت اور فدائیت تو اسی چشمہ نور سے ہے جو اللہ کے کلام لم یزل اور سنت کی راہ بے بدل کی صورت میں چمکتا ہم کتاب و سنت کا یہ نور پہلے جن بزرگوں پر اترا ہو یہ طالب راہ نبوت اب ان میں کسی شیخ کے ہاتھ پر اپنی توبہ ظاہر کرے۔ حضرت سید احمد شہیدؒ یہ بتلانے کے بعد کہ خدا اور طالب راہ نبوت کے درمیان واسطہ ربط قرآن مجید ہے، فرماتے ہیں:-

بعد ازاں اسی توبہ کو کسی شیخ کے ہاتھ پر جو اتباع کتاب و سنت اور اجتناب بدعت میں اس زمانہ میں اپنے امثال و اقربان میں ممتاز ہو ظاہر کرے پس قرآن مجید کو اپنا شیخ حقیقی جانے اور اس بزرگ کو اپنا شیخ ظاہری پس ضرور ہے کہ اس صورت میں وہ اتباع قرآن کو اصل جانے گا اور اس شیخ کی اتباع کو اسکی فرع اور یہ امر بالکل ظاہر ہے کہ جب اصل و فرع آپس میں متعارض ہوتے ہیں اس وقت فرع درجہ اعتبار سے ساقط ہو جاتی ہے۔

یہ ہے تصویر مقام توبہ کی، اس وجہ سے جو اس طریق کے مناسب ہے اور اس طرز پر عقد توبہ کرنے میں فوائد عظیمہ اور منافع جلیلہ ہیں اور عمدہ منافع ان سے توبہ میں استقامت حاصل ہوتا ہے۔ (صراط مستقیم ص: ۲۱۸)

یہ بیعت سلوک کی بات ہو رہی ہے اور بیعت سلوک کی کئی منزلیں ہیں۔ توبہ کی بیعت کسی کے ہاتھ پر بھی کی جاسکتی ہے دوسری بیعت سلوک ہے یہ راہ طریقت کے مسافروں کا دوسرا قدم ہے۔ طالب راہ نبوت بیعت توبہ پر جب قدم جمالے تو آگے وہ سلوک کی وادی میں جا قدم نکالے، بیعت سلوک ہر کسی کے ہاتھ پر نہیں یہ انہی کاملین کے ہاتھ پر ہوتی ہے جو خود دل کی صفائی پائے ہوئے ہیں اور اس راہ سے خدمت کی اجازت پائے ہوئے ہوں۔

(۳) کمال صحبت شیخ

سالک ایک ہی دفعہ سلوک کی ساری راہوں پر عبور نہیں پاتا، یہ نبوت نہیں جو ایک دفعہ ساری مل جائے، سلوک میں تدریج ہے سو سالک ہر راہ اور ہر موڑ پر شیخ سے رہنمائی پاتا ہے۔ وہ صحبت شیخ کا اتنا ہی محتاج ہے جتنی کوئی کارگو کشتی ہی اعلیٰ کیوں نہ ہو ڈرائیور کی محتاج ہوتی ہے پھر جب ڈرائیور کسی سالک کو خود ڈرائیونگ سیٹ پر بٹھادے تو بھی اسکی پوری نگرانی کرتا ہے یہاں تک کہ وہ تقویٰ و طہارت اور عزم و استقامت میں منہ (خلافت) لے لے۔

سالک جتنا شیخ کے قریب رہے گا اور اس سے جتنے قرب کے مواقع پائے گا اسے اتنا ہی کمالات شیخ سے حصہ ملے گا۔ یہ کمال صحبت شیخ ہے جو بعض دفعہ سالوں کی منزل دنوں میں طے کر دیتا ہے اور بعض سالک صدیق فطرت ہوتے ہیں جو ایک ہی دفعہ صحبت شیخ میں ایسے رنگین ہوئے کہ انکی نگاہ اپنی نگاہ نہ رہی بلکہ انہوں نے دنیا کی جس چیز کو دیکھا شیخ کی نظر سے دیکھا پھر جب قرب الہی کی دولت پائی تو انہوں نے یہ ثمرہ سلوک دیکھا کہ انکی نظر ہمہ تن خدا کی نظر تھی، بس ادھر ہی اٹھتی جدھر اسے طاعت الہی کا مقناطیسی جذب ملے۔

اس راہ کے مسافروں کو کمال صحبت شیخ سے جو فیض ملتا ہے اپنی دن رات کی جانفشانیوں سے بھی نہیں ملے۔

بہ سے سجادہ رنگین کن گرت بحر مخان گوید

کہ سالک بے خبر را نبود زراہ و رسم منزلہا

مرید یہ نہ سمجھے کہ شیخ اسے ہر وقت انوار الہی میں مستغرق ملے گا اسکی صحبت اور مجلس کو لازم پکڑے رہے تا وقت اسے وہ ساتیں بھی مل جائیں جن میں شیخ اسے انوار الہی میں سرشار ملے۔ اولیائے کرام پر جب یہ گمڑی وارد ہو تو یہ لحاظ قرب الہی اسے سینکڑوں سال کی عبادت سے بھی آگے نظر آئیں گے۔

یک زمانہ صحبت ہا اولیاء بہتر از صد سالہ طاعت ہے ریا
 حضور اکرم ﷺ پر بھی کبھی وہ گزری آتی تھی جس میں کوئی ملک مقرب اور نبی
 مرسل بھی آنحضرت ﷺ کی ہار گاہ میں رسائی نہ پاسکتا تھا۔
 لی مع اللہ وقت لا یسنی لہ ملک مقرب ولا نبی مرسل او
 کما قال ﷺ (مرقات ج: ۱، ص: ۵۷)

(۴) ذکر اللہ

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى أما بعد!

قرآن کریم میں لفظ ذکر کئی معنوں میں آیا ہے۔ قرآن کریم کو بھی ذکر کہا گیا ہے انا نحن نزلنا الذکر وانا له لحافظون، تورات کو بھی ذکر کہا گیا ہے ولقد كتبنا فی الزبور من بعد الذکر... الایہ، یہ لفظ علم کیلئے بھی آیا ہے اہل علم کو فاسئلوا اہل الذکر ان کنتم لاتعلمون میں اہل ذکر کہا گیا ہے، تاریخی یاد کیلئے بھی یہ لفظ وارد ہے ذکر رحمۃ ربک عہدہ ذکر یا... ہذا ذکر من معی و ذکر من قبلی، نصیحت کیلئے بھی یہ لفظ آیا ہے ان هو الا ذکر للعالمین، ألم یأمن اللذین آمنوا ان تخشع قلوبہم لذكر الله یہاں ذکر سے مراد زبانی عبادت کے طور پر اللہ کی یاد ہے، اسی طرح خدا کی یاد کرنے والوں کو قرآن کریم میں والذاکرین اللہ کثیرا والذاکرات (پ: ۲۲، الاحزاب: ۳۵) کے طور پر ذکر کیا گیا ہے۔

نہایت افسوس کہ اس طرح ذکر کرنے کو بعض لوگ صرف صوفیہ کرام کی ایجاد سمجھتے ہیں اور اسے بدعت تک کہہ دیتے ہیں، یہ غلط ہے ہم ذیل میں قرآن کریم کی چند آیات پیش کرتے ہیں جو اس طرح کے ذکر کی نشاندہی کرتی ہیں۔

یا ایہا الذین آمنوا اذا لقیتم فئة فاثبتوا واذکروا اللہ کثیرا

(پ: ۱۰، الانفال: ۲۶)

ترجمہ: اے ایمان والو! جب تم کسی فوج سے بھڑو تو ثابت قدم رہو اور اللہ کو بہت یاد کرو۔

يا ايها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كبيرا (پ: ۲۲، الاحزاب: ۴۱)

ترجمہ: اے ایمان والو! اللہ کو یاد کرو بہت زیادہ یاد۔

فاذكروا الله عند المسجد الحرام واذكروه كما هداكم

(پ: ۲، البقرة: ۱۹۱)

ترجمہ: پس یاد کرو اللہ کو مشعر حرام کے نزدیک اور اس کو یاد کرو جیسا کہ اس نے تمہیں راہ دکھائی۔

الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله (پ: ۱۳، الرعد: ۲۸)

ترجمہ: وہ لوگ جو ایمان لائے اور یقین پاتے ہیں انکے دل اللہ کے ذکر سے۔

ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله (پ: ۲۳، الزمر: ۲۳)

ترجمہ: پھر نرم ہوتی ہیں انکی کھالیں اور انکے دل اللہ کے ذکر پر۔

اللہ کی یاد سے انکے پورے بدن پر ایک رقت طاری ہوتی ہے اور انکے دل بہت نرم پڑ جاتے ہیں یہ اس ذکر کے آثار ہیں جو سالک کر رہا ہے۔

اب ہم یہاں چند احادیث بھی درج کئے دیتے ہیں جن میں پاک کلمات کا ذکر اس بھرا یہ ذکر میں ہے جو ہمیشہ سے مسلمان زبانی عبادت کے طور پر کرتے چلے آ رہے ہیں، یہی ذکر ہے جو قلیل اور کثیر کی تقسیم بھی پاتا ہے اور اسی بھرا یہ میں پاک کلمات گنتی سے زبان پر لائے جاتے ہیں۔

۱۔ حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت ابوسعید الخدریؓ کہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا:-

لا يقعد قوم يذكرون الله عزوجل الا حفتهم الملائكة

وغشيتهم الرحمة ونزلت عليهم السكينة وذكرهم الله

ليمن عنده (صحیح مسلم ج: ۲، ص: ۳۳۵)

ترجمہ: کوئی لوگ اللہ عزوجل کے ذکر میں نہیں بیٹھتے مگر یہ کہ فرشتے ان

پر چھا جاتے ہیں اور رحمت انہیں اپنی لپیٹ میں لے لیتی ہے ان پر

سکینہ اترتا ہے اور اللہ تعالیٰ انہیں ان میں یاد کرتے ہیں جو اسکے ہاں

ہوں (جیسے فرشتے)۔

۲۔ حضرت مصعب بن سعدؓ کہتے ہیں کہ میرے والد نے آنحضرت ﷺ سے سنا،

آپ فرما رہے تھے:-

أبعجز أحدكم أن يكسب كل يوم ألف حسنة فساله سائل من

جلسائه كيف يكسب أحدا ألف حسنة قال يسبح مائة

تسبيحة فتكتب له ألف حسنة وتحط عنه ألف خطيئة

(صحیح مسلم ج: ۲، ص: ۳۳۵)

ترجمہ: کیا تم اس سے عاجز ہو کہ ہر روز ہزار نیکیاں کماؤ، ایک سائل

نے پوچھا حضور! ہم میں سے کوئی کس طرح ہزار نیکیاں بنا سکتا ہے؟

آپ نے فرمایا کہ وہ سو دفعہ سبحان اللہ کہے اسکے لیے ہزار نیکیاں لکھی

جائیں گی اور اس سے ہزار خطائیں اتار دی جائیں گی۔

۳۔ حضرت امیر معاویہؓ کہتے ہیں کہ:-

ان رسول الله ﷺ خرج على حلقة من اصحابه فقال ما

اجلسكم قالوا جلسنا نذكر الله ونحمده على ما هدانا

للاسلام ومن به علينا قال والله ما اجلسكم الا ذاك قال اما

اني لم استحلفكم تهمة لكم ولكنه اتاني جبرئيل فاخبرني ان

الله عز وجل يباهي بكم الملائكة (صحیح مسلم ج: ۲، ص: ۳۳۶)

ترجمہ: آنحضرت ﷺ صحابہ کے پاس سے گزرے جہاں ۱۱۱ حلقہ

لگائے بیٹھے تھے، آپ نے ان سے پوچھا یہاں کیسے بیٹھے ہو؟ انہوں

نے کہا ہم اللہ کا ذکر کر رہے ہیں اور اسکی حمد کر رہے ہیں کہ اس نے

ہمیں ہدایت دی اور اسکا احسان فرمایا، آپ نے فرمایا بخدا کیا تم اسی

لئے یہاں بیٹھے ہو اور میں نے تمہیں قسم اس لئے نہیں دی کہ تم پر کوئی

شک تھا بلکہ اسلئے کہ ابھی جبرئیل علیہ السلام میرے پاس آئے تھے اور

انہوں نے مجھے بتایا کہ اللہ تعالیٰ فرشتوں میں تم پر فخر کر رہے ہیں۔

۴۔ حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا:-

ان لله ملائكة يطوفون في الطرق يلتمسون اهل الذکر فاذا

راوا قوما يذكرون الله تتادوا هلموا الى حاجتكم ليحفظونهم
 باجنحتهم الى السماء الدنيا قال فيسئلهم ربهم وهو اعلم
 منهم ما يقول عبادى قال يقول يسبحونك و يكبرونك و
 يحمدونك و يمجدونك ... فيقول فانى اشهدكم انى قد
 غفرت لهم قال يقول ملك من الملائكة فيهم فلان ليس
 منهم انما جاء لحاجة قال هم الجلساء لا يشقى جلسهم

(صحیح بخاری ج: ۲، ص: ۹۴۸)

ترجمہ: بیشک اللہ کے فرشتے ہیں جو راہوں میں پھرتے ہیں کہ اہل ذکر
 کو کہیں ڈھونڈ پائیں جب وہ کسی جگہ لوگوں کو اللہ کا ذکر کرتے پاتے
 ہیں تو آواز دیتے ہیں کہ آ جاؤ تمہاری ضرورت پوری ہوئی اب ۱۱
 اپنے بازوؤں سے انہیں ڈھانپ لیتے ہیں اور یہ نظارہ پہلے آسمان میں
 رہتا ہے، اللہ تعالیٰ فرشتوں سے اپنے بندوں کے بارے میں پوچھتے
 ہیں (اور وہ خود انہیں ان سے بہتر جانتا ہے) میرے بندے کیا کہہ
 رہے ہیں؟ وہ عرض کرتے ہیں کہ اے اللہ! ۱۱ تیری پاکی بیان کر رہے
 ہیں تیری کبریائی ذکر کر رہے ہیں تیری حمد کہتے ہیں اور تیری حمد
 (بزرگی) بیان کرتے ہیں اللہ فرماتے ہیں کہ تم گواہ رہو میں نے انہیں
 بخش دیا ہے۔ ایک فرشتہ کہتا ہے اے اللہ! فلاں شخص ان اہل ذکر میں
 سے نہیں وہ تو اپنے کسی کام سے آیا تھا اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں یہ ایسے ہم
 نشین ہیں کہ ان میں کوئی بھی بد قسمت نہیں رہتا۔

۵۔ حدیث قدسی میں ہے:-

يقول الله تعالى انا عند ظن عبدي بي وانا معه اذا ذكرني فان
 ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي وان ذكرني في ملأ ذكروه
 في ملأ خير منهم (تفہیم علیہ مشکوٰۃ ص: ۱۹۶)

ترجمہ: اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں میں دہیں ہوتا ہوں جہاں میرا بندہ
 میرے بارے میں گمان کرے، میں اسکے ساتھ ہوتا ہوں جہاں ۱۱

مجھے یاد کرے، اگر وہ مجھے اپنے جی میں یاد کرے تو میں اسے اپنے جی میں یاد کرتا ہوں اور اگر وہ مجھے جماعت میں یاد کرے تو میں اسے ان سے بہت بہتر جماعت میں یاد کرتا ہوں۔

۶۔ حضرت عبداللہ بن بسرؓ کہتے ہیں کہ ایک شخص نے حضور ﷺ سے عرض کی یا رسول اللہ ان شوائع الاسلام قد کثرت علی فاعبرنی بشئی انشبت بہ قال لا یزال لسانک رطباً من ذکر اللہ

(رواہ الترمذی وابن ماجہ مشکوٰۃ ص: ۱۹۸)

ترجمہ: اے اللہ کے رسول ﷺ! اعمال اسلام بہت ہیں مجھے کوئی ایسی بات بتائیں میں اسے تمام لوں، آپ نے فرمایا تیری زبان اللہ کی یاد سے خشک نہ ہونے پائے۔

۷۔ حضرت ابوسعیدؓ کہتے ہیں حضور ﷺ سے پوچھا گیا کون بندے اللہ کے یہاں زیادہ شان میں ہونگے؟ آپؐ نے فرمایا: الذاکرون اللہ کثیرا والذاکرات (جو اللہ کا ذکر کثرت سے کرنے والے ہوں اور اللہ کا ذکر کثرت سے کرنے والیاں ہوں) اس پر آپؐ سے پھر پوچھا گیا کہ یہ اہل ذکر غازیان جہاد سے بھی بڑھ گئے؟ آپؐ نے فرمایا:-

لو ضرب بسیفہ فی الکفار والمشوکیں حتی ینکسر و یختضب معا فان الذکر للہ الفضل منه درجۃ .. رواہ احمد والترمذی (مشکوٰۃ ص: ۱۹۹)

ترجمہ: اگر وہ اپنی تلوار سے کفار و مشرکین کو مارے یہاں تک کہ تلوار ٹوٹ جائے اور وہ ساتھ ہی رنگین ہو جائے تو اللہ کا ذکر پھر بھی اس سے ایک درجہ آگے ہے۔

۸۔ حضرت انس بن مالکؓ کہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا:-

اذا مررتم برباض الجنة فارتعوا قالوا وما رباض الجنة قال حلق الذکر (جامع ترمذی ج: ۲، ص: ۱۸۹)

ترجمہ: جب تم جنت کے باغوں سے گزرو تو چارہ لو، صحابہ نے عرض کی وہ جنت کے باغ کیا ہیں آپؐ نے فرمایا ذکر کے حلقے۔

۹۔ حضرت ام درداء کہتی ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:-

يقول أنا مع عهدي إذا هو ذكرني وتحركت بي شفتاه

(سنن ابن ماجہ ص: ۲۶۸ رواہ البخاری مشکوٰۃ ص: ۱۹۹)

ترجمہ: میں اپنے بندے کے ساتھ ہوتا ہوں جب ۱۱ مجھے یاد کرے
اسکے ہونٹ ذکر میں میرے نام سے ہلتے ہیں۔

۱۰۔ حضرت عبداللہ بن عمر کہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا:-

لكل شيء صقالة وصقالة القلوب ذكر الله وما من شيء أنجي

من عذاب الله من ذكر الله قالوا ولا الجهاد في سبيل الله قال

ولا ان يضرب بسيفه حتى ينقطع

(رواہ الجمعی کما فی مشکوٰۃ ص: ۱۹۹)

ان احادیث میں بھی اسی ذکر کا بیان ہے جو زبان سے ہو اور اس میں شک نہیں کہ
دلوں کے زنگ اسی ذکر سے دھلتے ہیں۔ سوا اعمال احسان میں اس ذکر کو بنیادی حیثیت حاصل
ہے اور افضل الذکر لا الہ الا اللہ ہی تو ہے۔

ان احادیث میں اجتماعی ذکر کی بھی قوی شہادتیں ہیں لیکن ان میں سے کسی روایت
میں ذکر بالجہر کی تصریح نہیں۔ تیسری حدیث میں یہ تصریح ہے کہ حضور ﷺ نے ان سے بیٹھنے
کا سبب پوچھا انہوں نے کہا ذکر کیلئے۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ یہ اجتماعی ذکر بالجہر نہ تھا۔

ذکر بالجہر بھی درست ہے بشرطیکہ انفرادی ہو اور جہر بھی زیادہ نہ ہو اکیلے نماز پڑھتے
بھی وہ قرأت بالجہر کر سکتا ہے۔ آنحضرت ﷺ حضرت ابوبکر صدیقؓ کے پاس سے گزرے
اور انہیں آہستہ آواز سے نماز پڑھتے ہوئے پایا آپ نے اسکی وجہ پوچھی تو انہوں نے کہا کہ
میں اسے سنا رہا ہوں جسے میں بلا رہا ہوں قد اسمعت من ناجیت، پھر آپ حضرت عمر
فاروقؓ کے پاس سے گزرے تو وہ اونچی آواز سے نماز پڑھ رہے تھے آپ نے ان سے بھی
پوچھا اور انہوں نے کہا میں سونے والوں کو جگاتا ہوں اور شیطان کو بھگاتا ہوں انہی اوقظ
الوسنان و اطرود الشیطان آپ نے ان دونوں حضرات کو درمیانی آواز کی تلقین فرمائی۔

فقال النبی ﷺ یا اباہکرم ارفع من صوتک شیئا وقال لعمر

اخفض من صوتک شیئا (رواہ ابوداؤد مشکوٰۃ ص: ۱۰۷)

ترجمہ: اے ابوبکر آپ اپنی آواز کو کچھ اونچا کریں اور اے عمر آپ اپنی آواز کو ذرا کم کریں۔

اس سے پتہ چلتا ہے کہ ذکر بالجبر جائز ہے بشرطیکہ اجتماعی طور پر نہ ہو اپنے اپنے طور پر ہو اور اگر اجتماعی ہو تو یہ ملحوظ رہے کہ مسجدوں میں نہ ہوتا کہ عام نمازیوں کا جو مسجد پر حق ہے انکی حق تلفی نہ ہو، کم از کم یہ ضرور پیش نظر رہے کہ اس وقت کوئی نمازی یا قرآن کریم کی تلاوت کرنے والا کوئی تشویش محسوس نہ کرے حتیٰ کہ مسجد میں سونے والے مکلف کو بھی پریشانی محسوس نہ ہوں۔

بزرگان دین ذکر کی مجلسیں اپنے حلقوں میں قائم کرتے تھے اور ذاکرین بھی ذکر کے اپنے حلقے بناتے تھے۔ حدیث نمبر ۳ میں یہ الفاظ آپ کے سامنے آچکے ہیں ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خروج علی حلقة من اصحابہ... الحدیث

حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ ذکر کے حلقہ کے بارے میں لکھتے ہیں:-

بہت سے ذاکرین کے ایک جگہ جمع ہو کر ذکر کرنے سے (۱) دلچسپی ذکر میں اور (۲) تعاکس انوار قلوب میں اور (۳) ہمت کا بڑھنا اور (۴) سستی کا دفع ہونا اور (۵) مداومت میں سہولت وغیرہ منافع حاصل ہوتے ہیں اسکو ذکر حلقہ کہتے ہیں اس حدیث میں اسکی اصل مع اشارہ کے اسکی برکات کی طرف موجود ہے۔ (المکلف ص ۲۷۳)

مسجدوں میں اجتماعی ذکر کرنے سے نمازیوں کی حق تلفی کے اندیشہ سے بزرگوں نے علیحدہ خانقاہیں بنائیں۔ حضرت تھانویؒ لکھتے ہیں:-

حضرات صحابہ و تابعین بوجہ قوت قلب و قرب عہد فیض مہد تحصیل ملکہ ذکر میں محتاج خلوت مکانی کے نہ تھے، بعد میں تفاوت احوال و طبائع کے سبب عادت اس ملکہ کی تحصیل موقوف ہو گئی۔ خلوت مکانی و بعد عن عامۃ الخلق پر۔ اس وقت حضرات مشائخ میں خانقاہیں بنانے کی رسم بمصلحت محمود ظاہر ہوئی۔ (ایضاً)

پانچویں صدی کے حضرت امام غزالیؒ (۵۰۵ھ) کیسے سعادت میں جگہ جگہ خانقاہ کا ذکر کرتے ہیں۔ (دیکھئے اردو ترجمہ کیسے سعادت ص: ۲۳۳، ۲۳۵، ۵۰۸ طبع کشمیری بازار لاہور)

پھر تیرہویں صدی تک اسی لفظ کا ذکر اہل علم کے ہاں عام رہا ہے۔ (دیکھئے رد المحتار ج: ۱، ص: ۶۱۵)

مسئلہ ذکر بالجہر

خاتمی اذکار میں بیشک ذکر بالجہر کی اجازت ہے لیکن انہوں نے ہے کہ بعض لوگوں نے مسجدوں میں بھی ذکر بالجہر قائم کر رکھا ہے، نامناسب نہ ہوگا کہ ہم کچھ اس کا بھی یہاں ذکر کر دیں۔ حضرت عبداللہ بن مسعود (۳۲ھ) نے کچھ لوگوں کو مسجد میں ذکر بالجہر کرتے پایا تو آپ نے اسے بدعت فرمایا اور انہیں مسجد سے اٹھا دیا:-

صح عن ابن مسعود انه اخرج جماعة من المسجد يهللون و يصلون على النبي صلى الله عليه وسلم جهرا و قال لهم ما اراكم الا مبتدعين (شامی ج: ۲، ص: ۳۵۰)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود سے صحیح طور پر ثابت ہو چکا ہے کہ آپ نے کچھ لوگوں کو جو مسجد میں بلند آواز سے کلمہ شریف اور درود شریف پڑھ رہے تھے باہر نکال دیا اور فرمایا کہ تم مجھے بدعتی دکھائی دے رہے ہو۔

فقہ حنفی کی سب سے بڑی سند حضرت عبداللہ بن مسعود ہیں جو انہیں بھی نہ مانے آپ ہی بتائیں وہ حنفی کیسے ہو سکتا ہے۔

حضرت امام محمد (۱۸۹ھ) فرماتے ہیں کہ صحابہ کرام تین موقعوں پر آواز اونچی کرنا مکروہ سمجھتے تھے (۱) جنازے کے ساتھ، (۲) جنگ کے وقت، (۳) ذکر کرتے وقت۔

كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يكرهون الصوت لثلاث الجنائز والقتال والذكر (سير کبیر ج: ۱، ص: ۸۹)

فقہ حنفی کی معتبر کتاب فتاویٰ قاضی خان میں ہے:-

يكره رفع الصوت بالذكر فان اراد ان يذكر الله يذكره في نفسه (فتاویٰ قاضی خان ج: ۱، ص: ۹۱)

ترجمہ: اونچی آواز سے اللہ کا ذکر کرنا مکروہ ہے اگر کوئی اللہ کا ذکر کرے تو اپنے جی میں کرے۔

علامہ ابن نجیم (۷۹۶ھ) فرماتے ہیں کہ یہاں کراہت سے مراد مکروہ تحریمی ہے۔

الکراہۃ فیہا کراہۃ تحریم (المکرمات ج: ۲، ص: ۱۹۹)

امام ابو حنیفہؒ (۱۵۰ھ) کے نزدیک یہ اس صورت میں ہے کہ ذکر مسجد میں ہو۔

دسویں صدی کے مجدد ملا علی قاریؒ (۱۰۱۴ھ) لکھتے ہیں:-

اذ مذہبہ کراہۃ رفع الصوت فی المسجد ولو بالذکر حیث

لم یشوش علی المصلین او لم یکن ہناک مصلون

(مرقات ج: ۲، ص: ۲۲۳)

ترجمہ: امام ابو حنیفہؒ کا مذہب یہ ہے کہ مسجد میں اونچی آواز نکالنا ذکر

میں بھی مکروہ ہے خواہ وہاں نمازیوں کی نماز میں خلل نہ بھی آتا ہو یا

وہاں نمازی ہی نہ ہوں۔

محدث کبیر علامہ حلی حنفی (....ھ) ذکر بالجہر کو خلاف امر قرآن کہتے ہیں:-

ولابی حنیفۃ ان رفع الصوت بالذکر بدعة مخالف للامر فی

قوله تعالیٰ ادعوا ربکم تضرعا وخفیۃ (کبیری ص: ۵۶۶)

ترجمہ: امام ابو حنیفہ کے ہاں مسئلہ یہ ہے کہ ذکر بالجہر بدعت ہے اور یہ

قرآن حکیم کے اس حکم کے خلاف ہے۔

ادعوا ربکم تضرعا وخفیۃ (پ: ۸، الاعراف: ۵۵)

ترجمہ: اپنے رب کو زاری سے اور آہستہ آواز سے پکارو۔

علامہ شامی (....ھ) کتاب الخلل والاباحہ میں لکھتے ہیں:-

وما یفعلہ متصوفۃ زماننا حرام لایجوز القصد والجلوس الیہ

(شامی ج: ۵، ص:)

ترجمہ: ہمارے زمانہ کے جموٹے صوفیوں نے جو اونچے ذکر شروع کر

رکھے ہیں انکی طرف جانا اور ان میں بیٹھنا جائز نہیں ہے۔

افسوس کہ آجکل مسجدوں میں نہ دوسروں کے قرآن پڑھنے کی پردا ہے نہ کسی

محکم کے سوتے کی نہ دیر سے آنے والوں کی نماز کی اور ذکر کی مجلسیں ایسے جوش سے قائم

ہوتی ہیں کہ الامان والحفیظ۔

مولانا احمد رضا خان بھی کہتے ہیں:-

پیشک ایسی صورت میں انگو جہر سے منع کرنا فقط جائز نہیں بلکہ واجب ہے۔ (فتاویٰ رضویہ ص: ۵۹۶)

اللہ تعالیٰ ان مشائخ کرام پر رحمتیں اتارے جنہوں نے مریدین کی تربیت کیلئے خانقاہیں قائم کیں تاکہ مسجدوں کا احترام اور ان پر نمازیوں کا حق قائم رہے اور انکے متوسلین اور مریدین حسب ضرورت کبھی ذکر بالجہر بھی کر سکیں، اس میں ایک ذوق پیدا ہوتا ہے اور یہ بطور علاج کیا جاسکتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

ذکر کرنے کے دوران بسا اوقات ذاکرین وجد میں بھی آ جاتے ہیں، مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس پر بھی کچھ گذارشات پیش کر دیں جائیں۔

ذکر کرتے لوگ جب وجد میں آنے لگیں

صفات الہیہ پر توجہ جمائے سالک پر کبھی ایسا وقت بھی آ جاتا ہے کہ وہ انہیں میں گم ہو جائے، اس کیف کی بازیابی میں وہ بار بار اسما و اذکار کا تکرار کرے۔ وجد کی یہ حالت خود آنحضرت ﷺ پر بھی دیکھی گئی اور صحابہ کرام پر تو یہ صورت بھی دیکھی گئی کہ وہ رک رک کر ہوش میں آتے تھے۔ وجد کی یہاں حسب مراتب مختلف ہیں۔ حضرت امیر خسرو اس مقام کی لذت ان الفاظ میں بیان کرتے ہیں:-

خدا خود میر مجلس بود اندر لا مکان خسرو
عمر شمع محفل بود در جائے کہ من بودم
مجدد مآۃ چہارہم حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانویؒ لکھتے ہیں:-
وجد کہتے ہیں حالت غریبہ محمودہ کو، آگے اسکے مراتب و درجات مختلف ہیں اور جو ریاضے نہ ہو سب محمود ہے۔ (المکشف ص: ۳۱۵)
آپ ایک وعظ میں فرماتے ہیں:-

وجد حالت غریبہ محمودہ غالبہ کا نام ہے مثلاً غلبہ شوق یا غلبہ خوف.... اسکے لیے چلانا کوئی لازم نہیں اور اس حالت وجد کی طرف اس آیت میں اشارہ ہے نقشور منہ جلود اللہین... الایۃ (پ: ۲۳، الزمر: ۲۳)

ترجمہ: ہال کھڑے ہوتے ہیں اس سے کمال پران لوگوں کے جو ڈرتے

ہیں اپنے رب سے۔ (دعواتِ عبدیت ج: ۵، ص: ۱۲۷)

عربی میں وجد کے معنی پالینا کے ہیں، وجد یجد۔ سالک جب ذکر الہی میں کوئی خاص حالت پالے اور اس میں اسے کوئی کیف محسوس ہو یہاں تک کہ اس میں گم ہو جائے تو یہ حالت وجد ہے اور اس میں اسے ایک خاص لذت ملتی ہے۔

اعمالِ تصوف میں سالک پر کبھی یہ مرحلہ بھی آتا ہے کہ اس پر رقت طاری ہو جائے اور وہ آگے نہ چلے اس مقام پر رک جائے اور اس تصور میں کھو جائے۔

آنحضرت ﷺ پر حالت وجد و کیف

۱۔ آنحضرت ﷺ ایک مرتبہ نماز میں پوری رات ایک ہی آیت پڑھتے رہے وہ

آیت یہ ہے:-

ان تعذبہم فانہم عبادک وان تغفرلہم فانک انت العزیز

الحکیم۔ (پ: ۷، المائدہ: ۱۱۸)

ترجمہ: اگر آپ انکو عذاب دیں تو وہ بندے ہیں آپ کے اور اگر آپ

انکو معاف کر دیں تو آپ ہی ہیں زبردست اور حکمت والے۔

آپ پوری رات یہ ایک آیت پڑھتے رہے آپ کے رکوع بھی اس سے اور سجدے بھی اسی حال سے گذرتے رہے اور اس کیفیت میں یہ چیز جائز تھی یہاں تک کہ صبح ہو گئی آپ ﷺ نے فرمایا میں نے اپنے رب سے اپنے لئے شفاعت کی درخواست کی تھی اللہ نے وہ مجھے عطا فرمائی آپ ﷺ نے پھر آسمان کی طرف ہاتھ اٹھائے اور کہا اللہم امتی اے اللہ میری امت کی طرف بھی نظر رحمت فرما! اور آپ پر پھر رقت طاری ہو گئی آنسو جاری ہو گئے جبریل امین نے رونے کی وجہ پوچھی تو آپ نے اپنی امت کی فکر ظاہر کی، اللہ تعالیٰ نے حضرت جبریل سے فرمایا آپ سے کہہ دو کہ اللہ آپ کو آپ کی امت کے بارے میں بھی خوش کریں گے۔ (تفسیر ابن کثیر ج: ۳، ص: ...)

آپ جب پوری رات ایک آیت پڑھتے رہے تو ظاہر ہے کہ آپ کو اس میں ایک خاص کیف آ رہا تھا۔

۲۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے مجھے فرمایا اقرأ علی مجھے قرآن پڑھ کر سناؤ! میں نے کہا آپ کو کیسے سناؤں یہ تو اترا ہی آپ پر ہے، آپ نے فرمایا میں چاہتا ہوں کہ اسے کسی دوسرے سے سنوں۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کہتے ہیں:-

فقرأت علیہ سورۃ النساء حتی بلغت

ترجمہ: میں نے آپ کو سورہ نساء پڑھ کر سنائی میں جب اس آیت پر پہنچا

﴿فَلْکَیْفَ اِذَا جِئْنَا مِنْ کُلِّ اُمَةٍ بِشَهِیدٍ وَجِئْنَا بِکَ عَلٰی هَؤُلَاءِ

شہیدا﴾ (پ: ۵، النساء: ۴۱)

(ترجمہ) پھر کیا حال ہوگا جب بلاویں گے ہم ہر امت میں سے

احوال کہنے والا اور بلاویں گے تجھ کو ان لوگوں پر احوال بتانے والا۔

تو آپ ﷺ نے مجھے تمہیں کو کہا! آپ نے فرمایا اُمسک اب بس

کر دو اور آپ کی دونوں آنکھیں آنسو بہا رہی تھیں۔

(صحیح بخاری ج: ۲، ص: ۶۵۹)

علامہ قسطلانی لکھتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ کو اس آیت سے آخرت کا منظر محض

ہو گیا تھا اور آپ کو اپنی امت کے کوتاہ عمل اور بے عمل لوگوں کی بابت خیال آیا اس لئے آنسو

مبارک جاری ہو گئے۔ (معارف القرآن ج: ۲، ص: ۴۲۰) آپ نے انہیں مزید پڑھنے سے

روک دیا اب آپ مزید سننے کی تاب نہ لاسکتے تھے۔

صحابہ کرام پر وجد کی حالت۔ یہاں وجد سے مراد شدت کیفیت ہے کوئی

اظہار مسرت نہیں

۱۔ حضرت معاویہؓ پر وجد کی حالت

حضرت ابو ہریرہؓ نے آنحضرت ﷺ سے روایت کیا، آپ نے فرمایا:-

اول من یدعی یوم القیامۃ آدم علیہ السلام لقرا ٰی ذریتہ فیقال

هذا ابوکم آدم (صحیح بخاری ج: ۲، ص: ۹۶۶)

ترجمہ: قیامت کے دن سب سے پہلے جس کو آواز دی جائے گی آدم

علیہ السلام ہونگے، آپ کی اولاد آپ کو دیکھے گی سو کہا جائے گا کہ یہ

تمہارے باپ آدم ہیں (علیہ السلام)۔

پھر آدم علیہ السلام کو کہا جائے گا اخروج بعث جہنم من ذریعک اپنی اولاد میں سے جہنمیوں کو ایک طرف نکالیں، حضرت آدم علیہ السلام کہیں گے کم اخروج (میں کتنے نکالوں) اللہ تعالیٰ فرمائیں گے ہر سو میں سے نانوے نکال لیں یہ جہنم کا حصہ ہیں۔

آنحضرت ﷺ نے حضرت ابو ہریرہؓ کو قاریوں خیموں اور مجاہدوں کے بارے میں بتلایا اور فرمایا اولئک الثلاثة اول خلق اللہ تسعہ بہ النار (یہ تین طبقے پہلے ہیں جن سے جہنم بھڑکے گی)۔ حضرت شفی امحی نے حضرت ابو ہریرہؓ سے یہ حدیث سنی اور حضرت معاویہؓ کو سنائی، پھر کیا ہوا اسے جامع ترمذی کے ان الفاظ میں دیکھیں۔

قد فعل بهولاء هذا فكيف بمن بقي من الناس ثم بكى معاوية بكاء شديدا حتى ظننا انه هالك وقلنا قد جاءنا هذا الرجل بشر ثم افاق معاوية ومسح عن وجهه وقال صدق الله ورسوله (جامع ترمذی ج: ۲، ص: ۶۱)

ترجمہ: جب ان لوگوں سے یہ کہا گیا کہ جہنم انہی سے بھڑکائی گئی تو ان پر کیا گزرے گی جو باقی رہ گئے؟ پھر حضرت معاویہؓ رو پڑے آپ پر رونے کا حال وارد ہو گیا ہم نے سمجھ لیا کہ ابھی یہ گئے کہ گئے کہ یہ شخص (شفی امحی) تو ہمارے پاس ایک بڑی ابتلاء لے کر آیا ہے آپ پر پھر کچھ افاقہ ہوا آپ نے اپنے چہرے سے پسینہ صاف کیا اور کہا اللہ اور اسکے رسول برحق نے جو کہا حق کہا ہے۔

معلوم ہوتا ہے کہ حضرت معاویہؓ کو اس حالت وجد میں یہ جہنم بھڑکانے والے طبقات بصورت کشف دکھائے گئے تھے تو آپ نے افاقہ پانے پر یہ کلمہ تصدیق کہا صدق اللہ ورسوله اس سے حضرت معاویہؓ کی باطنی حالت اور روحانی بزرگی کا پتہ چلتا ہے کہ آپ کس درجہ کے اہل طریقت حضرات میں سے تھے۔ حکیم الامت حضرت تھانویؒ لکھتے ہیں:-

حضرت معاویہؓ کی حالت سے اسکا (وجد کا) صریح اثبات ہوتا ہے۔

(المکلف ص: ۳۱۵)

آپ نے افاقہ پاتے اور کلمہ تصدیق کہتے پھر سورہ ہود کی آیت ۱۵ اور آیت ۱۶ تلاوت فرمائی:

من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم اعمالهم فيها
وهم فيها لا ينعصون اولئك الذين ليس لهم في الآخرة الا
النار وحبط ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون.

(پ: ۱۲، ہود: ۱۶)

ترجمہ: جو کوئی چاہے دنیا کی زندگی اور اس کی زینت بھگتا دیں گے ہم
انکو انکے عمل دنیا میں اور انکو اس میں کچھ نقصان نہیں، یہی ہیں جنکے
واسطے کچھ نہیں آخرت میں آگ کے سوا اور برباد ہوا جو کچھ کیا تھا
یہاں اور خراب کیا جو کیا تھا۔

حضرت شفی اعفی کی روایت میں قاریوں، تخیوں اور مجاہدین کے دکھاوے کے
اعمال پر یہ قرآن کی شہادت ہے جو حضرت معاویہؓ نے تصدیق مزید کیلئے پیش کی، اس سے
حضرت معاویہؓ کے گہرے علم قرآن کا پتہ چلتا ہے۔ ترجمان القرآن حضرت عبداللہ بن عباسؓ
نے آپ کے بارے میں واقعی صحیح فرمایا تھا ”انہ فقیہ“ کہ آپ فقیہ ہیں۔ (صحیح بخاری ج: ۱،
ص: ۵۳۱) اور یہ روایت خود حضرت معاویہؓ بیان کیا کرتے تھے۔

قال حميد بن عبد الرحمن سمعت معاوية خطيبا يقول
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من يرد الله به
غيرا يفتقه في الدين (صحیح بخاری ج: ۱، ص: ۱۶)

ترجمہ: حضرت معاویہؓ کہتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو فرماتے سنا
کہ اللہ تعالیٰ جس سے بھلائی کا ارادہ فرمائیں اسے فقہ دین عطا فرما
دیتے ہیں۔

۲۔ حضرت ابو ہریرہؓ پر وجہ کی حالت

آپ ایک دفعہ آنحضرت ﷺ کی حدیث بیان کرنے لگے تو اچانک چیخ ماری اور
بے ہوش ہو گئے کچھ وقفے کے بعد افاقہ ہوا اور آنحضرت ﷺ سے حدیث سننے کا نقشہ ہاتھ
اور پھر سخت چیخ ماری اور آپ بے ہوش ہو گئے پھر افاقہ فرمایا اور اپنے چہرے سے پسینہ پونچھا

اور حدیث بیان کرنے لگے اور پھر چیخ ماری اور اس حدیث کے منظر کے پیش نظر پھر بے ہوش ہو گئے، آپؐ کرنے لگے تھے کہ آپ کو تمام لیا اور پھر چوٹی ہار آپ نے ۱۱ حدیث بیان کی۔ حضرت ابو ہریرہؓ کی اس حالت و جد کا ذکر آپ کو جامع ترمذی کی اسی روایت میں ملے گا جس میں حضرت معاویہؓ کے رونے اور وجد میں آنے کا بیان ہے۔

فقال ابو هريرة الفعل لأحدثك حديثا حدثني رسول الله صلى الله عليه وسلم عقلته و علمته ثم نشغ ابو هريرة نشغة لممكت قليلا ثم افاق فقال لأحدثك حديثا حدثني رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا البيت ما معنا أحد غيري وغيره ثم نشغ ابو هريرة نشغة شديدة ثم افاق ومسح وجهه وقال الفعل لأحدثك حديثا حدثني رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا وهو في هذا البيت ما معنا أحد غيري وغيره ثم نشغ ابو هريرة نشغة شديدة ثم مال خارا على وجهه فاستدته طويلا ثم افاق فقال حدثني رسول الله صلى الله عليه وسلم..... الحديث (جامع ترمذی ج: ۲، ص: ۶۱)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ نے کہا کہ ہاں میں ایسا کروں گا میں تم سے ایسی ہی حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیان کروں گا جس کو میں نے سمجھا ہوگا اور جانا ہوگا۔ پھر ابو ہریرہؓ نے ایک چیخ ماری (یہ کیفیت بے تاب کی یا تو شدت خوف سے ہوئی ہے کہ حدیث کا بلا کسی کی بیشی کے بیان کرنا بڑی احتیاط کی بات ہے اور یا شدت شوق سے تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مجالست آنکھوں میں پھر گئی) ہم بڑی دیر تک منتظر رہے پھر انگو افتادہ ہوا اور فرمایا کہ میں تم سے ضرور ایسی حدیث بیان کروں گا جو مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مکان میں بیان فرمائی ہے کہ ہمارے پاس اس وقت کوئی نہ تھا بجز میرے اور آپ کے، پھر ابو ہریرہؓ نے بڑی زور سے ایک چیخ ماری پھر انگو افتادہ ہوا اور پینہ منہ پر سے پوچھا اور فرمایا کہ میں یہ کام کروں گا

یعنی تم سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث بیان کروں گا میں اور آپ اس مکان میں تھے ہمارے پاس اس وقت سوائے میرے اور آپ کے اور کوئی نہ تھا، پھر ابو ہریرہؓ نے بڑی زور سے چیخ ماری پھر آگے کو جھک کر منہ کے بل گر پڑے میں انکو بڑی دیر تک اپنے سہارے لگائے رہا پھر افاقہ ہوا اور فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے حدیث بیان فرمائی..... (الحدیث)

۳۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ پر وجد کی حالت

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ حدیث زوایت کرتے کس طرح حضور ﷺ کی یاد میں ایک کیفیت میں آتے، اسے ان الفاظ میں دیکھیں:-

فإذا هو محلول أزار قميصه منتفخ أو داجه مغروقة عيناه ثم قال
هكلا أو فوق ذا أو قريب من ذا أو كما قال رسول الله ﷺ

(المسند رک ج: ۱، ص: ۱۹۴)

ترجمہ: آپ کی قمیص کے بٹن کھلے ہیں آپ کی رگیں پھول رہی ہیں
آنکھیں آنسوؤں سے تر ہیں پھر آپ نے کہا: اس طرح یا اس سے
کچھ اوپر یا اس کے قریب یا اس جیسے حضور ﷺ نے فرمایا۔

بعض علماء نے حضرت ابو ہریرہؓ کے بارے میں بھی اس قسم کے الفاظ نقل کئے ہیں
انکے آخر میں وارد تعدت تباہہ کے الفاظ بھی ہیں کہ آپ کے کپڑوں میں کچھ دکھائی دے
رہی تھی۔ کیا یہ وجد کا کھلا مظاہرہ نہیں؟

صحابہ پر جو اس قسم کی وجد کی منزلیں آتی تھیں وہ اجتماعی مجلسوں کے ڈرامے نہ تھے،
وہ جہاں کہیں اتفاقاً بیٹھے تو سابق گزرے ہوئے لمحات کی یاد میں ان پر ایسے حال وارد
ہو جاتے رہے۔ آج کل جو جموٹے پیروں نے محفلیں لگا کر مریدوں کو وجد میں لانے کا جو
دھندا جاری کر رکھا ہے اسکی اسلام میں ہرگز اجازت نہیں، علماء شریعت نے اکٹھے ہو کر جہر اذکر
کرنے اور وجد کی صورتیں پیدا کرنے کی اجازت نہیں دی۔ احسن الفتاویٰ میں ۱۳۷۲ھ کا ایک
فتویٰ ملاحظہ فرمائیں:-

اسکا شرع میں کوئی ثبوت نہیں جہر اذکر کرنا جیسا کہ فی زمانہ مروج ہے

یہ مکروہ ہے لما فی الشرح التتویر هل یکره رفع الصوت بالذکر والدعا قبل نعم وقال فی الشامیة (قوله قبل نعم) يشعر بضعفه مع انه مشی علیه فی المختار والملتقی لقال وعن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه کره رفع الصوت عند قراءة القرآن والجنائزہ والزحف والتذکیر لما ظنک عند الغناء الذی یسمونه وجدا ومحبة فانه مکروه لا أصل له فی الدین وأیضاً فیها قبیل فصل فی اللبس وما یفعله متصوفة زماننا حرام لا یجوز القصد والجلوس الیه (شامیہ کتاب الخطر والاباحہ ج: ۵) (احسن الفتاویٰ کالمی مبوب ص: ۱۲۶)

ترجمہ: شرح تنویر میں ہے کیا ذکر کرتے آواز اونچی کرنا اور اس میں دعا کرنا مکروہ ہے؟ کیا گیا ہے ہاں ایسا ہی ہے۔ علامہ شامی نے رد المحتار میں کہا ہے یہ جو قبل کہا گیا ہے وہ اس کے ضعف کا پتہ دیتا ہے اس کے ساتھ یہ بھی مانیں کہ اس نے اسے مختار اور ملتقی میں بھی ذکر کیا ہے اور اس میں نبی کریم سے یہ روایت نقل کی ہے کہ آپ ﷺ نے قرآن پڑھنے اور نماز جنازہ میں جنگ میں اور تذکیر میں اسے مکروہ ٹھہرایا ہے تو تم ہی بتاؤ کہ گانے کے طور پر پڑھنا جسے کہ وجد و محبت میں آنا کہتے ہیں تو یہ بیشک مکروہ ہوگا اور اس کی دین میں کوئی اصل نہیں ہے اور اس میں عیس کی بحث سے کچھ پہلے یہ بھی ہے کہ ہمارے اس دور میں جھوٹے صوفی جو یہ مجلسیں لگاتے ہیں یہ حرام ہے ان کا قصد کرنا ان مجلسوں میں جا پہنچنا جائز نہیں ہے۔

فتاویٰ محمودیہ ج ۴ میں مروج وجد پر بہت زیادہ رد کیا ہے جو قابل دید ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

راہ سلوک میں ذکر کے مختلف طریقے

راہ ولایت میں دل کو شوق کے ساتھ خدا کی طرف لگایا جاتا ہے، دل اس طرف نہ آئے تو ذکر بالجبر بقدر ضرورت تجویز کیا جاسکتا ہے اور یہ بطریق علاج ہے نہ کہ بطریق مسئلہ۔

ذکر جہری اور آہستہ ذکر کرنا

قرآن کریم میں ذکر کے بارے میں اصل حکم بیشک یہ ہے اذکر ربک تضرعا وخیفۃ لیکن کسی دینی مصلحت سے (دلوں میں شوق پیدا کرنے کیلئے) خانقاہوں میں، مجلسوں میں ذکر بالجہر کی بھی اجازت دی گئی ہے۔ دیکھئے اسلام میں لہو و لعب سے بچنے کی کس زوردار انداز میں تاکید کی گئی جیسے مزامیر شیطان سے، لیکن شادی کے موقع پر بچیوں کو گانے کی اجازت دی گئی۔ آنحضرت ﷺ کے دو بدری صحابی قرظہ بن کعب اور ابو مسعود انصاری ایک شادی میں موجود تھے اور بچیاں گارہی تھیں۔ حضرت عامر بن سعد نے کہا:-

أنتما صاحبا رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن اهل بدر
وفعل هذا عندكم (سنن نسائی ج: ۲، ص: ۹۲)

ترجمہ: تم دونوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی ہو اور اہل بدر میں سے ہو اور تمہارے سامنے یہ کچھ ہو رہا ہے۔

ان دونوں نے عامر بن سعد کو کہا:-

اجلس ان شئت فاسمع معنا وان شئت اذهب قد رخص لنا
فی اللہو عند العرس

ترجمہ: تم چاہو تو بیٹھ جاؤ اور ہمارے ساتھ بیٹھ کر انہیں سنو اور چاہو تو چلے جاؤ شادی کے موقع پر ہمیں اسکی اجازت دی گئی ہے۔

ان دونوں بزرگوں نے اپنے اجتہاد کو منوانے پر زور نہیں دیا عمل کے دونوں رستے کھلے بیان فرمائے۔ جس طرح یہاں کسی مصلحت کیلئے اس قدر گانا سننے کی رخصت ہے اسی طرح دلوں میں راہ ولایت کا شوق پیدا کرنے کیلئے مسجدوں میں نہیں اپنے طور پر ذکر بالجہر کریں یا دلوں میں شوق پیدا کرنے کیلئے کلمات ذکر بار بار زبان پر لائیں یا اسکے حسب حال کچھ اشعار سنیں تو اسکی بھی بقدر حاجت اجازت ہونی چاہیے۔ حکیم الامت حضرت تھانویؒ لکھتے ہیں:-

جب تفریح اسماع حیہ ایک درجہ تک مرض فیہ ہے تو تفریح اسماع
روحیہ کی درجہ تک کیوں نہ بازون فیہ ہوگی۔ (المکلف ص: ۳۵۳)

اس راہ اجتہاد سے محققین نے ذکر بالجہر کی کچھ اجازت دی ہے۔

ذکر لفظی اور ذکر نفسی

قرآن کریم کے بارے میں کلام نفسی اور کلام لفظی کے مباحث علماء کی نظروں سے مخفی نہ ہونگے اور اہل علم کلام کے ان پیرایوں سے ناواقف نہ ہونگے۔ زبان سے ذکر کرنا جبراً ہو یا خفاء کلام لفظی ہے اور بات جی کے اندر ہی ہو تو یہ کلام نفسی ہے۔ فرمان الہی ہے واذکر ربک فی نفسک (پ: ۹، الاعراف: ۲۰۵) اور یاد کرنا رہ اپنے رب کو اپنے جی میں، اسکا معنی یہی ہے اے قلبیک یعنی تو اپنے رب کو دل میں یاد کر، یہ کلام نفسی ہے۔

پھر راہ ولایت کے سالکوں نے دونوں کو یکجا کرنے کیلئے کلام لفظی کی دلوں پر ضرب لگائی اور کلام لفظی کو دلوں میں داخل کرایا، یہ سالک کے دل میں نور اترنے کی ابتداء ہوگئی۔ ہر فن میں مقام اجتہاد ضرور آتا ہے اس راہ کے قادری سلسلہ کے محققین نے دلوں کی اس ضرب کے مختلف اطوار معلوم کئے اور ذکر کی تقسیم اس پہلو سے بھی ہوئی:-

ذکر یک ضربی اور ذکر دو ضربی

حضرت مولانا شاہ اسماعیل شہیدؒ لکھتے ہیں:-

پہلے پہل یک ضربی کرنا چاہیے اور اسکا طریقہ یہ ہے کہ نماز کی ہیئت پر دو زانو بیٹھ کر لفظ مبارک اللہ کو وسط سینہ سے بڑی شدت اور بلند آوازی سے نکال کر اپنے منہ کے سامنے ضرب لگائے اور اس لفظ مبارک کا تلفظ کرتے وقت ایسا خیال کرے کہ اس لفظ کے ہمراہ ایک نور اسکے منہ سے نکلا ہے اور جس وقت ضرب تمام ہو جائے گی اس وقت ایک لمبی سی گھڑیاں کی آواز کی طرح خیال میں رہے گی۔ (صراط مستقیم ص: ۱۶۰)

ذکر یک ضربی کے رائج ہونے کے بعد ذکر دو ضربی شروع کرے اس کا طریق اس طرح ہے:-

نماز کی ہیئت پر دو زانو بیٹھ کر لفظ مبارک اللہ کو وسط سینہ سے زور سے بلند آواز کے ساتھ نکال کر داہنے زانو میں ضرب کرے پھر بائیں آواز کے امتداد کو آہستگی سے داہنے کندھے تک کھینچ کر وسط سینہ میں پہنچائے اور اس طرح خیال کرے کہ اس لفظ کے ہمراہ نور برآمد ہو رہا ہے اور زانو اور پہلو اور کاندھے اور داہنے ہاتھ کی جگہ تمام وہ نور ہو گیا ہے یعنی یہ سب اعضاء باطل و نابود ہو گئے ہیں اور اس نور نے انکی جگہ لے لی ہے، پھر ذرا سی دیر سکوت کرے اور اس

سکوت میں نور کا اعضاء مذکورہ کی جگہ ہونا لحاظ میں رکھے تاکہ اسکے ذہن میں اس نور کی صورت ان اعضاء کی جگہ خوب بیٹھ جائے بعد ازاں اسی لفظ کو اس نور کے ہمراہ سینہ کے وسط سے داہنے شانہ تک کھینچ کر دل پر شدت اور زور سے ضرب لگائے اور ایسا خیال کرے کہ وہی نور جو اسکے داہنی جانب محیط ہو گیا تھا دل میں اتر گیا ہے پھر تھوڑی دیر سکوت کرے اور اس سکوت میں اس طرح خیال کرے کہ وہی نور جو اسکے دل میں اتر گیا تھا اسکے تمام بدن کے اندر سرایت کر گیا ہے۔ (صراط مستقیم ص: ۱۶۲)

ذکر سہ ضربی اور چار ضربی

طریقہ ذکر سہ ضربی کا یہ ہے کہ چار زانو بیٹھ کر ایک ضرب داہنی طرف میں اسی طریق سے لگائے جو مذکور ہوا اور دوسری ضرب بائیں جانب میں اسی طریق پر لگائے اور تیسری ضرب دل میں لگاوے۔

ذکر چار ضربی کا طریق یہ ہے کہ چار زانو بیٹھ کر ایک ضرب طریق مذکور پر داہنی جانب میں لگاوے اور دوسری بائیں جانب میں اور تیسری دل میں اور چوتھی اپنے رو برو لگاوے اس وضع پر کہ اس چوتھی ضرب کے ساتھ یہ خیال کر لے کہ گویا جو نور اسکے ساتھ برآمد ہوا ہے نیچے سے احاطہ کرتا ہے حتیٰ کہ اسکو سارا گھیر لیا ہے اور بالکل اس میں محو و مستغرق ہو گیا ہے بلکہ اسکے بدن کی جگہ وہ نور قرار پکڑ رہا ہے۔

اس طریق مذکور پر اس ذکر کی غایت اور نتیجہ یہ ہے کہ اسم ذات کے ذکر کا اثر ذکر کے تمام بدن پر اجمالا اور تفصیلا احاطہ کر لے اور بشریت کی ظلمت تمام بدن سے عموماً اور اعضاء مذکورہ سے خصوصاً نکل جائے اور فنائے جسمانی کی تمہید ہو جائے اور فکر و ذکر کے ساتھ خلط ہو جائے اور ذکر سے مراقبہ کی طرف انتقال کرنے میں قریب تر ہو۔ خلاصہ یہ کہ جب افکار چہارگانہ کے آثار یک ضربی سے لے کر چہار ضربی تک ظاہر ہو جائیں اس وقت فکر کے ساتھ مشغول ہونا چاہیے۔ (صراط مستقیم ص: ۱۶۲)

ان چاروں میں سے زیادہ اہم اور مشکل ذکر یک ضربی ہے۔ حضرت شاہ صاحبؒ نے اسکی کچھ تفصیل بھی کر دی ہے ہم اسے یہاں نقل کئے دیتے ہیں:-

بیان اسکا یہ ہے کہ جب انسان زور سے بلند آوازی کے ساتھ کوئی آواز نکالنا چاہتا ہے پہلے اس سے کہ کوئی سنائی دینے والی آواز پیدا ہو ایک جنبش ظاہر ہوتی ہے اور اس

جنبش کو صورت خیالی کہہ سکتے ہیں اور جس وقت زور کی جبری آواز تمام ہو جاتی ہے اسکے تمام ہونے کے بعد اور پہلے اس سے کہ دم اپنی جگہ پر آ جائے اور منہ اور لب اور زبان کی ہیئت و شکل اپنی پہلی حالت کی طرف عود کرے ایک ایسا امتداد صوتی خیال میں رہتا ہے کہ کان کو اسکے سننے سے کچھ حصہ نہیں لیکن آواز کرنے والا جانتا ہے۔ پس اس پچھلی آواز متخیل کو زیادہ تر کھینچنے اور اس آواز کے ساتھ نور متخیل کو زیادہ لمبا اور پھیلا ہوا چادر نورانی کی طرح بنا کر اپنے منہ کے سامنے سر پر ڈالے اور تمام بدن کو سر سے پاؤں تک اسکے ساتھ احاطہ کر لے پھر اس آواز متخیل سے بھی سکوت اور خاموشی اختیار کر کے اس طرح خیال کرے کہ چادر نورانی ہر طرف سے اسکے بدن میں اندر چلی گئی ہے اور سینہ کے وسط میں جا کر جمع ہو گئی ہے اور پھر چند بار بہ سبب تکرار اس نور کے تہہ بردہ ہو کر تمام جسم کی جگہ وہی نور قرار پکڑ لے گا اور اس سکوت میں اپنے لحاظ کو ذات حق کی طرف متوجہ کرے اور پھر اس لحاظ کے ٹھہرنے اور نور کے سینہ میں جمع ہونے کے بعد پھر اسی طرح ذکر کرے اور اس ذکر کو کثرت سے لگاتار کرتا رہے تاکہ قابو میں آ جائے۔ (صراط مستقیم ص: ۱۶۱)

ان راہوں سے راہ ولایت میں آنا (اللہ کی محبت کی راہ میں آنا) کوئی مسئلہ شریعت نہیں ہے شریعت کا تقاضا بس یہی ہے کہ اللہ کی محبت زیادہ سے زیادہ دل میں ہو، اسکے پیدا کرنے کیلئے جو طریقے بھی اختیار کئے جائیں وہ نفس انسانی کو رام کرنے اور اسکے تقاضوں کو دبانے کے ذرائع یا طرق علاج تو سمجھے جاسکتے ہیں انہیں مسائل شریعت کا نام نہیں دیا جاسکتا ورنہ یہ سب طریقے بدعت ہو جائیں گے، بدعت سے بچنے کیلئے محققین راہ طریقت نے ان کا نام شغل رکھا ہے۔ شغل ایک معرفت ہے جو کسی جائز شوق میں درکار ہو یہ یک ضربی ذکر ہو یا دو ضربی ذکر اسے حضرت مولانا شاہ اسماعیل شہیدؒ طریقہ قادریہ کے اشغال کے عنوان سے ذکر کرتے ہیں تاکہ انہیں کوئی نادان بدعت نہ کہہ سکے۔

آپ آگے اشغال طریقہ چشتیہ کو ذکر کرتے لکھتے ہیں:-

اشغال طریقہ چشتیہ کے بیان میں نئے طریق پر جو قوت اثر اور جلدی سے تھوڑے زمانہ میں بہت سے فوائد کے ظاہر ہونے کے موجب ہوں اور مجاہدات اور ریاضات متعارفہ کے لحاظ سے آسان و کھلائی دیں۔ (صراط مستقیم ص: ۱۷۲)

یہاں آپ نے اسے صریح طور پر نئے طریق کے الفاظ سے ذکر کیا ہے تاکہ اس میں کوئی مظنہ بدعت نہ رہے۔ بدعتی بدعت کو نیا طریقہ کہہ کر اختیار نہیں کرتا۔ اے ایجاد کر کے شریعت میں داخل کرتا ہے۔ اعاذنا اللہ منها

حضرت شاہ صاحب نے اشغال طریقہ چشتیہ میں صرف دو ضربی ذکر کی تربیت دی ہے اور پھر ذکر کے یہ تین پیرائے بتلائے ہیں:-

(۱) الا اللہ کا ذکر، (۲) صرف لفظ اللہ کا ذکر بدوں ضرب شدید اور جہر مفرط، (۳) لا الہ الا اللہ۔

پھر بتلایا کہ اب مراقبہ کرے اور ذکر کو چھوڑ دے، اس مراقبہ میں اپنی نفی اور تمام عالم کی نفی کرے۔

پھر اس راہ کے طالب کی منزلیں ان لطائف میں ہیں:
نفس، سر، خفی، اخفی، روح، قلب۔

۱۔ لطائف ستہ (چھ لطائف جو انسان کے اندر ہیں) کے مواضع کو معلوم کرنا اور انہیں ذکر بنانا۔

۲۔ جس نفس کے ساتھ نفی و اثبات کرنا لا..... الہ..... الا اللہ۔

۳۔ سلطان الذکر، یہ مقام نفی و اثبات کی بڑی مشق کے بعد حاصل ہوتا ہے۔

۴۔ شغل نفی۔

ان منازل سے گزرنے کے بعد سالک کا سینہ اتنا صاف بجلی اور مرکزی بن جاتا ہے کہ اس پر کشف کے دروازے کھلنے لگتے ہیں۔ یہاں ہم اعمال احسان سے بحث کر رہے ہیں کشف ثمرات احسان میں سے ہے اسکا بیان انشاء اللہ العزیز بعد میں آئے گا۔

یہاں ہم ذکر کی بحث کو ختم کرتے ہیں یہ اذکار کسی شیخ کامل کی رہنمائی میں عمل میں لائے جائیں تو ان سے نفع حاصل ہوتا ہے اور ان سے تزکیہ کی دولت ملتی ہے ہم نے یہاں صرف انکے علمی تعارف کے لیے کچھ باتیں لکھ دی ہیں تاکہ طلباء ان امور سے اجنبی نہ رہیں۔ جان لیں کہ ان اعمال کی ایک اپنی حقیقت ہے۔

(۵) مجاہدات اور مخالفت نفس

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى أما بعد!

مجاہدات اور مخالفت نفس پر سالک کو بدوں کمال تعلق شیخ قابو نہیں ملتا۔ پہلا مجاہدہ نظر، زبان اور قلب پر شریعت کے پہرے بٹھانا ہے اور (۲) بری صحبت سے بچنا ہے (۳) برائی کا خطرہ بھی ہو تو اس مجلس سے بچے۔ یہ راہ سلوک کی ضروریات میں سے ہیں اس میں جب کوئی کمی یا قصور واقع ہو تو پھر (۱) اخلاص نیت سے (۲) توبہ کی طرف لوٹے اور (۳) خصوصی ذکر سے اپنے دل سے اس نئے لگے زنگ کو دھوئے اور اپنی ان واردات اور علاج میں شیخ سے کمال تعلق قائم کرے۔ حضرت شیخ ابوسعید ابوالخیر فرماتے ہیں کہ سالک اس راہ میں مایوسی کو قریب نہ آنے دے۔

باز باز آ ہر آنچہ ہستی باز آ گر کافرو کبرویت پرستی باز آ

ایں درگاہ مادر گاہ نومیدی نیست صد بار اگر توبہ شکستی باز آ

توبہ ٹوٹ جائے تو یہ گرہ پھر باندھی جاسکتی ہے لیکن سالک نیت نہ بدلے یہ خیال نہ کرے کہ اب مجھے خدا کی طرف نہیں چلنا میں اپنی بات پر قائم نہیں رہ سکا، یہ بات اس پر چھائی رہے کہ مجھے اس راہ میں چلنا ہے اگر کہیں رک گیا تو پھر چل پڑنا ہے اور نہیں رکا تو تیز گام ہونا ہے۔ نیت قائم رکھنے اور ذکر جاری رکھنے سے اسے توبہ کا پھر موقع مل جائے گا۔

گناہ کا شوق اور اسکی لذت کی کشش ایک طرف اور اللہ کا خوف اور توبہ پر استقامت دوسری طرف..... یہ دوشر اور خیر کے لشکر آپس میں ٹکراتے ہیں اور سالک اپنی نیت اور ارادہ خیر کے پلڑے میں ڈال دیتا ہے، یہ مجاہدہ ہے جس سے اسے گذرنا پڑتا ہے اور اپنی نیت قائم رکھنی ہوتی ہے۔

ہے شوق و ضبط شوق میں دن رات کھکش

دل مجھ کو میں ہوں دل کو پریشان کئے ہوئے

حضرت مولانا مفتی محمد حسن صاحب امرتسری (خلیفہ ارشد حکیم الامت حضرت تھانوی ندس سرہ) فرمایا کرتے تھے کہ جب انسان کا دل گناہ کی طرف مائل ہو تو سمجھے کہ اللہ کی رحمت کا وقت قریب آ گیا ہے یہ بڑا قیمتی وقت ہوتا ہے، سالک سوچے اگر میں نے مجاہدہ کر کے اٹھنے والی برائی کو پیچھے دھکیل دیا اور اپنے شوق کو ضبط شوق سے دبا دیا پھر اللہ کی رحمت کی گھڑی آ پہنچی اب آگے اللہ کے رستے کھلے ہیں اور بندہ مقام احسان میں داخل ہو چکا۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

والذین جاهدوا فلنا لنهدينهم سبلنا وان الله لمع المحسنين.

(پ: ۲۱، العنکبوت: ۶۹)

ترجمہ: اور جنہوں نے محنت کی ہمارے واسطے ہم سمجھا دیں گے ان کو

اپنی راہیں اور بیشک اللہ محسنین کے ساتھ ہے۔

مجاہدہ بمقابلہ نفس ہے یا بمقابلہ شیطان

انسان کو نیک کام سے پیچھے رہنے میں اگر آرام ملتا ہو اور وہ اپنے اس آرام کی خاطر اس کام سے جی چرائے تو یہ نفس کا حملہ ہے اور شیطان ایسا نشانہ باندھے جس سے نفس کو کوئی راحت نہ ملتی ہو لیکن اسکی عبادت بدمرہ ہو جائے تو یہ شیطان کا حملہ ہے، اس سے بچنا استعاذہ سے ہوتا ہے فاستعذ بالله من الشیطن الرجیم میں اسی کی تعلیم دی گئی ہے اور نفس کے حملہ سے بچنا مجاہدہ سے ہوتا ہے۔

نماز نہ پڑھنے میں، صبح جلد نہ اٹھنے میں، وضو سے بچنے میں، انسان کو جو آرام ملتا ہے اسکی خاطر اگر وہ نماز کی طرف نہیں آتا اور اپنی خواہش کے پیچھے چلا جاتا ہے تو یہ اتباع نفس ہے اور نماز پڑھتے اسکو دنیا کے کسی کام کا خیال آ گیا تو یہ شیطان کا حملہ ہے کیونکہ اس سے اسے کوئی حظ نفسانی نہیں مل رہا وہ صرف ذوق عبادت کو کھورہا ہے۔

نفس کے تقاضوں کو دہانا اور اپنے کو راہ عمل پر لانا یہ مجاہدہ ہے اور شیطان کے حملہ سے بچنے کی سعی یہ استعاذہ ہے۔ سالک کو مجاہدہ اور استعاذہ کے عمل کی راہیں معلوم ہونی چاہئیں۔

(۶) مراقبات

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى أما بعد!

مراقبہ کا لفظ رقبہ (گردن) سے ہے اسکا مطلب خدا کی طرف دھیان باندھنا ہے یہاں تک کہ اپنے آپ کو اپنے گرد و پیش سے بھی فارغ کر دیا جائے۔ اہل طریقت اپنے آپ کو اس دھیان میں لا کر اپنی گردن جھکا دیتے ہیں اور اپنا محاسبہ کرتے ہیں اس عمل کو اہل طریقت کے ہاں مراقبہ کہا جاتا ہے اور اسکی کئی اقسام ہے۔

یہ لفظ کوئی ایسا نہیں جس سے اہل سنت یونہی بدکیں اور اس سے کوئی وحشت محسوس کریں۔ صحیح مسلم کے کتاب الذکر میں ایک یہ باب بھی ملتا ہے۔

لفضل دوام الذکر و الفکر فی امور الآخرة و المراقبة و جواز ترک ذلک فی بعض الأوقات والاشتغال بالدنیا

(صحیح مسلم ج: ۲، ص: ۲۵۵)

ترجمہ: ہمیشہ ذکر میں رہنے کی فضیلت، امور آخرت میں رہنے کی فضیلت، مراقبہ کرنے کی فضیلت اور اس سے کبھی فارغ رہنے اور دنیاوی کاموں میں مشغول رہنے کی رخصت۔

مراقبہ اپنے آپ کی نگرانی کرنا ہے اس میں سالک اپنے دن رات کے اعمال کا جائزہ لیتا ہے اور اپنی آخرت کی طرف دھیان کرتا ہے اور اسکے لیے سر جھکا کر بیٹھ جاتا ہے، یہ یکسوئی حاصل کرنے کیلئے بمنزلہ علاج ہے۔ حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ لکھتے ہیں:-
مراقبہ اہل طریقت کی عادت لازمہ ہے رہ گئی اسکی خاص حیثیت یہ اسکے

راخ ہونے کیلئے ہے مقصود بالذات نہیں اس لیے اس بیت کے
منصوص ہونے کی ضرورت نہیں۔ (الکشف ص: ۴۰۱)

مراقبہ کی حقیقت دل کی دیکھ بھال ہے۔

مراقبہ کی اصل حقیقت دل کی دیکھ بھال ہے۔ انسان اگر ہر وقت اس پر نہ رہ سکے
اور اسے کچھ دنیا کے کاموں میں لگنا پڑے تو اسکی اجازت ہے لیکن اللہ کی طرف دھیان لگائے
رکھنا اور اپنے اعمال کا جائزہ لیتے رہنا یہ مومن کا وہ مقام ہے جسے صحابہ ہمیشہ چاہتے تھے اور
آنحضرت ﷺ بھی انہیں اس طرف متوجہ کرتے رہتے تھے۔

۱۔ حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ ایک دفعہ حضور ﷺ کے ساتھ ایک سواری پر سوار
تھا کہ آپ ﷺ نے فرمایا:۔

یا غلام احفظ اللہ یحفظک احفظ اللہ تجده نجاہک.....

(رواہ احمد والترمذی، مشکوٰۃ ص: ۴۵۳)

ترجمہ: اے لڑکے اللہ کی طرف دھیان رکھا کرو اسے تم اپنے سامنے پاؤ گے۔

اس سے یہ بھی پتہ چلا کہ اس دھیان (مراقبہ) پر جو ثمرہ مرتب ہوتا ہے وہ قرب و

معیت ہے۔ مراقبہ کرنے والا اللہ کی محبت پا جاتا ہے۔

۲۔ حضرت ابو طلحہ انصاریؓ اپنے ایک باغ میں نماز پڑھ رہے تھے کہ ایک دہی

(پرندے کا نام) اڑا، آپ کی اس پر نظر پڑی اور توجہ بٹ گئی آپ کو یاد نہ رہا کہ کتنی نماز پڑھی

تھی جب انہوں نے محسوس کیا کہ دل نماز میں حاضر نہ رہا تھا اور اسکا سبب یہ خوشنما باغ تھا تو

آپ آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اپنا یہ سارا باغ اللہ کی راہ میں آپ کے

سامنے پیش کر دیا:

فجعل يتبعه بصره ساعة ثم رجع الى صلوته فاذا هو لا يدري

كم صلى فقال لقد اصابتنى في مالي هذا فتنة فاجاء الى رسول

الله صلى الله عليه وسلم فذكر له الذي اصابه في حائطه من

الفتنة وقال يا رسول الله هو صدقة لله فضعه حيث شئت

(موطأ امام مالك ص: ۳۶)

اس روایت پر حکیم الامت حضرت تھانویؒ لکھتے ہیں:-

صوفیہ کرام کے اعمال میں سے ہے کہ ہر وقت قلب کی دیکھ بھال رکھتے ہیں کہ اس وقت کیا حالت ہے جب تغیر پاتے ہیں اسکی تلاشی کرتے ہیں۔ اس صحابی کے فعل سے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس کو جائز رکھنے سے اسکی محمودیت ظاہر ہوئی کیونکہ انکا یہ متنبہ اثر اسی مراقبہ کا ہے۔ (المکشف ص: ۳۸۵)

۳۔ صحیح مسلم میں باب المراقبہ کے تحت ہے کہ حضرت حنظلہ حضور ﷺ کی خدمت میں پریشان خاطر حاضر ہوئے اور کہا نالقی حنظلہ کہ حنظلہ منافی ہو گیا ہے، جب ہم آپ کے پاس ہوتے ہیں تو اس طرح ہوتے ہیں گویا جنت اور دوزخ دیکھ رہے ہوں اور جب ہم اپنے گمروں کو جاتے ہیں تو ہماری توجہ مال و اولاد میں لگ جاتی ہے، اس پر حضور ﷺ نے فرمایا:-

و الذي نفسی بیدہ ان لو تدومون علی ما تکنون عندی ولی الذکر لصالحکم الملاحکة علی فرشکم ولی طرکمکم ولكن حنظلہ ساعة ساعة ثلث مرات. (صحیح مسلم ج: ۲، ص: ۳۵۵)

ترجمہ: قسم ہے اس ذات کی جسکے قبضہ میں میری جان ہے اگر تم دایماً اسی حالت پر رہو جس میں تم میرے پاس ہوتے ہو تو فرشتے تمہارے ساتھ تمہارے بستروں پر اور تمہارے رستوں میں تم سے مصافحہ کرتے لیکن اے حنظلہ ایسا تو کبھی کبھی ہوتا ہے اور کبھی نہیں ہوتا۔

اس حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ حضرت حنظلہ کس طرح اپنے دل کے حال پر نظر رکھتے تھے اور اسکی انہیں پوری فکر رہتی تھی۔ یہ اپنے دل کی پوری نگرانی کرتا ہے اسے ہی مراقبہ کہتے ہیں۔ دسویں صدی کے مجدد ماعلی قاریؒ (۱۰۱۴ھ) حدیث احسان کی شرح میں لکھتے ہیں:-

وحاصل جميع الاقوال الحث علی الاخلاص فی الاعمال و مراقبة العبد ربہ فی جميع الاحوال قال بعض العارفين الاول اشارة الى مقام المکاشفة و معناه اخلاص العبودية و رؤية الغير بنعت ادراك القلب عیان جلال ذات الحق و فثاته عن الرسوم فيه والثانی الى مقام المراقبة فی الاجلال و حصول

الحیاء من العلم باطلاع ذی الجلال

(مرقات شرح مشکوٰۃ ج: ۱، ص: ۶۰)

ترجمہ: ان تمام اقوال کا حاصل اعمال میں اپنے آپ کو اخلاص پر لانا ہے اور بندے کا اپنے رب کے حضور اپنے آپ کو تمام حالات میں مراقبہ پر لانا ہے بعض عارفوں نے کہا ہے کہ حدیث احسان میں پہلی بات میں مکافہ ہے اور دوسری میں مراقبہ ہے۔

ان مقامات تصوف کے یہ تذکرے محدثین میں عام ملتے ہیں اس سے پتہ چلا کہ جس طرح حدیث و فقہ علوم اسلامی کے مخزن ہیں تصوف بھی دین کا اسی طرح ایک اہم شعبہ ہے طریقت ہرگز شریعت کا غیر نہیں۔

تیرھویں صدی کے مجدد حضرت سید احمد شہید فرماتے ہیں:-

جب آدمی یادداشت کے طور پر ہمیشہ ان امور مذکورہ کو ملاحظہ کرتا رہے تو پکی امید ہے کہ اسکو صفائی حاصل ہو جائے گی دل میں صرف تصفیہ اور تخلیہ کا گمان پیدا ہو جانے سے ہی اس پر بھروسہ نہ کر بیٹھے بلکہ اسکا امتحان کرے۔ (مراتب مستقیم ص: ۱۲۹)

مراقبے کی مختلف اقسام

سلسلہ قادریہ کے اشغال میں یہ دو مراقبے ہیں: (۱) مراقبہ وحدانیت، (۲) مراقبہ وحدیت اور سلسلہ چشتیہ میں ایک ذکر کے اندر مراقبہ ہے جس میں ذکر چھوڑ کر مراقبہ کرتے ہیں یہ مراقبہ بس اسی پیرایہ میں کیا جاتا ہے۔

یہ سلوک راہ ولایت کے مراقبے ہیں۔ حضرت شاہ اسماعیل شہیدؒ نے مزید براں سلوک راہ نبوت کے بھی دو مراقبے ذکر کئے ہیں: (۱) مراقبہ عظمت، (۲) اور مراقبہ الوہیت۔ اور سلوک کسی ایک طریق میں منحصر نہیں۔ مراقبہ موت تو سب طریقوں میں ایک سا ہے۔ ہم یہاں ان پانچ مراقبوں کو مختصر اذکر کرتے ہیں۔

(۱) مراقبہ وحدانیت

اسکا طریق یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کو کہ لاشریک لہ اسکا معین ہے ہر جگہ لحاظ

کرے کہ ہر زمان و مکان میں وہی ذات پاک یگانہ و بے ہمتا موجود ہے اور اس ملاحظہ کی تین صورتیں ہیں (۱) اول یہ کہ ہر چیز کی نفی کر کے اسکی جگہ حق تعالیٰ کے وجود کو سمجھے، (۲) دوسرے یہ کہ حق تعالیٰ کو ان چیزوں کا عین خیال کرے، یہ دونوں طریق مراد نہیں بلکہ ان دونوں طریقوں سے پرہیز اور اجتناب لازم سمجھے اور تیسری صورت جو اس جگہ مراد ہے ۱۱ یہ ہے کہ اسکے وجود کو تمام اشیاء کا غیر ہر جگہ میں تصور کرے نہ ان چیزوں کی نفی کرے اور نہ انکو عین خداوند تعالیٰ کا جانے۔ مثال اس طرح ہے کہ ہر شخص جانتا ہے کہ جس معنی سے فارسی میں لفظ ہست کے ساتھ اور لفظ ہندی میں لفظ ہے کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں وہ معنی ہر جگہ موجود ہے اور کسی چیز کا عین نہیں بلکہ ہر چیز کا غیر ہے باوجود آنکہ کوئی چیز اس سے خالی نہیں۔ (مراتب مستقیم ص: ۱۶۲)

(۲) مراقبہ صمدیت

مراقبہ وحدانیت کے استحکام و استقرار کے بعد مراقبہ صمدیت کرے اور اس کے دو مرتبے ہیں ایک ابتداء اور ایک انتہا۔ اسکی ابتدا سے تو یہ مراد ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف تمام چیزوں کے محتاج ہونے اور اسکے تمام اشیاء سے مستغنی اور بے نیاز ہونے کا اجمالاً ملاحظہ کرے پس جب یہ مرتبہ مستحکم ہو جائے تو اسکی انتہا کے حاصل کرنے کی طلب کرے اور اس سے یہ مراد ہے کہ اپنے محتاج ہونے کا اس کی طرف تمام امور معاش و معاد میں تفصیل وار ملاحظہ کرے بایں طور کہ یہ ملاحظہ نہایت محبت اور الفت اور نہایت عجز و زاری کے ساتھ ملا ہوا ہو یعنی اس طرح ملاحظہ کرے کہ مجھے ہر چیز میں اسکی طرف حاجت ہے اور اسکی امداد و اعانت کے بغیر کوئی کام سرانجام نہیں ہو سکتا خواہ بڑا کام ہو یا سہل اور ہلکا سا کام ہو، امور معاش سے ہو یا معاد سے اور اس مراقبہ سے اسکو بڑی الفت اور محبت اور ایک راہ جناب کبریائی میں حاصل ہو جائے گی کہ اپنی جان اور مال اور عزت و آدم کو اسکی مرضی میں بلکہ صرف اس کے نام پر فدا کرنا سہل اور آسان معلوم ہوگا بلکہ اسکو اپنے فقر و اعتبار اور عزت و مرتبے کی ترقی کا سبب شمار کرے گا۔ اور یہ اس امر کے اعتقاد میں بخوبی مستقر و مستحکم ہو جائے گا۔ (ایضاً)

(۳) مراقبہ نور

طریق یہ ہے کہ اس نور کو کہ استقرار کے بعد عرش کے اوپر فائض ہو کر تمام عالم کو محیط ہو گیا ہے اسی نور میں مراقبہ کرے اور ذکر کو چھوڑ دے اور مراقبہ کا طریق یہ ہے کہ اپنی نفی

اور تمام عالم کی نفی جو نور مذکور کے احاطہ کے طفیل ہوئی تھی قصدی لحاظ سے ملحوظ کر کے اسے اس طرح اپنے قابو میں لائے کہ اولاً بدوں لحاظ کے بھی اپنی اور تمام کائنات کی نفی اسے آسان ہو جائے اگرچہ نفی اس نور سے منفک نہیں ہوتی لیکن اس شخص کو چاہیے کہ نفی کو مقصود و لذات نہ بنا کر مشغل نفی کو مستحکم کرے پھر استحکام نفی کے بعد یا توحید صفاتی ظاہر ہوگی یا انوار کا مشاہدہ ہوگا۔ دوسرا طریق مطلب یابی کا راستہ ہے پس جس طریق پر (پہلے مذکور ہوا) ان نورانی حجابوں سے تجاوز کرتا جائے تاکہ سب سے آخری حجاب سے جو نسبت پیرنگی سے نامزد ہے فائز ہو اگرچہ اس طریق کی نسبت کو مہتاب کے نور کے ساتھ جو پھیلا ہوا ہوشیہ دیتے ہیں لیکن فی الحقیقت بے رنگ ہے ایک گوندہ رنگ جو معلوم ہوتا ہے اس میں غور کرتے ہی نامعلوم ہو جاتا ہے کوئی رنگ خیال میں نہیں گذرتا اور جب اس حجاب اخیر سے بھی تجاوز واقع ہو جائے گا تو ذات بحق کا وصول جو منجائے سلوک ہے محقق ہو جائے گا۔ (ایضاً ص: ۱۷۴)

(۴) مراقبہ عظمت

جب حب ایمانی اپنے کمال کو پہنچ جاتی ہے اس وقت طالب کی ہمت کا بلند پرواز طائر اس راہ کے مشہور ترین نشان اور اس طریق کے واضح ترین علامات پر جسکا نام فنا ہے ارادت ہے پہنچ جائے گا۔

جب فنا ارادہ اپنے کمال کو پہنچ جائے اور اسکی علامت یہ ہے کہ طالب محدثین اور شہداء کے زمرہ میں داخل ہو جائے اس وقت مراقبہ عظمت شروع کرے، بیان اسکا اس طرح ہے کہ جس طرح ساکان راہ ولایت پہلے ملکہ یادداشت کے حاصل کرنے میں کوشش کرتے ہیں یعنی ہمیشہ اللہ تعالیٰ کی طرف دل کی توجہ لگی رہنا اور بعد اس سے کہ یادداشت کا ملکہ انکے نفس کی صلب میں راسخ ہو جاتا ہے اس وقت اسکو بعض صفات کے ساتھ مزوج کرتے ہیں جیسے (۱) اس ذات منبع البرکات کا تمام کائنات پر احاطہ کرنا، (۲) مظاہر متعددہ میں ظاہر ہونا، (۳) یا کثرت کو نبیہ کا اس ذات سے صادر ہونا، (۴) یا اس طالب کی نسبت اس ذات کا قرب اور معیت و جود یہ۔ اسی طرح اس طالب یعنی طالب راہ نبوت کو چاہیے کہ بعد حصول ملکہ یادداشت کے صفت سلطنت اور حکومت کو ضم کرے اور مضمون آیت:

لہ ما فی السموات وما فی الارض

اسی کا ہے جو کچھ ہے آسمانوں اور زمین میں،

وله ما سكن فی اللیل و النهار

اسی کا ہے جو بستا ہے رات میں اور دن میں،

وهو اللہ فی السموات و فی الارض

اور وہ اللہ ہے آسمانوں میں اور زمین میں،

یعلم سر کم و جہر کم

جانتا ہے تمہارے چھپے اور کھلے کو.....

کو ملاحظہ کرے اور معیت قرب علمی کو اپنے پیش نظر رکھے اور اسکی سلطنت و حکومت کا انبساط آسمان اور زمین پر اور خفگی اور سمندر اور آبادی اور ویرانہ اور بیسط اور مرکب اور اپنے اندر اور باہر کی ہر جگہ مساوی اور برابر سمجھے پس جو حرکت اور سکون کہ اس سے یا اس کے غیر سے صادر ہو صرف اس حرکت یا سکون کے صادر ہونے سے یہ مضمون اسکے تہہ دل سے اٹھ کھڑا ہوتا ہو کہ اسکو اللہ تعالیٰ جانتا ہے اور دیکھتا ہے اور اپنے آپ کو خلوات اور جلوات بلکہ تمام حالات میں اکیلا اور تنہا نہ سمجھے بلکہ اسکا حال اس آدمی کے حال کی طرح ہوتا ہے کہ اسکے ہمراہ ہمیشہ ایک ایسا شخص لگا رہتا ہے کہ اسکو اس آدمی کے ساتھ علاقہ ابوت کا بھی ہے اور علاقہ تربیت کا بھی اور علاقہ ولایت کا بھی ہے اور علاقہ سلطنت کا بھی اور علاقہ آقائی کا بھی اور استاذی اور پیری کا بھی اور علاقہ محسیت اور محبوبیت کا بھی (یہ بیک وقت سات رشتے ہیں)۔

اور یہ سالک صرف قرب وجودی پر اکتفا نہ کرے یعنی محض اس قدر جان لینا کہ وہ شخص میرے ساتھ موجود ہے اس راہ میں کفایت نہیں کرتا بلکہ یہ بھی جانے کہ وہ شخص دیکھتا بھی ہے اور سنتا بھی ہے اور مطیع کی اطاعت اور مخلص کا اخلاص قبول فرماتا ہے اور اس پر تحسین و آفرین کرتا ہے اور آخرت میں ثواب جزیل اور دنیا میں قرب اور وجاہت اسکو عطا فرماتا ہے اور اسکو اپنے خاص غلاموں کے گرد سے شمار کرتا ہے اور گنہ گار کی نافرمانی کو رد کرتا ہے اور اس پر لعنت اور نفریں بھیجتا ہے اور آخرت میں عذاب شدید اور دنیاوی دوری اور خواری اسکو نصیب ہوتی ہے اور اسکو کفران نعمت کے زمرہ سے شمار کرتا ہے اور بڑے بڑے گناہوں کو سہل سی طاعتوں کے سبب جو کمال اخلاص اور نہایت فرمانبرداری سے ملی ہوئی ہوں معاف کر دیتا ہے

اور بڑی بڑی بندگیاں چھوٹے چھوٹے گناہوں کے سبب سے جو خباثت نفس اور مخالفت حق سے ملے ہوئے ہیں حبط اور برباد کر دیتا ہے غرض کہ نکتہ گیری اور نکتہ نوازی اسکی شان ہے۔

یہ نہ سمجھنا کہ مقصود اس کلام سے یہ ہے کہ طالب راہ نبوت کو لازم ہے کہ اس مضمون کا تفصیل سے اپنے ذہن میں تصور کرے حاشا وکلا تصورات عقلیہ سے کیا کام نکلتا ہے بلکہ مقصود یہ ہے کہ حال اس طالب کا اپنے تمام احوال میں اس شخص کے حال کی طرح ہو جائے جو ایسے شخص کا ملازم ہو جسکے اوصاف پہلے مذکور ہو چکے ہیں اور اسی طرح حق سبحانہ کی سلطنت کے تمام کائنات پر انبساط کے ملاحظہ سے صرف یہی مقصود نہیں کہ اسکو اپنے ذہن میں تصور کر کے فقط اذعان عقلی کرے بلکہ مقصود یہ ہے کہ جس طرح آفتاب ریگستان کے ذرات میں سے ہر ذرہ میں اور بحر زخار کی امواج میں سے ہر موج میں چمکتا ہے اور دیکھنے والے کے خیال میں اس طرح گزرتا ہے کہ ایک نور کا دریا موجزن ہے اسی طرح فیاض رحمان کی تدبیر واحد جو تمام کائنات پر مبسوط ہے جہاں کے ذرات میں سے ہر ذرہ میں جلوہ گر اور تمام علویات و سفلیات میں بلحاظ مجموعی و فردی نمایاں ہو جائے۔ (صراط مستقیم ص: ۲۲۳، ۲۲۵)

(۵) مراقبہ الوہیت

آئیے مراقبہ الوہیت کی حقیقت بھی دیکھیں۔ حضرت سید احمد شہید فرماتے ہیں:-
جب مراقبہ عظمت اپنے کمال کو پہنچ جائے اور اسکے کمال کی علامت یہ ہے کہ توکل کی روح انکے ساتھ لگ جائے اور بعض ارباب کمال اس مقام میں زمرہ الہی خدمات میں بھی داخل ہو جاتے ہیں اس وقت مراقبہ الوہیت کو شروع کرے اسکی تصویر یہ ہے کہ حق تعالیٰ کے شہون بے شمار ہیں مجملہ انکے شان حلم کی ہے کہ باوجود مخالفین کی سخت مخالفت کرنے کے انکے مواخذہ اور پاداش میں جلدی نہیں فرماتا اور مجملہ انکے شان غنو ہے کہ ہر چند گنہ گار لوگ فاحش ترین قبائح اور بدترین معاصی کے مرتکب ہو جاتے ہیں لیکن جب نیاز کی پیشانی نہایت اکسار کے ساتھ اسکی دلیز پر آرگڑتے ہیں اور اخلاص دل سے توبہ کرتے ہیں تو رحیم مطلق انکے گناہوں سے درگزر کر کے اس تائب کو اپنی کف رحمت میں کمال عنایت اور مہربانی سے پرورش کرتا ہے اور اس ناشائستہ گناہ کو لسیا ملیا کر دیتا ہے اور عذاب کو انعام سے بدل دیتا ہے۔

اور منجملہ انکے شان فیض عموم کی ہے جیسے بارش کا برسانا اور کیتوں کا اگانا وغیرہ وغیرہ کہ کامل اور ناقص اور مطیع اور عاصی اور محب اور معاند اور مکلف اور غیر مکلف اس میں شرکت رکھتے ہیں اور اسکے دریائے رحمت نے سب کو گھیر لیا ہے اور آیت و رحمتی وسعت کل شئی (پ: ۹، الاعراف: ۱۵۶) اور میری رحمت میں ہر چیز کی سائی ہے۔ اس عموم رحمت کے بیان سے ایک حرف ہے۔

اور منجملہ شیون الہی کے شان وسعت ہے کہ نفس کاملہ انسانہ میں وسعت حوصلہ اسکا ایک نمونہ ہے، بیان اسکا یہ ہے کہ جس طرح بعض نفوس کاملہ بشریہ وسعت صدر میں نہایت اعلیٰ درجہ پر واقع ہوتے ہیں کہ مختلف امور کے ہجوم اور رنگارنگ واقعات کے درپیش ہونے اور طرح طرح کے کارخانوں کے اہتمام سے متکدل اور پراگندہ خاطر نہیں ہوتے بلکہ ہر ہر امر کی طرف توجہ مبذول رکھتے ہیں اور ہر ایک معاملہ کو بخوبی سرانجام دیتے ہیں اور ہر ایک کارخانہ کو اسی حد پر رکھتے ہیں جو اسکے لائق ہے نہ اس قدر افراط کرتے ہیں کہ تمام ہمت سے ایک ہی کارخانہ کے اہتمام میں غرق ہو جائیں اور دوسرے کارخانہ کو برباد کر دیں یا ایک کارخانہ والوں کو اتنا تسلط دے دیں کہ دوسرے کارخانہ والے رعایا کی طرح انکے ہاتھ میں مقہور ہو کر اصل مالک کارخانہ کو فراموش کر دیں، نہ اتنی تفریط کریں کہ کارخانہ بالکل بے رونق ہو جائے اور اس کارخانہ کے کارندے ذلیل و خوار ہو کر گنہگار اور بیکار بیٹھ رہیں اور اسی طرح لوگوں کے ساتھ میل ملاقات کرنے میں بڑی وسعت رکھتے ہیں کہ ہر ایک حراج اور استعداد والے اور ہر قسم کی غرض اور حاجت والے کے ساتھ اس وضع سے پیش آتے ہیں کہ انکے مناسب حال ہے اور اس قسم کا معاملہ ظاہر کرتے ہیں کہ اس شخص کی استعداد کا پیمانہ پُر ہو جاتا ہے اور اسکے ذہن میں اس طرح بیٹھ جاتا ہے کہ جو خصوصیت مجھے انکے ساتھ حاصل ہوگئی کسی دوسرے کو اگرچہ خدمت اور مرتبہ میں مجھ سے اعلیٰ اور افضل ہو حاصل نہیں ہوئی۔

الغرض اس کلام کے مغز کو دریافت کر کے وسعت حوصلہ کے معنی کو خوب ذہن نشین کرنا چاہیے۔ بعد ازاں سمجھنا چاہیے کہ جس قدر کارخانہ خدائی اور ان نفوس کاملہ میں فرق ہے اسی قدر وسعت الہیہ اور ان بزرگوں کے وسعت حوصلہ میں فرق ہے اور جس کسی نے وسعت الہیہ کا معنی خوب سمجھ لیا وہ جس قدر رنگارنگ کارخانوں اور گونا گوں معاملات پر اطلاع پائے گا اسی قدر انبساط وسعت الہیہ اسکے ذہن میں قرار پکڑے گی۔

اور مجملہ شیون الہیہ کے دشمنوں کی دشمنی کی پروا نہ کرنا ہے کیونکہ حضرت حق کے دشمن اور اس جواد مطلق کے کافر نعمت اس منعم حقیقی کی مخالفت اور اس مالک حقیقی کے ادا کر کی نافرمانی اور اسکے احکام شرعیہ کے مقابلہ اور انبیاء علیہم السلام کی تحقیر میں کس قدر کوشش کرتے ہیں اور وہ جواد مطلق اپنی بخشش اور جود کا دروازہ ان بد بختوں پر بند نہیں کرتا اور اپنی ولایت اور کفالت کی حفاظت سے ان کو نہیں نکال بلکہ اگر بطریق تادیب کے ایک طرح سے ان پر مواخذہ کرتا بھی ہے تو اور ہزاروں طریق سے بی شمار نعمتوں کا ان پر فیضان کرتا ہے۔ (صراط مستقیم ص: ۲۲۷، ۲۲۹)

ایک شبہ کا ازالہ

حضرت سید احمد شہید رحمہ اللہ کے مذکورہ بالا ارشادات میں لفظ ”راہ نبوت کا طالب“ کا بہت ملتا ہے۔ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس جملہ کی کچھ تفصیل بھی ساتھ ہی کر دی جائے۔

معلوم ہونا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ تک رسائی کے دو طریق ہیں (۱) راہ نبوت، (۲) راہ ولایت۔ راہ نبوت سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ تک پہنچنے کیلئے حضرات انبیاء کرام نے جو راستہ اپنایا وہ درس و تدریس اور نقل و روایت کا راستہ ہے اس راستہ کو اختیار کیا جائے اس راستے پر چلنے والے عام طور پر فقہاء عظام اور علماء کرام ہیں اور کوئی دور ایسا نہیں گزرا جس میں علماء اور فقہاء اس راستے پر نہ چلے ہوں اور اس پر چل کر خدا تک نہ پہنچے ہوں۔ آنحضرت ﷺ نے العلماء و ردة الانبیاء ارشاد فرماتے ہوئے اسی کا بیان کیا ہے کہ انبیاء جن راستوں سے گزرے ہیں علماء انہی راستوں کے وارث ہیں اسکا مطلب ہرگز یہ نہیں کہ اس راہ پر چلنے والا مقام نبوت پر آجاتا ہے، نہیں! یہاں اس طریق کا بیان ہے جس سے بندہ خدا تک پہنچ جاتا ہے۔

اور راہ ولایت سے مراد وہ طریق ہے جو صوفیہ کرام اور اہل دل لوگوں کی راہ ہے اس راہ سے بھی خدا کی محبت اور اسکی معرفت حاصل ہوتی ہے اللہ کے ہزار ہا بندے راہ ولایت سے اس تک پہنچے اور اسکی محبت میں اپنے آپ کو لٹا دیا تھا۔

یہ دونوں سلسلے انبیاء کے ہیں، ولایت کے طالب بھی اپنے سامنے دونوں رستے پاتے ہیں ایک راہ نبوت اور ایک راہ ولایت۔ شاہ اسماعیل شہید نے صراط مستقیم کا تیسرا باب راہ ولایت کے سلوک میں اور چوتھا باب سلوک راہ نبوت پر باندھا ہے اور سلوک راہ نبوت سے یہ مطلب ہرگز نہیں کہ سالک اخیر میں مقام نبوت پالیتا ہے۔ جو حضرات اسکی تفصیل دیکھنا

چاہیں وہ صراطِ مستقیم کا مذکورہ باب ملاحظہ فرمائیں۔

سوانحیاءِ راہِ نبوت سے بھی خدا تک پہنچتے ہیں اور راہِ ولایت پر بھی ان کا سفر رہتا ہے، یہ امتی ہیں جن میں کچھ راہِ نبوت پر چل کر العلماء و رتۃ الانبیاء کا مصداق بن جاتے ہیں اور کچھ راہِ ولایت پر اپنا سفر طے کرتے ہیں اور اہل دل لوگوں میں وہ اپنی جگہ پالیتے ہیں۔ علم کی راہ سے محنت کرنا ہر کسی کو میسر نہیں آتا لیکن محبتِ الہی کی آگ تو ہر دل میں بھڑک سکتی ہے۔

مراقبوں کے اثرات

مراقبوں کے آثار تین طرح پر ظاہر ہوتے ہیں اول یہ کہ جس چیز کا مراقبہ طالب حق کرتا ہے اسی چیز کے لوازم اسکے نفس میں ظاہر ہوتے ہیں۔

اسکی مثال اس طرح ہے کہ کوئی شخص کریم ایک لطیف غذا کھا رہا ہو اور ایک بھوکے مفلس نے سوال کی نگاہ اس غذا پر لگائی ہو اور نہایت طمع کے ساتھ اسے تاک رہا ہو تو ضرور ہے کہ وہ کریم انفس اس غذا کا ایک آدھ لقمہ اس مفلس کو دے دے گا، اسی طرح جب طالب حق اپنی بصیرت کو نہایت خواہش اور کمال طلب سے ہنون الہیہ میں سے کسی شان پر لگا دے تو البتہ اس شان کے لوازم اور اس کے آثار میں سے کچھ حصہ طالب کی استعداد کے اندازہ پر اسکے نفس کے آئینہ میں منعکس ہو جاتا ہے۔ اگر مراقبہ عظمت کیا ہو تو اسے ملاءِ اعلیٰ میں ایک قسم کی وجاہت حاصل ہو جاتی ہے اور اگر اس نے مراقبہ الوہیت کیا ہے تو اسکو وسعتِ حوصلہ اور بڑی کا مقابلہ نیکی کے ساتھ کرنے اور غنودِ علم کا ملکہ ہاتھ آ جاتا ہے۔

دوسرا طریق اس طالب کو مقبولیت عامہ کا حاصل ہو جاتا ہے اور ملاءِ اعلیٰ اور ملاءِ اسفل اور ارواحِ مقدسہ اور قلوبِ صلحاء میں اسکا ہر دل عزیز ہو جاتا ہے۔

تیسرا طریق نوافلِ عطایا کا طریق ہے جس طرح کسی مفلس نے ایک منعم کے لذیذ کھانوں اور حریدار میوؤں اور عمدہ پوشاکوں کی طرف آنکھ لگائی ہو تو مالک نے ان چیزوں میں سے بھی ایک لقمہ اسکو بخش دیا اور کچھ نقد بھی دے دیا (حالانکہ اس پر اسکی نگاہ انتظار نہ تھی) ان بخششوں کو جن کے حاصل ہونے کی امید نہ تھی نوافلِ عطایا کہتے ہیں۔

یہ نوافلِ عطایا کسی قاعدہ اور قانون میں جس کو عقولِ بشریہ اور اک کر سکیں ضبط نہیں ہو سکتے کیونکہ اس عطیہ ناقضہ کی تعیین اس مراقبہ کے آثار کی مناسبت پر منحصر نہیں بلکہ اس طالب کی استعداد کی مناسبت پر موقوف ہے۔ (صراطِ مستقیم ص: ۲۳۰، ۲۳۱)

مراقبہ کیا ہے؟ یہ خدا کے حضور گردن جھکانے کا نام ہے، اس میں گمراہی اپنے اعمال پر نام ہو یا اللہ کے حضور سراپا نیاز ہو کر جھکتا ہو یا ان خون میں نظر کرنا ہو جو سالک کے گرد ہر آن ظہور پذیر ہیں۔

مراقبہ کیا ہے؟

دل کے آئینہ میں ہے تصویر یار
جب ذرا گردن جھکا لی دیکھ لی

اس دور میں سب سے زیادہ موثر مراقبہ سلسلہ چشتیہ صابریہ کے حضرت حاجی امداد اللہ مہاجر کی شاعر مشنوی مولانا روم جو تقریباً سب اکابر علماء دیوبند اور جناب پیر مہر علی شاہ صاحب کے مرشد عام تھے، کا ہے۔ افادہ عام کے لیے ہم اس کے کچھ اشعار بھی ہدیہ قارئین کیے دیتے ہیں۔

نالہ امداد غریب مرشد عالم حضرت حاجی امداد اللہ مہاجر کی

الٰہی یہ عالم ہے گزار خیرا
عجیب نقش قدرت نمودار تیرا
عجب رنگ بے رنگ ہر رنگ میں ہے
یہ ہے رنگ صنعت کا اظہار تیرا
یہ نقشہ دو عالم کا جو جلوہ گر ہے
ہے پردے میں روشن سب انوار تیرا
بہر رنگ ہر شے میں ہر جا پہ دیکھو
چمکتا ہے جلوہ قر دار تیرا
تو ظاہر ہے اور لاکھ پردے میں تو ہے
تو باطن ہے اور سخت اظہار تیرا
تو اول تو آخر تو ظاہر تو باطن
تو ہی تو ہے یا کہ آثار تیرا
نہیں دیکھتا کچھ دے دیکھتا ہوں
ہر اک جا پہ نقشہ طرمدار تیرا

غم کس سے چاہے گنہگار تیرا
 کہو کس سے چھوٹے گرفتار تیرا
 نگاہ کرم تک بھی کافی ہے تیری
 اگرچہ ہوں بندہ بہت خوار تیرا
 مرض لا واد کی دوا کس سے چاہوں
 تو شافی ہے میرا میں بیمار تیرا
 الہی میں سب چھوڑ گھر بار اپنا
 لیا ہے پکڑ اب تو دربار تیرا
 کہا جاوے جس کا نہ ہو کوئی تجھ بن
 کسے ڈھونڈے جو ہو طلب گار تیرا
 نہ پوچھے سوا نیک کاروں کے گر تو
 کہاں جاتا بندہ ناچار تیرا
 رہے گا نہ کچھ نقد عصیاں سے میرا
 لگے گا جو رحمت کا بازار تیرا
 جہاں لطف گل ہے وہیں خار غم ہے
 ہے گل خار میں گل میں ہے خار تیرا
 خوشی غم میں رکھی اور غم خوشی میں
 عجب تیری قدرت عجب کار تیرا

اعمال الاحسان ساتواں عمل ضرب نوافل کا ہے اس کا ذکر صریح طور پر صحیح بخاری
 میں موجود ہے۔ ہم اس پر اس مضمون اعمال الاحسان کو ختم کرتے ہیں۔ اعمال الاحسان میں
 ان باتوں کو لانا جن کی اصل صحابہ کرام کبار تابعین اور ائمہ اربعہ سے نہیں ملتی۔ اس راہ میں
 لائی گئی بدعات ہیں۔ جن میں بقول حضرت امام ربانی اور میرے ہی اندھیرے ہیں۔

(۷) قرب نوافل

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى أما بعد!

ظاہر ہیں جو ظلم نظر آئے اور بے موقع کام سمجھا جائے وہ بھی نہیں کرتا نہ کسی بے تصور کو پکڑتا ہے نہ کسی کی ادنیٰ نیکی کو ضائع کرتا ہے اپنی حکمت بالغہ سے نیکی اور بدی کے ہر ایک درخت پر وہی پھل لگاتا ہے جو اس کی طبیعت نوعیہ کا اقتضاء ہو۔

اسلام میں یہ امر متفق علیہ ہے کہ عبادات بہت ہیں مگر بہترین عبادت نماز ہے، اخلاص نیت اسکی ابتداء ہے اور آیات الہی تک پہنچنا اسکی انتہاء ہے۔ نمازی جب نماز ختم کرے تو یوں دکھائی دے جیسے ابھی اس جہاں میں آ رہا ہے اور دوسروں کو سلام کر رہا ہے، السلام علیکم ورحمۃ اللہ کہہ رہا ہے، یہ پہلے کہیں اور تھا۔ آیات الہی کے یہ جلوے حضرت عمرؓ اپنی نماز میں عام دیکھتے تھے۔ سالک احسان کا کامل ترین مقام نماز میں ہی پاتا ہے اسے ان تعبد اللہ کانک تراه فان لم تکن تراه فانه یراک کی حقیقت نماز میں ہی ملتی ہے۔ کھڑے ہو کر ایسا کہ بعد کا اقرار عبادت نماز میں ہی کیا جاتا ہے۔

نماز میں فرائض کی ادائیگی ایک حکم ہے اور نوافل کی ادائیگی محبت الہی میں اپنا ایک اہم قدم ہے۔ فرض نماز ہر مسلمان ادا کرتا ہے اور اس سے وہ اللہ تعالیٰ کے دائرۂ محبت میں آ جاتا ہے لیکن نوافل کی سعادت کسی قلب خاشع اور سالک طالب کی ہی قسمت میں ہوتی ہے۔ یہ قرب نوافل ہے جو بندہ کو اللہ تعالیٰ کی گود میں جا بٹھاتا ہے جیسی وہ ذات بے مثال ہے ایسی اسکی گود بے مثال ہے یوں سمجھئے جیسے سالک کہتا ہے:-

اے مرے محبوب میرے دل رہا مجھ کو آغوش محبت میں بٹھا

حدیث قدسی میں ارشاد رہائی ہے:-

وما يزال عبدی یقرب الیّ بالنوافل حتیّ أحببته فکنت سمعہ
الذی یسمع به وبصرہ الذی یرى به ویبصر به ویبصر به
ورجله الذی یمشی بها وان سألنی لأعطینہ ولئن استعاذنی
لأعینہ وما ترددت عن شیء أنا فاعله ترددی عن نفس المؤمن
یکره الموت وأنا اکره مساءته ولا بد له منه

(صحیح بخاری ج: ۲، ص: ۹۶۳)

ترجمہ: اور میرا بندہ نوافل سے برابر میرے قرب میں آتا رہتا ہے
یہاں تک کہ میں اسے اپنی محبت میں لے لیتا ہوں جب میں اسے اپنی
محبت میں لے لوں (جو اسے قرب نوافل سے ملی) تو میں اسکا کان بن
جاتا ہوں جس سے وہ سنتا ہے اور اسکی آنکھ بن جاتا ہوں جس سے وہ
دیکھتا ہے اور اسکا ہاتھ بن جاتا ہوں جس سے وہ کسی کو ہاتھ میں لیتا
ہے اور اسکا پاؤں بن جاتا ہوں جس سے وہ چلتا ہے۔ مجھ سے جو
مانگے میں اسکو دیتا ہوں اور اگر وہ میری پناہ میں آئے میں اسے پناہ
دیتا ہوں اور میں نے اپنی ناپسندیدگی میں اس جیسا کوئی کام نہیں کیا کہ
اس مومن کی جان لوں جو موت نہیں چاہتا اور میں اسکے اسے برا سمجھنے کو
ناپسند کرتا ہوں مگر اسے اس سے چارہ نہیں۔

انتہاء درجے کی یہ معیت سالک کو قرب نوافل سے نصیب ہوتی ہے اس سے پہلے وہ
قرب فرائض سے اللہ تعالیٰ کے دائرۂ محبت میں آچکا۔ مذکورہ بالا حدیث کے ابتدائی الفاظ یہ ہیں:-

وما تقرب عبدی بشیء احب الیّ مما الفترض علیہ

ترجمہ: میرے بندے نے اس سے زیادہ میرے کسی پسندیدہ طریق سے
میرا قرب نہیں چاہا جتنا اس عمل سے جو میں نے اس پر فرض کیا ہے۔

اس سے پتہ چلتا ہے کہ قرب فرائض سے بندہ اللہ تعالیٰ کے اس مقام محبت میں
آتا ہے کہ اسکے آگے محبت کی کوئی اور منزل نہیں لیکن اللہ تعالیٰ کی معیت اسے قرب نوافل سے
میں ملتی ہے اور اس سے پہلے اللہ تعالیٰ نے اسکے مقام ولایت کی اس طرح تصدیق کی، اس

حدیث سے پہلے یہ الفاظ بھی موجود ہیں:-

من عادی لی ولہا فقد اذنتہ بالحرب
ترجمہ: جس نے میرے کسی دلی سے عداوت رکھی میری طرف سے
اسے اعلان جنگ ہے۔

اللہ تعالیٰ کی یہ جنگ اسے کس قدر میں گراتی ہے اور کیسے گراتی ہے یہ ہمارا اس وقت کا بحث نہیں، ہم یہاں صرف یہ بتانا چاہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی محبت قرب فرائض سے ملتی ہے اور قرب فرائض میں وہی آسکے گا جسکی نماز ایسی مرتب ہو کہ درمیان سلسلہ کسی اینٹ کا خلا نہ ہو اور یہ وہ نماز ہے جو بلا عذر شرعی کبھی جماعت کے بغیر نہ ہوئی ہو۔ یہی لوگ ہیں جنہوں نے اقیموا الصلوٰۃ کے حکم کے تحت نماز قائم کی اور اس میں حضور ﷺ کی اتباع نمازی کو اللہ کے دائرہ محبت میں لے آئے گی:

قل ان کتم تحبون اللہ فاتبعونی یحبکم اللہ ویغفر لکم
ذنوبکم (پ: ۳، آل عمران: ۳۱)

ترجمہ: آپ کہہ دیں اگر تم اللہ سے محبت کرتے ہو تو یہ میری اتباع میں ہے اس سے خدا تمہیں اپنا پیار دے گا اور تمہارے گناہ بخشے گا۔

حضور ﷺ کی سب سے بڑی اتباع نماز میں آپ کی پیروی ہے اور اس آیت میں قرب فرائض سے اللہ تعالیٰ کے دائرہ محبت میں آنے کا اشارہ دیا گیا ہے.... اللہ کی معیت اس سے بھی آگے کی ایک منزل ہے اور یہ مقام ولایت حسب تصریح حدیث قدسی قرب نوافل سے ملتا ہے۔

اعمال الاحسان میں ساتواں عمل قرب نوافل ہے اس کا ذکر صریح طور پر صحیح بخاری میں موجود ہے۔ اعمال الاحسان میں ان باتوں کا لانا جن کی اصل صحابہ کرام یا تابعین کبار اور ائمہ اربعہ سے نہیں ملتی وہ اس راہ میں لائی گئی بدعات ہیں۔ جن میں بقول حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی اندھیرے ہی اندھیرے ہیں ہم ان شاء اللہ آسمانی توجہات کے بعد ان بدعات کی کچھ نشاندہی کریں گے۔ واللہ الموفق لما یحبہ ویرضی بہ

مراقبہ کی کڑی سے خدا کو دیکھنے کی آٹھ فطری راہیں

الحمد لله و سلام على عباده الذين اصطفى أما بعد!

مقام احسان کا بڑا درجہ یہ ہے کہ عبادت کرتے بندہ اس طرح ہو گیا وہ خدا کو دیکھ رہا ہے، یہ نہیں کہ وہ واقعی خدا کو دیکھ رہا ہو، وہ محسوس کرے کہ اللہ تعالیٰ اپنی صفات میں جلوہ گر ہیں اور وہ اس طرح شیون الہی کا نظارہ کر رہا ہے۔ ان تعبد اللہ کانک تراء فان لم تکن تراء فانه يراک

اللہ تعالیٰ نے اپنی معرفت کے آٹھ فطری دروازے اس آیت میں کھولے ہیں، ان پر سالک غور کرے تو احسان کی راہ اس پر کھلے لگتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی قدرت کے یہ آٹھ جلوے سالک کو خدا تعالیٰ کی معرفت کی آغوش میں لایٹھاتے ہیں:-

- (۱) ان فی خلق السموات والارض (۲) واختلاف الليل والنهار (۳) والفلک التي تجرى فی البحر بما ینفع الناس (۴) وما أنزل اللہ من السماء من ماء (۵) فأحیا به الارض بعد موتها (۶) وبث فیها من کل دابة (۷) وتصريف الرياح (۸) والسحاب المسخر بین السماء والارض لآیات لقوم یعقلون

(پ: ۲، البقرة: ۱۶۴)

ترجمہ: بیشک زمین اور آسمان کی پیدائش میں..... اور رات اور دن کے بدلتے رہنے میں..... اور کشتیوں میں جو لے کر چلتی ہیں لوگوں کے کام

کی چیزیں..... اور پانی میں جسکو اتارا اللہ نے آسمان سے..... اور زندہ کیا اس سے زمین کو اور وہ مردہ ہو چکی تھی..... اور پھیلانے اس نے زمین میں ہر قسم کے جانور..... اور ہواؤں کے بدلنے میں..... اور بادل میں جو آسمان و زمین میں اسکے حکم سے مسخر (تابعدار) ہوا ہوا ہے۔ بیشک ان سب میں (آٹھوں حقیقتوں میں اللہ تعالیٰ کے ہونے کے) کھلے نشان ہیں اہل عقل کیلئے۔

(۱)... زمین و آسمان کی پیدائش

افلاک متعدد ہیں اور ان میں ستارے بھی متعدد ہیں، کوئی آسمان بڑا ہے کوئی چھوٹا اور اسی طرح کوئی ستارہ بڑا ہے کوئی چھوٹا، مگر جرم علوی ہونے میں سب ایک طبیعت پر پیدا ہوئے ہیں۔ پھر کسی کا رنگ مائل بہ سرخی ہے، کسی کا مائل بہ سفیدی، کسی کی حرکت ایک طرف اور کسی کی دوسری طرف اور یہ سب فلک میں برابر تیر رہے ہیں۔ وکل فی فلک یسبحون۔ (پ: ۲۳، لیس: ۴۰)

سیارے فضا میں اپنی اپنی دوڑ میں لگے ہوئے ہیں، ان سیاروں میں کتنی دنیا نیں بس رہی ہیں اور کتنی گذرگا ہیں ہیں یہ ابھی تک کوئی جان نہیں سکا، قرآن کریم نے صرف یہ کہا وما یعلم جنود ربک الا هو (پ: ۲۹، المدثر: ۳۱)

سورج چاند اور زمین کی اپنی اپنی گردشیں اور سورج گرہن اور چاند گرہن کے پردے، یہ ایسا لطیف نظام ہے کہ اسے خود بخود چلنے والا نہیں کہہ سکتے کیونکہ یہ سب چیزیں اجسام ہیں اور ہر جسم مرکب ہے اور ہر مرکب حادث ہے یعنی پہلے نہ تھا سو زمین اور آسمان کی تخلیق اور اس نظام کی ترتیب لازماً کسی قادر و مختار مدبر کے حکم سے وجود میں آئی ہوئی ہے، از خود نہیں چل رہی۔

یہدیر الأمر من السماء الى الارض ثم یخرج الیہ فی یوم کان
مقدارہ الف سنة مما تعدون (پ: ۲۱، الم اسجدہ: ۵)

ترجمہ: وہ تدبیر سے اتارتا ہے کام آسمان سے زمین تک، پھر چڑھتا ہے وہ کام اُسی طرف ایک دن میں جس کا پیمانہ ہزار برس کا ہے تمہاری

گنتی میں۔

پھر اس نے زمین میں جس طرح دھاتیں اور معدنیات پیدا کیں اور انسانوں نے ان سے بڑے بڑے کارخانے اور ملیں قائم کیں بھلا ان چیزوں کی بنیادی پیدائش کے بغیر انسان ان میں سے کسی چیز کے بنانے پر قادر تھا؟ کیا ان عجائبات قدرت میں سالک کو خدا اپنی قدرتوں میں نظر نہیں آتا؟ کیوں نہیں... اے اللہ! بیشک تو حق ہے اور ہم تیرے بندے ہیں۔

(۲)... دنوں اور راتوں کا اختلاف

رات جاتی ہے اور دن آتا ہے یہ رات دن کا نظام ہے، پھر کبھی رات دن میں چلی جاتی ہے (رات چھوٹی ہو جاتی ہے) اور کبھی دن رات میں چلا جاتا ہے (رات لمبی ہونے لگتی ہے) اور دن چھوٹا ہو جاتا ہے۔ پھر ایک ہی وقت میں کہیں دن اور کہیں رات۔ آج دنیا اپنی جملہ ترقیات اور سائنسی اکتشافات کے باوجود دنوں اور راتوں کو اپنے کنٹرول میں لینے سے قاصر ہے ناچار برطانیہ میں رہنے والوں کو خود ہی سال میں دو دفعہ گھڑیوں کو ایک گھنٹہ آگے اور پیچھے کرنا پڑتا ہے۔

پھر چاند کی پہلی دس راتوں میں ہم عجیب نظام دیکھتے ہیں کہ یہ اول میں روشن ہوتی ہیں پھر اندھیری ہوتی جاتی ہے اور اخیر کی دس راتیں ابتداء میں تاریک رہتی ہیں اور پھر روشن ہوتی ہیں اور درمیانی دس راتوں کا حال ان دنوں سے جداگانہ ہے۔

یاد رکھنا چاہیے کہ حق تعالیٰ خالق اضداد ہے جس طرح وہ آفاق میں ایک ضد کے مقابل دوسری ضد کو لاتا ہے ایسا ہی تمہارے حالات و کوائف کو بھی اپنی حکمت اور مصلحت کے موافق اول بدل کرتا رہتا ہے۔ (تفسیر ماجدی ص: ۷۸۹)

کیا ان عجائبات قدرت میں سالک کو خدا اپنی قدرتوں میں نظر نہیں آتا؟ کیوں نہیں... اے اللہ! تو بیشک برحق ہے اور ہم تیرے بندے ہیں۔

(۳)... جہازوں کی سمندروں میں روانگی اور تمام دنیا کے انسانوں کو انکی

ضروریات کا پہنچنا

زمین کے جس طرح اوپر ہوا ہی ہوا ہے اسکے ارد گرد پانی ہی پانی ہے، سمندر میں سے صرف چوتھائی زمین اوپر کی طرف اٹھی ہوئی ہے اور اسی پر یہ پانچوں براعظم مع اپنے

ارد گرد کے جزیروں کے قائم ہیں۔ افریقہ، ایشیا، آسٹریلیا، یورپ اور امریکہ سب مل کر کل زمین کا چوتھائی حصہ ہیں، جسے ریلج مسکون کہا جاتا ہے۔ کہیں سینکڑوں کوسوں میل تک زمین میں سمندر کی کوئی شاخ چلی گئی ہے جس کو خلیج کہا جاتا ہے۔

دور دراز ملکوں میں جو لوگ جاتے ہیں وہ اپنے ہاں کے عمدہ عمدہ کارآمد اسباب وہاں لے جاتے ہیں اور وہاں کے اُگنے والے اور اسباب پھر اپنے ہاں لے آتے ہیں، اس نظام تجارت کی کامیابی میں بہت زیادہ دخل ان کشتیوں اور جہازوں کا ہے۔ کس نے سمندروں کو انکے اٹھانے کے لائق بنایا اور کس نے جگہ جگہ ضرورت زندگی کے پہنچنے کے اسباب پیدا فرمائے؟ پھر ان بحری جہازوں کو سمندروں میں چلتے پہاڑوں کی سی موجوں سے بچانا اور ہواؤں کو موافق رکھنا سب اسکے دست قدرت میں ہے۔ (تفسیر حقانی ج: ۳، ص: ۱۵)

کیا ان عجائبات قدرت میں سالک کو خدا اپنی قدرتوں میں نظر نہیں آتا؟ کیوں نہیں.... اے اللہ! تو بیشک برحق ہے اور ہم تیرے بندے ہیں۔

(۴)... آسمانوں سے مینہ کا اتارنا اور اسی سے مردہ زمین کو زندہ کر دینا

ہزاروں من پانی زمین سے اُٹھ کر ہوا کی گاڑی پر لدا ہوا اوپر آتا ہے اور ہادل بن کر فضا کے مختلف خطوں کو گھیر لیتا ہے، فرشتے ہوا کی ان گاڑیوں میں لدے ہادلوں کو حسب ضرورت ادھر ادھر لئے پھرتے ہیں۔ پھر یہ پانی پھر سے زمین پر برستا ہے اور ندی نالوں کے ذریعے دریاؤں میں اور دریاؤں کے ذریعے سمندروں میں چلا جاتا ہے پھر پانی پر سورج کی شعاعیں اپنا اثر ڈالتی ہیں اور پھر پانی ہوا کی گاڑی پر لد کر اوپر چڑھنا شروع ہو جاتا ہے۔

کیا ان عجائبات قدرت میں سالک کو خدا اپنی قدرتوں میں نظر نہیں آتا؟ کیوں نہیں.... اے اللہ! تو بیشک برحق ہے اور ہم تیرے بندے ہیں۔

(۵)... زمین کے اندر اندر زندگی کے مختلف جلوے

پھر اس پانی سے مردہ زمین زندہ ہو جاتی ہے اور اس سے ہزاروں جڑی بوٹیاں، طرح طرح کے اناج، رنگا رنگ کے پھول اور مختلف ذائقوں کے پھل اگتے ہیں۔ انسان بس یہی کام کرتا ہے کہ زمین میں بیج ڈال دے اور فصلیں ہوئیں تو کاٹ لیں اور پھل آئے تو اتار لئے لیکن زمین کے اندر اندر یہ سارا کام کس کی قدرت سے ہو رہا ہے۔

پانی ہے سچ کو مٹی کی تاریکی میں کون کون سی پاؤں کی موجوں سے اٹھاتا ہے سحاب
کون لایا کھینچ کر پتھم سے باد سازگار خاک یہ کس کی ہے کس کا ہے نور آفتاب
کس نے بھری موتیں سے خوش گندم کی جیب موسم کو کس نے سکھائی ہے غمے انقلاب

ہاوجودیکہ ایک زمین ہے اور وہی پانی مگر ایک درخت شیریں ہے تو دوسرا تلخ بلکہ
ایک ہی درخت میں کہیں سرخ پھول ہیں تو کہیں سفید، پھر نباتات میں جو کچھ دست قدرت
نے گلکاریاں کیں اسکی تو نقل کرنے میں بھی بڑے بڑے نقاش حیران و سرگرداں ہیں۔
ہاوجودیکہ ایک مادہ ایک پانی ایک ہوا ایک آفتاب و ماہتاب کی شعاع اس پر پڑتی ہے۔
نباتات میں یہ کچھ اختلافات یہ سب نیرنگیاں اس قادر مطلق کے دست قدرت سے ہیں جو
درپردہ ہر ایک کے پیچھے جلوہ گر ہے۔

ہر گیا ہے کہ از زمین روید وحدہ لاشرک مے گوید

کیا ان عجائبات قدرت میں سالک کو خدا اپنی قدرتوں میں نظر نہیں آتا؟ کیوں
نہیں.... اے اللہ! تو بیشک برحق ہے اور ہم تیرے بندے ہیں۔

(۶)... زمین پر حیوانات کا پھیلانا اور انکی ہزار ہا انواع و اقسام

حیوانات کی گنتی اور شمار بشر کی قدرت سے خارج ہے، ان میں توالد و تناسل سے پیدا
ہونے والے بھی ہیں جیسے انسان جو پائے دندے پرندے اور تولید سے پیدا ہونے والے بھی ہیں
جیسے برساتی مینڈک اور حشرات الارض، زمین کے اندر پیدا ہونے والے جیسے کیڑے اور بچھو۔

توالد و تناسل سے پیدا ہونے والے جس نطفہ سے پیدا ہوئے وہ ایک مشابہ
الاجزاء قطرہ ہے، پھر وہ کون ہے جو اسی نطفہ کی تقسیم کرتا ہے، اس سے کسی قدر قلب کو کسی قدر
جگر کو کسی قدر دماغ کو کسی قدر ہڈیوں کو اور کسی قدر بالوں کو حصہ دیتا ہے۔

اگر کوئی کہے کہ یہ انسان کا اپنا فضل ہے جو اندر ہی اندر بن رہا ہے ہم کہیں گے کہ جو
ابھی خود نہیں بنا وہ آگے عمل کیا کرے گا، پھر جب یہ انسان کامل بن کر باہر آتا ہے تو اس سے
پھر ایسا ایک بال بھی نہیں بن سکتا، ایک دانت نہیں بن سکتا، سفید بال کو سیاہ نہیں کر سکتا۔

پانی پر تصویر کھینچنا کتنا مشکل کام ہے مگر اللہ تعالیٰ کی شان قدرت دیکھئے کہ نطفہ ایک
قطرہ ہے یہ وہی قادر مطلق ہے جو پانی پر تصویر کھینچتا ہے اور بچوں کی شکلیں باپ یا ماں کے
مشابہ اتر جاتی ہیں۔

کیا ان عجائبات قدرت میں سالک کو خدا اپنی قدرتوں میں نظر نہیں آتا؟ کیوں نہیں... اے اللہ! تو بیشک برحق ہے اور ہم تیرے بندے ہیں۔

(۷)... ہواؤں کا جہات مختلفہ میں چلنا

جس طرح بارش مردہ زمین کو زندہ کرتی ہے تعریفِ ریاچ (ہواؤں کا ادا بدلنا) متعفن فضا کو تازہ کر دیتا ہے۔ بارشوں سے نباتات کی زندگی ہے تو تعریفِ ریاچ سے انسانوں اور جملہ حیوانات کی زندگی ہے۔ یہ ہوا جس میں ہم سانس لیتے ہیں آہستہ آہستہ متعفن ہو جاتی ہے اگر یہ ایک جگہ رکی رہے تو اس جگہ کوئی زندہ نہ رہ سکے۔ ہوا زہریلی ہو جاتی ہے، دست قدرت ان ہواؤں کو ادا بدل رہتا ہے اور انسان پھر تازہ ہوا میں سانس لینے لگتا ہے۔ ہوائیں جب مٹی یا ریت کو چھو کر آگے بڑھتی ہیں یا اس سے رگڑ کھاتی ہیں تو تازہ ہو جاتی ہیں ریت اور مٹی انکے زہریلے اثرات کو اپنے میں جذب کر کے ختم کر دیتی ہیں۔ اسی طرح ہوائیں جب درختوں سے ٹکراتی ہیں تو انکے پتے بھی ہوا کو صاف کرتے ہیں۔ سو ہواؤں کی گردش اور آندھیوں کا زور متعفن فضا کو صاف کرنے میں اکسیر کا درجہ رکھتے ہیں۔ جب آندھیاں چلتی ہیں تو گھروں کے تاریک سے تاریک گوشے میں انکی ہوا پہنچتی ہے۔ اگر یہ زور دار ہواؤں کا چلنا اور کبھی آندھیوں کی صورت اختیار کرنا نہ ہوتا تو ریل مسکون پر زندگی بہت مشکل ہو جاتی۔

پھر اس سے بھی انکار نہیں کیا جاسکتا کہ گرم اور سرد ہواؤں کے چلنے سے موسموں پر کیا اثر پڑتا ہے اور تیز لو کے چلنے سے کس طرح فصلیں پکتی ہیں، الغرض تعریفِ ریاچ میں سینکڑوں حکمتیں پوشیدہ اور ظاہر ہیں۔

کیا ان عجائبات قدرت میں سالک کو خدا اپنی قدرتوں میں نظر نہیں آتا؟ کیوں نہیں.... اے اللہ! تو بیشک برحق ہے اور ہم تیرے بندے ہیں۔

(۸)... ہزار ہا من کے بادل زمین و آسمان میں مسخر کھڑے ہیں

پانی کی فطرت نیچے بہتا ہے مگر خدا کی قدرت دیکھئے کہ یہ کس طرح ہوا کی سواری لے کر بادلوں کی صورت میں آسمان اور زمین کے مابین مسخر کھڑا ہے، وہیں یہ برسے گا جہاں اذن الہی ہوگا اور اسی قدر برسے گا جس قدر خدا تعالیٰ نے چاہا۔ فضا میں کس کی قوت ان

بادلوں کو تھامے ہوئے ہے اور کس کی تقسیم انہیں پھیلانے ہوئے ہے، کہاں یہ پانی فصلیں اگائے گا اور کہاں یہ درختوں پر پھل لانے گا اور کہاں اس سے عری نالے چلیں گے اور ان سے حیوانات نہائیں گے اور کہاں کہاں اسکے تالاب بنیں گے جہاں سینکڑوں ہزاروں مویشیوں کے پانی پینے کے گھاٹ ہو گئے؟

یہ خدا کی وحدانیت اور اسکی صفات کمالیہ پر آٹھ وہ آفاقی شہادتیں ہیں جن سے تمام نعمتوں اور کل بھلائیوں کا خدا کی طرف سے پہنچنا ثابت ہوتا ہے۔ مولانا عبدالماجد دریا آبادی لکھتے ہیں:-

مرشد تھانویؒ نے فرمایا ہے کہ آیت میں مصنوعات سے صانع پر استدلال ہے اور یہی اصل ہے مراقبہ صوفیہ کی۔ (تفسیر ماجدی ص: ۶۲)

مراقبہ کی کھڑکی سے خدا ان مراقبین کو نظر آ جاتا ہے۔

آسمان ٹھوس مادی اجسام ہیں یا خلاء میں محض حد نظر ہیں، کچھ بھی ہو ہر صورت میں انکی وضع، ساخت، ترکیب، ہیئت انسانی دسترس سے بالانظر آتی ہے اور گنتی شمار سے باہر۔ کواکب و سیاروں کے سکون و حرکت کا نظام کون قائم کئے ہوئے ہے؟ ستاروں کی روشنی اور انکے طلوع و غروب میں یہ باقاعدگی کس کے حکم سے ہے؟ نظام فلکی کے بیشمار اجزاء و عناصر ہیں یہ ترکیب اور باہمی تناسب کس کی حکمت و صنعت کے دم سے قائم ہے؟ گرمی و سردی اور برسات ہر موسم میں انکے اعداد مناسب وقت تبدیلیاں کون لاتا ہے؟ یہ تسلیم کرنے سے چارہ نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اس کائنات میں اپنے آپ کو اپنی قدرتوں میں ظاہر کیا ہے۔ (تفسیر ماجدی ص: ۶۱)

اب جتنی خدا کی قدرت ہمارے سامنے جلوہ چرا ہے اتنی ہی اسکی عظمت ہمارے دل و دماغ میں اور اترتی ہے اور اسی وقت اگر ہم اپنے آپ کو عاجز اور کمزور محسوس کریں اور زیادہ سے زیادہ تعظیم کے ساتھ اللہ رب العزت کے آگے جھکیں تو حب عقلی اور حب ایمانی جمع ہو گئے اور یہ معرفت الہی کا نقطہ آغاز ہے۔ حضرت مولانا شاہ اسماعیلؒ شہید لکھتے ہیں:-

عجا ئبات قدرت کے دلا ویز نقشے میں دھیان جمانا

جب یہ فکر حد کمال کو پہنچ جاتا ہے تو الفت شدید تعظیم مفرط کے ساتھ ملی ہوئی اسکے دل کی تہ میں سے سر نکلتی ہے اور اسکے سب قوی باطنہ کو متعجب کر دیتی ہے اور ایک ایسی

حالت طاری ہو جاتی ہے کہ اسکی تشبیہ بجز مکمل جانے تک کے پانی میں یا اضمحلال شبنم کے آفتاب کے سامنے اور کسی چیز سے نہیں دی جاسکتی اور اسکی ایسی حالت ہو جاتی ہے کہ اگر اوپر دیکھتا ہے تو آیات عظمت و انعام کی پاتا ہے اور اگر پاؤں کے نیچے دیکھتا ہے تو آثار عظمت و انعام دیکھتا ہے اور اگر اپنے اندر دیکھتا ہے تو یہی دیکھتا ہے اور اگر اپنے باہر دیکھتا ہے تو یہی دیکھتا ہے اور اگر اپنے آپ کو اسکی خدمت اور اسکے انعام کے شکر میں خاک کے برابر کر دے بلکہ خاکستر برباد بنا ڈالے اور پھر اس سعی بلخ کو اپنے خیال میں اسکے انعامات سے موازنہ کرتا ہے اور عقل کی ترازو میں اسکی عظمت کے ساتھ تولتا ہے تو انفعال اور شرمندگی کا دریا اپنے دل کی پیشانی سے ٹپکا دیتا ہے اور اپنے آپ کو اس میں مستغرق جانتا ہے بلکہ اپنے جوارح اور اپنی قوتوں کو بھی منجملہ اسکی نعمتوں کے شمار کر کے اور اسکی قدرت کے عجائبات کو پہچان کر نہایت درجہ کی محبت اور تعظیم بہم پہنچاتا ہے۔

نازم بچشم خود کہ جمال تو دیدہ است
انتم پائے خود کہ بہ کویت رسیدہ است
ہر دم ہزار بوسہ زخم دست خویش را
کہ دامت گرفتہ بہ سوئم کشیدہ است
یعنی مجھے اپنی آنکھ پر اسلئے ناز ہے کہ اس نے تیرا جمال دیکھا ہے اور
اپنے پاؤں پر اسلئے کہ تیرے کوچہ میں چل کر گئے ہیں میں اپنے ہاتھوں
کو ہر وقت ہزار مرتبہ اسلئے چومتا ہوں کہ انہوں نے تیرا دامن پکڑ کر
اسے میری طرف کھینچا۔

نوٹ: یہ مراقبہ صوفیہ وہ عمل سلوک ہے جس کے ثمرات زیادہ فاصلے پر نہیں اسکے
ساتھ ہی ملنا شروع ہو جاتے ہیں اور انسان اس کھڑکی سے اللہ تعالیٰ کو ان آٹھ فطری راہوں
سے دیکھ پاتا ہے جو اس کائنات میں اسے دیکھنے کی باطنی کھڑکی ٹھہرے ہیں۔

والذین جاهلوا فینا لنهیدینهم سبلنا وان اللہ لمع المحسنین
 اعمال احسان پر مرتب ہونے والے آثار
 ثمرات الاحسان علی اعمال الاحسان

المسکب...

ثمرات الاحسان

الاخوف علیہم ولا ہم یحزنون۔ یستبشرون بنعمة من اللہ
 وفضل وان اللہ لا یضیع اجر المؤمنین۔
 نہ ڈرے ان پر اور نہ ان کو غم ہے، خوش ہوتے ہیں اللہ کی نعمت اور فضل
 سے اور اس سے کہ اللہ ضائع نہیں کرتا مزدوری ایمان والوں کی
 (پ: ۴، آل عمران: ۱۷۱)

تالیف لطیف

حضرت العلامة ڈاکٹر خالد محمود صاحب دامت برکاتہم العالیہ

راہ سلوک کے مسافروں پر آسمانی توجہات

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى أما بعد!

راہ سلوک پر چلنے کے کچھ ثمرات کبھی اس دنیا میں بھی سامنے آنے لگتے ہیں اور سالک کے دل سے الہی محبت کا فوارہ اس طرح جوش مارتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی الفت شدیدہ جو نہایت درجے کی تعظیم سے ملی ہوتی ہے سالک کے ظاہر و باطن پر چھا جاتی ہے۔ یہ سب لافانی محبت کے کھیل ہیں۔ حضرت سید احمد شہید اسے حب ایمانی کا لقب دیتے ہیں اور چونکہ اس محبت کا بیج سالک کی عقل کی خاک میں بویا ہوتا ہے اسلئے اسے حب عقلی سے بھی تعبیر کر سکتے ہیں۔

معرفت الہی جب سالک کے دل کی تہ سے سر نکالتی ہے جیسے بیج مٹی کے نیچے پھٹتا ہے تو اس سے ایک باریک سوئی سی سر نکالتی ہے اسی طرح یوں سمجھئے سالک کے دل سے معرفت الہی کی سوئی نے سر نکال دیا اور معرفت الہی کے ثمرات یہیں سامنے آنے لگے یہ وہ آثار قبولیت ہیں جو مومن کبھی اس دنیا میں ہی دیکھ لیتا ہے۔

اب ہم ان ثمرات معرفت الہیہ کو تمام ہمت و عزیمت، مکاشفات، مبشرات، کرامات اور تصرفات کے عنوان سے آپ کے سامنے لاتے ہیں۔ واللہ هو الموفق لما یحب و یرضی بہ

(۱) ... پہلا انعام الہی.. تمام ہمت

حب ایمانی کے اثرات میں سے ایک اثر تمام ہمت و عزیمت کا ہے، یہ اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی میں صرف ہو جانا ہے۔ ہمت بندہ مومن کا ارادہ ہے جس کے تحت اپنے مقصود کی طرف ایسی توجہ جھاتا ہے کہ اسکا دھیان اسکے سوا کسی اور طرف نہیں جاتا ”ہم“ عربی میں فکر کو کہتے ہیں، سالک جب پوری فکر کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی طرف توجہ باعزائے اور بھرا انتہا تک اس توجہ پر قائم رہے تو یہ ہمت ہے جو اس نے پالی۔ ابتداء میں یہ ہم ہے اور انتہا میں ہمت

ہے، یہ ایک ایسا ملکہ ہے جب سالک اسے پالے تو وہ عبادت کی لذت پالیتا ہے۔ شیخ الاسلام شیخ ہرؤئی منازل السائرین میں لکھتے ہیں:-

باب الہمة. الہمة ما یملک الانبعاث للمقصود صرفا

(منازل السائرین ج: ۳، ص: ۱)

نماز میں دل اللہ تعالیٰ کی طرف جمعی لگتا ہے کہ سالک مقام ہمت پالے، اس میں ذرا بھی توجہ ادھر ادھر ہو جائے تو سمجھے کہ اس پر مصیبت کا ایک پہاڑ آگرا۔ حضرت امام غزالی فرماتے ہیں:-

ان حضور القلب سببه الہمة فان قلبک تابع لہمتک

فلا یحضر فیما یہمک (احیاء العلوم ج: ۱، ص: ۱۶۲)

ترجمہ: عبادت میں دل لگا رہے اسکا سبب ہمت ہے، تمہارا دل تمہاری ہمت کا تابع ہے سو یہ ادھر نہ چلے جو تجھے فکر میں ڈالے۔

دل کو ہمت سے مقصود حقیقی پر لگانے کی ایک مثال

ایک صحابی حضرت ابوطلحہ انصاریؓ اپنے باغ میں نماز پڑھ رہے تھے کہ یکا یک ایک پرندہ (دبئی) باغ کے بیڑوں پر آکر پھنس گیا واقعہ کی حد تک بات سامنے آتی تو حرج نہ تھا لیکن آپ کو باغ کے گھنے پن کا خیال آ گیا یہ خیال آنا مقام ہمت کے منافی تھا، آپ مقام ہمت کو پاچکے ہوئے تھے اور اسکی لذت سے آشتا تھے۔ نماز کے بعد حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور سارا باغ اللہ کی راہ میں وقف کر دیا کہ جو چیز انکی ہمت میں حائل ہو وہ انکے پاس رہنے کے لائق نہیں:-

فاذا هو لا یدری کم صلی فقال لقد اصابتنی فی مالی هذا الفتنة

فجاء الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فذكر له الذی

اصابه فی حالطه من الفتنة وقال یا رسول اللہ هو صدقة للہ

فضعه حیث شئت (موطا امام مالک ص: ۳۶)

یہ ہے مقام ہمت اور اپنے دل کی نگرانی کرنا اور یہ حقیقت ہے کہ حضور قلب کی دولت محبت صلحاء کے بغیر نہیں ملتی۔

حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی فرماتے ہیں کہ کمال التفات سے سالک مقام ہمت کی طلب کرتا ہے لیکن اسکے لیے ایک شرط ہے وہ کیا؟ توحید قبلۃ التوجہ۔ آپ مرزا بدیع الزمان کے نام ایک مکتوب میں لکھتے ہیں:-

وحيث طلبت الهمة من كمال الالتفات لبشرى لك ترجع
سالما وغانما ولكن لابد ان تراعى شرطا واحدا وهو توحيد
قبلۃ التوجه (الاستجابات من المکتوبات ص: ۳۲)

یہ کمال التفات اعمال احسان میں سے ہے لیکن یہ ملکہ ہمت اسکے آثار و ثمرات میں سے ہے، صاحب ہمت اپنے مقصود پر اس طرح جما ہوتا ہے جیسے پیاسا کتے ہی حالات سے کیوں نہ گزرے اسکی توجہ بس ایک پانی پر ہی لگی ہوتی ہے۔ (دیکھئے القول الجلیل ص: ۹۵ از حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی) الی حق کے ہاں مومن کی ہمت پوری نماز میں صرف اللہ رب العزت پر جمی رہے اسی کی طلب اور تمنا رہے تو یہ عزیمت ہے۔

یہ ہمت کی لذت کسے ملتی ہے؟ جو نماز میں اور مراقبات میں یک سوئی کے ساتھ اللہ تعالیٰ پر اپنے دھیان کو جما سکے، اس میں کامیاب ہو تو تمام ہمت ہے۔
خیال آنے اور توجہ جمانے میں فرق

بعض پنڈت مسلمانوں کی نماز پر بایں طور اعتراض کرتے ہیں کہ مسلمان نماز میں قرآن پڑھتے ہیں اور قرآن میں پہلے پیغمبروں کے بہت سے واقعات اور انکے شیاطین سے معرکے مذکور ہیں اور عبادت صرف خدا کی ہوتی ہے یہ سارے جہاں کے واقعات، عبادت میں کیسے آگئے؟

اسکا جواب یہ ہے کہ جب ہم قرآن پڑھتے ہیں اور ان وقائع ماضیہ سے گذرتے ہیں یا گذشتہ انبیاء کے تذکروں کی تلاوت کرتے ہیں تو قرآت کرتے یا سنتے صرف انکا خیال ذہن سے گذرتا ہے انکی طرف خیال باندھ کر ہم قیام یا رکوع یا سجدہ نہیں کرتے خیال صرف خدا کی طرف باندھتے ہیں، حاضری اسی کے حضور دے رہے ہوتے ہیں لیکن اگر کوئی شخص نماز میں اپنی ہمت خدا سے پھیرے اور یہ سمجھے کہ اب میں حضور ﷺ کے سامنے پیش ہو گیا ہوں اور اب نماز میں میرا قبلہ توجہ حضور ﷺ کی ذات گرامی ہے تو اس سے نماز باقی نہ رہے گی

کیونکہ اب یہ خدا کی عبادت نہیں رہی غیر خدا کی عبادت بن گئی ہے۔

سو خیال آنے اور کسی بزرگ پر توجہ جمانے میں اصولی فرق ہے خیال سے تعظیم لازم نہیں اور توجہ باندھنا تعظیم کے بغیر ممکن نہیں۔

سو نماز میں قرآن پڑھنے سے کسی طرف صرف ہمت (اپنی ہمت اور توجہ پھیرنا) نہیں ہوتا، عبادت میں جب صرف ہمت کیا جائے تو بیشک خدا کی تعظیم میں مخلوق کی تعظیم شامل ہو جاتی ہے۔ مجددی سلسلے کے بزرگ اپنے مریدین کو نماز میں خدا سے توجہ پھیر لینے سے سختی سے منع کرتے ہیں اور اسے شرک بتاتے ہیں۔

ہاں نماز کی حالت میں اللہ تعالیٰ اپنے کسی مقبول بندہ پر خود کچھ نقشے کھول دے تو یہ فعل خداوندی ہے بندے نے خود اپنی ہمت کو نہیں توڑا۔ صرف ہمت نہیں کی۔

حضرت عمرؓ پر نماز کی حالت میں واردات

حضرت شاہ اسمعیل شہیدؒ لکھتے ہیں:-

یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ غریب مسائل کا سمجھ میں آ جانا اور ارواح اور فرشتوں کا کشف نماز میں برا ہے ہاں اس کام کا ارادہ کرنا اور اپنی ہمت کو اسکی طرف متوجہ کرنا اور نیت میں اس مدعا کا ملا دینا قلعہ لوگوں کے اخلاص کے مخالف ہے۔

اور خود بخود مسائل کا دل پر آ جانا اور ارواح اور فرشتوں کا کشف ان فاخرہ خلقوں میں سے ہے جو حضور حق میں مستغرق باخلاص لوگوں کو نہایت مہربانیوں کی وجہ سے عطا ہوا کرتے ہیں پس اسکے حق میں یہ ایک ایسا کمال ہے کہ مثال کے طور پر مجسم ہو گیا اور انکی نماز ایسی عبادت ہے کہ اسکا ثمرہ آنکھوں کے سامنے آ گیا ہے۔

اور جو کچھ حضرت عمرؓ سے منقول ہے کہ نماز میں سامان لشکر کی تدبیر کیا کرتے تھے سو اس قصہ سے مغرور ہو کر اپنی نماز کو تباہ نہ کرنا چاہیے

کار پا کاں را قیاس از خود مکبر
گرچہ ماند در نوشتن شیر و شیر

پاک لوگوں کے کاموں کو اپنے اوپر قیاس نہ کرو اگرچہ لکھنے میں شیر اور شیر (جنگل) کا جانور شیر اور پیٹے کا دودھ) برابر ہیں۔

حضرت حضرت کیلئے تو کشتی توڑنے اور بے گناہ بچے کو مار ڈالنے میں کوئی گناہ نہ تھا مگر دوسروں کیلئے یہ نہایت درجے کا گناہ ہے۔ حضرت عمرؓ کا وہ درجہ تھا کہ لشکر کی تیاری آپ کی نماز میں خلل انداز نہ ہوتی تھی بلکہ وہ بھی نماز کے کامل کرنے کا ذریعہ ہو جاتی تھی اسلئے کہ ۱۱ تدبیر اللہ تعالیٰ کے الہامات میں آپ کے دل میں ڈالی جاتی تھی اور جو شخص خود کسی امر کی تدبیر کی طرف متوجہ ہو خواہ ۱۱ امر دینی ہو یا دنیوی بالکل اسکے برخلاف ہے اور جس شخص پر یہ مقام کھل جاتا ہے وہ جانتا ہے

(صراط مستقیم ص: ۱۲۶)

نمازی جب تک خود دوسری طرف التفات نہ کرے وہ نماز میں رہتا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

ان اللہ عز و جل مقبل علی المصلی لایزال اللہ مقبلا علی العبد قائما فی صلواتہ مالم یلتفت (سنن نسائی ج: ۱، ص: ۱۷۷)
ترجمہ: اللہ تعالیٰ نمازی پر توجہ ڈالتے رہتے ہیں جب تک وہ خود کسی اور طرف توجہ نہ پھیرے۔

حضرت امام غزالیؒ فرماتے ہیں:-

نمازی جس طرح پوری نماز میں اپنے سر اور آنکھ کو کسی اور طرف پھیرنے کا مجاز نہیں وہ اپنے دل کو بھی کسی اور طرف نہ پھیرے۔

(احیاء العلوم ج: ۱، ص: ۱۳۹)

ہو جس پہ عبادت کا دھوکہ مخلوق کی وہ تعظیم نہ کر
جو خاص خدا کا حصہ ہے بندوں میں اسے تقسیم نہ کر

(۲) ...دوسرا انعام الہی.. مبشرات

نبوت کے تمام دروازے بند ہو چکے صرف ایک کھڑکی کھلی رہی، ساکین اس راہ

سے خدا کو دیکھتے رہے خدا کو اسکی قدرتوں کے آئینہ میں دیکھنا تو بیداری میں بھی ہے لیکن سچے خواب اسے عالم رویا میں دکھائے جاتے ہیں۔ اس راہ سے اولیاء کرام کا جو سلسلہ چلا انکے سرخیل حضرت امام ابن سیرین (۱۱۰ھ) ہوئے ہیں۔

حضرت عبداللہ بن عباسؓ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا:-

يا ايها الناس انه لم يبق من مبشرات النبوة الا الرؤيا الصالحة
يراها المسلم او تری له

(سنن ابی داؤد ج: ۱، ص: ۱۲۷... سنن نسائی ج: ۱، ص: ۱۱۸)

ترجمہ: اے لوگو! بیشک نبوت کی مبشرات سے سچے خواب جو مومن دیکھتا ہے یا اسکے بارے میں دکھائے جاتے ہیں۔

حضرت انس بن مالکؓ کہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا:-

الرؤيا الحسنة من الرجل الصالح جزء من ستة و اربعين جزء
من النبوة (صحیح بخاری ج: ۲، ص: ۱۰۳۳)

ترجمہ: مرد صالح کو اچھے خواب آنا نبوت کا چھیالیسواں حصہ ہے۔

جس مرد صالح میں نبوت کا یہ چھیالیسواں حصہ پایا جائے گا حضور ﷺ نے اسے الرجل الصالح کے نام سے ذکر فرمایا، معلوم ہوا کہ وہ نبوت کا چھیالیسواں پاکر کسی درجے کا نبی نہیں بن جاتا وہ رجل صالح ہی رہتا ہے۔ قرآن کریم نے جن انعام یافتہ لوگوں کا ذکر کیا ہے وہ چار ہیں۔ (۱) عیسیٰ، (۲) صدیقین، (۳) شہداء، (۴) صالحین... ان میں صالح چوتھے درجے میں ہے۔ قادیانیوں کا یہ کہنا غلط ہے کہ صاحب مبشرات کسی درجے میں (غیر تشریفی درجے میں) نبی بن جاتا ہے۔ نبوت ملنے کے سب دروازے بند ہو چکے ہیں اور مبشرات کا جو سلسلہ قائم ہے وہ ایک راہ ولایت ہے جس پر فائز ہونے والے صالحین امت تسلیم ہو سکتے ہیں انہیں نبی کسی طرح نہیں کہا جاسکتا۔

آنحضرت ﷺ کا کل عہد نبوت ۲۳ سال ہے جسکی چھیالیس ششماہیاں بنتی ہیں، حضور عارحرا پر چھ ماہ جاتے رہے یہ آپ کے تیس سالہ عہد نبوت کی پہلی ششماہی تھی، اس پر آپ نے نبوت کا دعویٰ نہیں فرمایا۔ جب آپ کے سچے خوابوں کا عہد بھی عہد نبوت نہیں سمجھا گیا تو اور کون ہے جس کے مبشرات کو نبوت کا نام دیا جاسکے؟ نبوت اسی حقیقت کا نام ہے جس

میں یہ چھپالیس اجزاء سب کے سب بیک وقت موجود پائے جائیں نبوت یا نبی کا لفظ صرف اسی پر آ سکتا ہے جس کو شریعت کی رو سے نبی کہا جاسکے، کسی ایک جزء کے ہونے پر یہ نام روک دیا گیا ہے۔ شیخ محی الدین ابن عربی (۶۳۸ھ) لکھتے ہیں:-

مع هذا لا يطلق اسم النبوة والنبي الا على المشرع خاصة
فحجر هذا الاسم لخصوص وصف معين في النبوة

(الفتوحات المكية ج: ۲، ص: ۳۷۶)

ترجمہ: ایک جزء پائے جانے کے باوجود نبوت کا نام یا نبی کا نام کسی پر نہ آ سکے گا سوائے اسکے جس کو شریعت نبی کہے سو یہ نام نبوت کے کسی خاص وصف معین پر بولا جانے سے روک دیا گیا ہے۔

قادیانی مغالطہ دینے کیلئے مشرع کا معنی صاحب شریعت نبی کرتے ہیں اس صورت میں شیخ اکبر کی عبارت کا ترجمہ اس طرح ہوگا:

نبوت کا لفظ یا نبی کا لفظ صرف صاحب شریعت نبی پر ہی بولا جاسکتا ہے
اور کسی پر نہیں، نبوت کا کوئی جزء کسی کو ملے اسے نبوت یا نبی کا نام نہ دیا
جاسکے گا۔

مبشرات کا مقام ولایت

کوئی واقعہ ابھی پیش نہیں آیا کسی مرد صالح نے اسے پیش از وقوع خواب میں دیکھا اور کچھ وقت کے بعد وہ ویسے ہی واقع ہوا تو کیا یہ ایک عالم غیب کی خبر نہیں؟ نبی بھی عالم غیب کی خبریں دیتا ہے مگر ان خبروں پر چاروں طرف سے حفاظت کے پہرے ہوتے ہیں شیطان ان میں کوئی تبدیلی نہیں لاسکتا۔ صاحب ولایت لوگ بھی کبھی غیب کی کئی باتیں پیش از وقوع دیکھ لیتے ہیں لیکن ان پر حفاظت کا کوئی پہرہ نہیں ہوتا سو کسی بزرگ کا خواب یا کشف دین میں کسی طرح مہر یا سند نہیں سمجھا جاتا۔

خواب میں اور اسکی تعبیر میں کیا علاقہ ہے یہ ایک بہت باریک علم ہے جو وہی ہے اسے اکتساباً حاصل نہیں کیا جاسکتا۔ قرآن کریم میں اسے تاویل الاحادیث (دکھائی گئی باتوں کی مرادات) کہا گیا ہے۔ یہ علم حضرت یوسف علیہ السلام کو خصوصی طور پر عنایت کیا گیا تھا۔

انبیاء کرام میں یہ نعمت خصوصی طور پر حضرت یوسف علیہ السلام کو ملی، صحابہ میں

حضرت عمرؓ بہا ز عالم کنوین تھے، تابعین میں یہ دولت امام ابن سیرینؒ کے حصہ میں آئی اور قرون وسطیٰ میں اسکے اسرار رحمی الدین ابن عربیؒ پر کھلے، متاخرین میں حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلویؒ اس فن کے امین تھے۔

راہ سلوک کے مسافروں کو چاہیے کہ اعمال احسان کے آثار میں خواب دیکھیں تو انہیں اپنے شیخ یا انکے قریب کے لوگوں کے سوا کسی سے عام بیان نہ کریں۔

کہ سالک بے خبر بود زراہ و رسم و راہ منزلہا

خواب میں اشیاء کا تمثیل مختلف صورتوں میں

کوئی بات باوجود اپنی حالت وضعی کے کسی دوسری صورت پر ظہور کرے اسے تمثیل کہتے ہیں اور اس دوسری صورت کو مثالی کہتے ہیں۔ خواب و مکاشفات میں تو اکثر اشیاء تمثیل ہوتی ہیں اور خرق عادت کے طور پر کبھی بیداری میں بھی اسکا تمثیل ہوتا ہے، اس حدیث سے اسکا اثبات ہوتا ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام صورت بشریہ میں متحمل ہوئے یہ نہ تھا کہ وہ فرشتے سے آدی ہو گئے ورنہ استحالہ اور انقلاب ہوتا۔ قرآن کریم بھی اسکا مثبت ہے۔

قال اللہ تعالیٰ فتمثل لہا بشرا سويا (پ: ۱۶، مریم: ۱۶)

ترجمہ: اور وہ اسکے سامنے (یعنی مریم کے سامنے) ایک پورا آدی بن کر ظاہر ہوا۔ (المکشف ص: ۲۵۹)

یہ کسی چیز کا دوسری صورت میں ظاہر ہونا یہ روح کا ایک میدان ہے اور یہیں سے روحانیت کا آغاز ہوتا ہے جو کسی درجے میں سیر روح کا قائل نہ ہو اسے خواب کے ارد گرد پھرائیں انشاء اللہ بات سمجھ میں آجائے گی۔

خواب میں تمثیل لطیف مناسبتوں سے ہوتا ہے۔

ہم عالم اجسام میں دودھ، لباس اور کنوین کے ڈول دیکھتے ہیں عالم معانی میں انکی مناسبت علم، حیا اور لوگوں کو فائدہ پہنچانے میں پائی گئی ہے۔ اب دیکھئے خوابوں میں یہ مناسبتیں کس طرح دکھائی دیں ہم یہاں چند روایتیں پیش کئے دیتے ہیں۔

۱۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا میں نے نیند میں

دیکھا کہ دودھ کا پیالہ ہے میں پی رہا ہوں یہاں تک کہ میں نے اپنے ناخنوں میں اسکی تری کے اثرات دیکھے پھر فرمایا:-

ثم أعطيت فضلى عمر قالوا لما أولته يا رسول الله قال العلم

(جامع ترمذی ج: ۲، ص: ۵۲)

ترجمہ: پھر میں نے اپنا بچا ہوا دودھ عمر کو دیا اس سے مراد علم ہے۔

حضور ﷺ کے علم کی جو نسبت حضرت عمر کو ملی وہ اس خواب کی روشنی میں آپ کا ہی علمی امتیاز ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود کی منزلت علمی سے کون واقف نہیں، آپ نے حضرت عمر کے علم کے سامنے بلا شرط گھٹنے ٹیک دیتے تھے۔

۲- حضرت ابوسعید الخدریؓ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا میں نے نیند میں مختلف بیانتوں کی قیسیں دیکھیں اور فرمایا:-

مر على عمر بن الخطاب وعليه قميص يجره قالوا ما أولت يا

رسول الله قال الدين (صحیح بخاری ج: ۲، ص: ۱۰۳۶)

ترجمہ: میرے پاس سے عمر گزرے اور آپ پر ایک قمیص تھی جسے ۱۱ کھینچے جا رہے تھے یہاں قیسیں سے مراد دین ہے۔

یہاں دین حیات کی صورت میں ظاہر ہوا سودین کا نمایاں وصف حیا ٹھہرا۔

۳- حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ میں نے نیند میں دیکھا کہ میں ایک کنویں پر ہوں اور ایک ڈول موجود ہے میں نے اس ڈول کے ذریعہ کنویں سے کچھ پانی نکالا پھر ابو بکرؓ نے اسے پکڑ لیا اور ایک دو ڈول نکالے پھر ڈول بھاری ہونے لگا:-

فاخذها عمر بن الخطاب فلم ار عبقرها من الناس ينزع نزع

ابن الخطاب حتى ضرب الناس لعطن (صحیح بخاری ج: ۲، ص: ۱۰۴۰)

ترجمہ: پھر اسے عمر نے لے لیا اور میں نے اب تک کسی جوان کو اس طرح پانی نکالنے نہیں دیکھا جیسا کہ وہ نکال رہا تھا یہاں تک کہ لوگ اپنے اپنے ڈیروں میں چلے گئے۔

یہ تاریخ کے اگلے دس سال آپ کو اسی کنویں کے گرد دکھائے گئے۔ کسی چیز کے واقع ہونے کو کسی مثالی صورت میں دیکھ لینا روح کے جلوؤں میں سے ایک جلوہ ہے۔

۴۔ آنحضرت ﷺ نے خواب میں بکھرے ہوئے بالوں والی ایک سیاہ عورت کو مدینہ سے نکلنے اور جھ میں ٹھہرتے دیکھا، آپ نے اسکی تعبیر ایک وبا سے بیان فرمائی۔ وبا آپ کو ایک عاثرۃ الراس کالی عورت کے روپ میں دکھائی گئی۔ (رواہ البخاری ج: ۲، ص: ۱۰۴۲ والترمذی ج: ۲، ص: ۵۲)

۵۔ آنحضرت ﷺ کی چچی ام الفضل بنت الحارث نے خواب دیکھا کہ حضور کے جد اطہر کا ایک حصہ کٹ کر انکی گود میں آگرا ہے وہ اس پر بہت پریشان تھیں، حضور ﷺ نے بات کھولی اور فرمایا:-

رأيت خيبر ائلد فاطمة ان شاء الله غلاما يكون في حجرك
(رواہ البیہقی مشکوٰۃ ص: ۵۷۲)

ترجمہ: تو نے اچھا خواب دیکھا ہے اللہ نے چاہا تو فاطمہ کے ہاں بیٹا ہوگا اور وہ تیری گود میں آئے گا۔

ام الفضل کہتی ہیں کہ اسی طرح ہوا، حضرت فاطمہ کے ہاں حسینؑ پیدا ہوئے اور جیسا کہ حضور ﷺ نے فرمایا تھا میری گود میں آئے۔ اس خواب میں حضرت حسینؑ حضور اکرم ﷺ کے جد اطہر کے ایک قطعہ میں متمثل ہوئے، یہ صورت مثالی تھی اور حضرت حسین کا اپنا وجود حقیقی تھا اور یہ متمثل امر واقع ہونے سے پہلے ایک خواب میں ہوا۔

کسی چیز کی خبر اسکے واقع ہونے سے پہلے ہو جانا اس میں ایک لطیف حقیقت پوشیدہ ہے، راہ سلوک کے مسافر اعمال احسان کی راہ سے اسے جلدی پالیتے ہیں۔ مبشرات بیشک نبوت کا ایک حصہ ہے اور ان سے عالم ظاہر کا ایک تعلق عالم بالا سے قائم ہو جاتا ہے۔

عالم اجسام اور عالم معانی کے یہ لطیف رابطے انسان کو اس طرف توجہ دلاتے ہیں کہ اس دنیا میں اجسام کے ان دلکش نقشوں کے پیچھے عالم ارواح کے کچھ دلا ویز نقشے بھی ہیں ان کو نظر انداز کر کے اس دنیا کے عارضی اور فانی جلوؤں میں کھویا رہنا کسی دانا آدمی کا کام نہیں ہو سکتا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

کشف و شہود

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى أما بعد!

یہ جہاں مادے کے پھیلاؤ اور اسباب کی حرکت کا نام ہے اسکے وراء کچھ دوسرے جہاں ہیں جو روح کے میدان ہیں، یہاں ان پر پردے پڑے ہیں اور عام نگاہ انکو دیکھ نہیں پاتی اور جو دیکھ لے اسکے لیے روحانی امور کا انکار ناممکن ہو جاتا ہے۔ عالم باطن سے پردے اٹھنے کو کشف کہتے ہیں اور انہیں دیکھ پانا مشاہدہ کہلاتا ہے۔

مجاہدہ پر اثر ہو تو مشاہدہ کا مقام آتا ہے اور مراقبہ کامیاب رہے تو آگے مکاشفات کی منزل آتی ہے۔

مجاہدہ اور مشاہدہ

آنحضرت ﷺ نے صحابہ کرام کو سالہا سال مجاہدے کرائے پھر بدر کے دن ان سے پردہ اٹھا اور انہوں نے فرشتوں کو دیکھا کہ وہ انکے ساتھ ہو کر کفار سے لڑ رہے ہیں، فرشتوں کی یہ آمد کفار کو مارنے کیلئے نہ تھی مسلمانوں کے حوصلے بندھانے کیلئے تھی مگر یہ درست ہے کہ واقعی انکے سامنے سے پردہ اٹھا اب وہ مقام مشاہدہ میں آچکے تھے۔ بدر میں کیا ہوا اسے قرآن میں پڑھئے:-

ولقد نصرکم اللہ ببدر وانتم اذلة فاتقوا اللہ لعلکم
تشکرون اذ تقول للمؤمنین ان یکفیکم ان یمدکم ربکم
بثلثة آلاف من الملائکة منزلین بلی ان تصبروا وتتقوا
ویأتوکم من فورهم هذا یمدکم ربکم بخمسة آلاف من
الملائکة مسومین وما جعلہ اللہ الا بشری لکم ولتطمئن
قلوبکم به وما النصر الا من عند اللہ العزیز الحکیم۔

(پ: ۴، آل عمران: ۱۲۶)

ترجمہ: اور البتہ تمہاری مدد کی اللہ نے میدان بدر میں اور تم بالکل کمزور تھے، جب آپ کہہ رہے تھے مؤمنوں سے کیا یہ تمہارے لئے کافی نہیں کہ اللہ تمہاری مدد فرمائے تین ہزار فرشتوں سے جو اتارے جائیں کیوں نہیں بشرطیکہ تم صبر کرو اور تقویٰ اختیار کئے رہو اور آجائیں کفار تم پر تیزی سے اسی وقت تو مدد کرے گا اللہ تمہاری پانچ ہزار فرشتوں سے ان پر نشان لگے ہوئے ہوئے اور نہیں بنایا اللہ نے فرشتوں کے اترنے کو مگر خوشخبری تمہارے لئے اور یہ کہ تمہارے دل سکون پکڑیں اور نصرت تو اللہ ہی کی طرف سے ہے جو عزیز ہے اور حکیم ہے۔

قرآن کریم کا یہ بیان بھی ملاحظہ کیجیے:-

قد كان لكم آية في فتين التفتا فنة تقاتل في سبيل الله واخروى كافرة يرونهم مثلهم راى العين والله يؤيد بنصره من يشاء ان في ذلك لعبرة لاولى الابصار (پ: ۴، آل عمران: ۱۳)

ترجمہ: اور بیشک تمہارے لئے ایک نشان ان دو گروہوں میں جو آمنے سامنے آئے میدان بدر میں ایک گروہ اللہ کی راہ میں لڑتا تھا اور دوسرا گروہ کافروں کا تھا دیکھ رہے تھے مسلمان انہیں اپنے سے دگنا اپنی آنکھوں سے اور اللہ مدد کرتا ہے اپنی نصرت سے جسکی چاہے۔

اللہ کی قدرت دیکھئے کہ جو لوگ ابھی کافر تھے مگر اللہ کے ہاں انکا مسلمان ہونا مقدر ہو چکا تھا وہ اس دن کفار کی منوں میں صحابہ کو دکھائے نہ گئے اب مسلمان انہیں اپنے سے تنکا نہیں اپنے سے دگنا دیکھ رہے تھے یہ آنے والا زمانہ صحابہ پر اس طرح پلٹایا تھا کہ اب انہیں کفار کی منوں میں نہ دکھائے گئے تھے، یہ ایک آنے والے دور سے پردہ اٹھنا تھا اور یہ انہی سے اٹھا جو مقام مشاہدہ میں آچکے تھے۔ اللہ تعالیٰ کا وعدہ ہے کہ وہ مجاہدہ کے بعد اپنے بندوں کیلئے اپنی راہیں کھول دیتے ہیں:-

والذين جاهلوا فينا لنهدينهم سبلنا وان الله لمع المحسنين

(پ: ۲۱، الحکوت: ۶۹)

ترجمہ: اور جو لوگ ہماری راہ میں مجاہدہ کرتے ہیں ہم انکے لیے اپنے رستے کھول دیتے ہیں اور اللہ تعالیٰ بیشک احسان میں آنے والوں کے ساتھ ہے۔

صحابہ نے اپنی زندگیوں میں مقام مشاہدہ کے دلاویز جلوے دیکھے اور انکی قوی روحانیت تین زمانوں تک انسانوں پر چھائی رہی۔

مراقبہ و مکاشفہ

اپنے دل کی نگرانی کرنا اور اس یقین میں رہنا کہ خدا مجھے دیکھ رہا ہے یہ مراقبہ ہے اور اس منزل پر آجانا کہ گویا میں خدا کو دیکھ رہا ہوں مکاشفہ ہے اور اللہ تعالیٰ اپنے بندوں سے کبھی اس طرح بھی پردے اٹھا دیتے ہیں کہ بندہ خدا کو اسکی قدرتوں میں دیکھنے لگتا ہے۔ آنحضرت ﷺ نے احسان کی یہ شرح فرمائی:-

أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَانْهَ بَرَاك

(صحیح بخاری ج: ۱، ص: ۱۲)

ترجمہ: تو اس طرح عبادت کر گویا تو خدا کو دیکھ رہا ہے اگر تو اسے دیکھ نہ پائے تو دوسرا مقام یہ ہے کہ تو اعتقاد رکھے کہ وہ تجھے دیکھ رہا ہے۔ محدثین بیان کرتے ہیں کہ راہ سلوک کے مسافروں کے ہاں یہ مکاشفہ ہے اور دوسرے نمبر پر مراقبہ ہے۔ محدث جلیل ملا علی قاریؒ لکھتے ہیں:-

قال بعض العارفين الاول اشارة الى مقام المكاشفة ومعناه اخلاص العبودية ورؤية الغير بنعت ادراك القلب عيان جلال ذات الحق ولنائه عن الرسوم فيه والثاني الى مقام المراقبة في الاجلال وحصول الحياء من العلم باطلاع ذي الجلال (مرقات ج: ۱، ص: ۶۰)

ترجمہ: اہل معرفت کے ہاں پہلی بات مقام مکاشفہ ہے اس سے مراد اخلاص عبودیت اور دوسرے کو دل کے ادراک سے دیکھنا ہے، یہ اپنی

رسوم سے فانی ہو کر ذات برحق کے سامنے آتا ہے اور دوسرا مقام مراقبہ ہے یہ اسکے حضور اپنے کو پوری حیا کے ساتھ لانا ہے۔

مکافضہ تو شاید کسی کسی وقت ہو لیکن مراقبہ کی دولت تو راہ سلوک کے مسافروں کے ساتھ رہتی ہے۔ حدیث احسان سے پتہ چلتا ہے کہ عارفین کے یہ مکاشفات کچھ صوفیہ کرام کی ایجاد نہیں، تصوف کی جڑیں پوری تفصیل سے کتاب وسنت میں پائی گئی ہیں۔

کشف پردہ اٹھنے کو کہتے ہیں، یہ پردہ کبھی حالات سے اٹھتا ہے کبھی جہاں سے اٹھتا ہے کہ اس جہاں میں بیٹھے اگلے جہاں کی کچھ خبر پالیں۔ جو لوگ قبروں میں جا چکے حضور ﷺ جب اس دنیا میں تھے آپ کے آگے انکے پردے بھی اٹھے اور آپ نے انکے حال کو جان لیا اسے کشف قبور کہتے ہیں۔ دوسرے کے دل کی بات کسی پر منکشف ہو جائے اسے کشف صدور کہتے ہیں۔ حضور اکرم ﷺ مدینہ منورہ میں بیٹھے غزوہ موتہ کا نظارہ کریں یا حضرت عمرؓ ساریہ کو کسی میدان جنگ میں دور سے دیکھ لیں اسے کشف امور کہتے ہیں اور ان میں بڑا درجہ فراست کا ہے جس میں عارفین پر کبھی دوسروں کے اعمال منکشف ہوتے ہیں۔ ہم کشف کی اس بحث کو کشف اعمال، کشف احوال، کشف امور، کشف صدور اور کشف قبور وغیرہ مختلف عنوانوں سے ذکر کرتے ہیں۔ یہ حقائق ہیں اور واقعات ہیں جنکا انکار ممکن نہیں۔

☆... فراست

حضرت ابوسعید الخدریؓ آنحضرت ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا:-

اتقوا الفراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله تعالى (جامع ترمذی)

ترجمہ: مؤمن کی فراست سے ڈرو! وہ بیشک اللہ کے نور سے دیکھتا ہے۔

فراست کیا ہے اسے محققین جانیں لیکن اتنی بات تو ہر شخص سمجھتا ہے کہ کامل درجے کے مومنین وہ کچھ دیکھ لیتے ہیں جو دوسرے عام لوگ نہیں دیکھ سکتے، انہیں دیکھنے میں اللہ کا نور ملا ہوتا ہے۔ حکیم الامت حضرت تھانویؒ لکھتے ہیں:-

حال فراست صفا قلب کی بدولت جو کہ مواعبت ذکر اللہ اور تقویٰ کو

لازم پکڑنے سے حاصل ہوتا ہے اکثر وجدانی طور پر حقائق واقعات

مدرک ہونے لگتے ہیں، اسکو فراست کہتے ہیں گویا وہ کشف کا ایک

شعبہ ہے حدیث صراحۃً اسکی ثبت ہے۔ (المکلف ص: ۲۸۳)

اس امت میں جس طرح حضرت ابوبکرؓ صدیقوں کے پیشوا تھے، حضرت عمرؓ اس امت کے محدث تھے، حضرت عثمانؓ اہل فراست کے پیشوا تھے اور حضرت علیؓ اہل ولایت کے سر تاج تھے کہ تصوف کے تین سلسلے انکی ذات گرامی پر ختمی ہوتے ہیں۔
ایک مرتبہ حضرت عثمانؓ کے پاس ایک شخص آیا جسکی نظر رستے میں کسی غیر محرم عورت پر پڑی آپ نے اسکے آتے ہی ساتھیوں سے فرمایا:-

یدخل علی احدکم الزنا وائر الزنا ظاہر علی عینہ
ترجمہ: تم میں کسی پر زنا آ داخل ہوتا ہے اور اسکا اثر اسکی آنکھوں پر
صاف نظر آتا ہے۔

جس شخص پر یہ واردات ہوئی تھی وہ اس غیبی انکشاف پر پھڑک اٹھا اور اسکی زبان سے نکلا، کیا حضور ﷺ کے بعد پھر سے وحی آنے لگی ہے، حضرت عثمانؓ نے فرمایا نہیں البتہ ایک بصیرت کی کھڑکی کھلی ہے۔

لا ولكن بصورة وبرهان وفراصة صادقة

(احیاء علوم الدین ج: ۳، ص: ۲۳)

ترجمہ: حضور ﷺ کے بعد وحی ہرگز نہیں لیکن بصیرت اور برہان ہے
اور فراست صادقہ ہے جس سے یہ بات مجھ پر کھلی ہے۔
آنحضرت ﷺ نے جب یہ حدیث بیان کی تو آپ نے اس پر قرآن کریم کی یہ
آیت بھی پڑھی:

ان فی ذلک لآیات للمعوسمین (پ: ۱۳: الحجر: ۷۵)

ترجمہ: بیشک اس میں نشان ہیں دھیان کرنے والوں کیلئے۔

یہاں قرآن کریم میں متوسمین سے مراد متفرسین ہیں۔ امام ترمذیؒ لکھتے ہیں:-

وقد روی عن بعض اهل العلم فی تفسیر هذه الآية ان فی

ذلک لآیات للمعوسمین قال للمتفرسین (جامع ترمذی)

ابن الاثیر الجزری فراست کا یہ معنی بیان کرتے ہیں:-

هو ما يوقعه الله تعالى فی قلوب اوليائه فيعلمون احوال بعض

الناس بنوع من الكرامات اصابة الظن والحدس

(النهاية ج: ۳، ص: ۴۲۸)

ترجمہ: فراست وہ ہے جو اللہ تعالیٰ اپنے دوستوں کے دل میں اتار دیتے ہیں اور وہ کرامت کے طور پر بعض لوگوں کی حالت جان لیتے ہیں اس سے اصابۂ ظن کہ گمان صحیح بیٹھے اور حدس (تاثر لینا) کا اثر پیدا ہوتا ہے۔

کشف اور فراست میں فرق

یہ صحیح ہے کہ فراست کشف کا ہی ایک شعبہ ہے لیکن دونوں میں ایک اصولی فرق بھی ہے۔ کشف میں آمد باہر سے ہوتی ہے اندر سے صرف پردے اٹھتے ہیں اور فراست میں پیش رفت اندر سے ہوتی ہے اور ایمان کی شعاعیں اندر سے جھانکتی ہیں اور باہر سے پردے اٹھ جاتے ہیں اور یہ بات تار کے کوڑھڑوں میں کھلتی ہے۔ شیخ الاسلام حضرت علامہ شبیر احمد عثمانی لکھتے ہیں کہ کشف اور فراست میں اتنا ہی فرق ہے جتنا ٹیلیفون اور ٹیلیگراف میں ہوتا ہے۔

اس عالم میں اگلے جہاں کا کشف

جنت اور دوزخ اگلے جہاں کی چیزیں ہیں تاہم یہ صحیح ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے یہاں اس دنیا میں جنت اور دوزخ کو بھی دیکھا یہ اس جہاں میں رہتے اگلے جہاں کا کشف ہے۔ حضرت انسؓ کہتے ہیں:-

صلی بنا النبی ثم رقی المنبر فإشار بیدیه قبل قبلۃ المسجد ثم قال رأیت الآن مند صلیت لکم الصلوۃ الجنة والنار ممثلتین فی قبلۃ هذا الجدار (صحیح بخاری ج: ۱، ص: ۱۰۳)

ترجمہ: حضور ﷺ نے ہمیں نماز پڑھائی اور آپ منبر پر تشریف لائے اور آپ نے اپنے دونوں ہاتھوں سے قبلہ کی طرف اشارہ فرمایا اور فرمایا کہ میں نے ابھی جب تمہیں نماز پڑھائی ہے جنت اور دوزخ کو اس دیوار کے قبلہ میں مثالی صورت میں اترتے دیکھا ہے۔ آپؐ نے یہ بھی فرمایا:-

عرضت على الجنة والنار أنفا في عرض هذا الحائط

(ایضاً ص: ۷۷)

ترجمہ: ابھی مجھے اس دیوار کے فاصلے پر جنت اور دوزخ دکھائے گئے۔
آپ ﷺ فرماتے ہیں:-

ما رأيت في الخبير والشر كالיום قط انه صورت لي الجنة
والنار حتى رأيتهما وراء هذا الحائط (ایضاً ج: ۲، ص: ۹۴۱)

میں نے جیسا آج خیر و شر کا نظارہ کیا ایسا پہلے کبھی نہیں دیکھا تھا، جنت
اور دوزخ میرے سامنے مثالی صورت میں لائے گئے میں نے انہیں
اس دیوار کے ورے دیکھا۔

جنت اور دوزخ دونوں پیدا شدہ حقیقتیں ہیں لیکن دونوں اگلے جہاں کی چیزیں ہیں
جو حضور ﷺ کو یہاں کھٹا دکھائی گئیں آپ نے انہیں کب دیکھا؟ جب اللہ تعالیٰ نے ان
سے برزخ کے پردے اٹھا دیئے۔ آپ نے اسراء کی رات بیت المقدس میں انبیاء کی ایک
پوری قطار دیکھی یہ کون تھے؟ اگلے جہاں کے رہنے والے، عالم برزخ کے ہاسی.... ایسا کب
ہوتا ہے؟ جب درمیان کے برزخی پردے اٹھیں کیونکہ حضور ﷺ تو اس وقت اس دنیا کے
رہنے والے تھے۔

یہ صرف انبیاء کی ہی خصوصیت نہیں، حضرت عمرؓ جمعہ کے دن منبر پر رونق افروز تھے
کہ آپ نے ہزاروں میل کے فاصلے پر حضرت ساریہؓ کو میدان جہاد میں دیکھا اور صرف دیکھا
ہی نہیں بلکہ ایک ہدایت بھی کی جو انہوں نے سنی بھی۔ یہ کب ہوا؟ جب درمیان کے حجابات
اٹھے، نہ صرف پردے اٹھے بلکہ آپ کی آواز بھی اس لمبے فاصلے پر بغیر فون کے وہاں سنائی دی۔
یہ تو اسی جہاں کی بات ہے گو درمیان میں سینکڑوں میلوں کا فاصلہ تھا، آنحضرت ﷺ نے تو
بعض قبروں سے انکی برزخی آوازیں بھی سنیں، یہ کب ہوا؟ جب خدا تعالیٰ نے دونوں جہانوں
کے مابین برزخی پردے اٹھا لئے۔

صحابہ کے سامنے حضور ﷺ پر کشف قبور ہوا

عن البراء بن عازب عن ابی ایوب قال خرج النبی ﷺ وقد

وجبت الشمس لسمع صوتا فقال يهود تعذب في قبورها
(صحیح بخاری ج: ۱، ص: ۱۸۴)

ترجمہ: آنحضرت ﷺ نکلے اور سورج چھپ چکا تھا آپ نے ایک
آواز سنی اور فرمایا کہ یہود کو اپنی قبروں میں عذاب ہو رہا ہے۔

یہ آواز دوسرے صحابہ نہ سن پائے تھے، عام لوگ یہ آواز سنیں تو برداشت نہ کر سکیں
لوگ آبادیاں چھوڑ کر جنگلوں کا رخ کریں۔ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ کسی صحابی
نے اپنا خیمہ ایک قبر پر لگا دیا اسے معلوم نہ تھا کہ یہ قبر ہے، کیا دیکھتا ہے کہ اس قبر میں ایک انسان
سورہ ملک پڑھ رہا ہے یہاں تک کہ اس نے اسے ختم کیا پھر اس نے اس واقعہ کی حضور ﷺ کو
خبر دی تو آپ نے فرمایا:-

فقال النبي ﷺ هي المانعة هي المنجية تنجيه من عذاب الله
(جامع ترمذی ج: ۲، ص: ۱۱۲)

ترجمہ: یہ سورت (عذاب کو) روکنے والی ہے نجات دلوانے والی ہے
اسے اللہ کے عذاب سے بچاتی ہے۔

یہ کشف قبور ایک صحابی پر ہوا اور حضورؐ نے بھی اسے تسلیم فرمایا۔ معلوم ہوا کہ اولیاء
کرام پر بھی جب اللہ تعالیٰ چاہے قبروں کے حالات کھول دے اور اس سے یہ بھی پتہ چلا کہ
کشف قبور کیلئے توجہ باطنی ضروری نہیں۔ حضرت تھانوی لکھتے ہیں:-

کشف القبور کبھی بلا قصد و اکتساب ہوتا ہے جیسے اس صحابی کو ہوا اور کبھی
کسب و ریاضت سے ہوتا ہے۔ بہر حال حدیث سے کشف القبور کا
 وقوع معلوم ہوا۔ (الکشف ص: ۴۱۱)

کشف عالم ملکوت

فرشتوں کی دنیا عالم ملکوت ہے جس طرح یہاں کی دنیا عالم ناسوت ہے۔ اللہ تعالیٰ
نے آنحضرت ﷺ سے پوچھا کہ ملائکہ اعلیٰ والے کس بات میں جھگڑ رہے ہیں؟ آپ نے کہا
کہ میں نہیں جانتا، پھر اللہ تعالیٰ نے اپنا ہاتھ آپ کے کاندھوں کے مابین رکھا آپ نے اسکی
ٹھنڈک اپنے سینے میں محسوس کی اور آپ پر آسمانوں کے دروازے کھل گئے فرشتے جو باتیں کر

رہے تھے آپ نے سنیں۔ حضرت ابن عباسؓ روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا:-

لوضع يده بين كفتي حتى وجدت بردها بين ثديي فعلمت

ما بين السموات وما في الارض (جامع ترمذی ج: ۲، ص: ۱۵۵)

اس سے پتہ چلا کہ جب اللہ تعالیٰ چاہیں تو عالم ملکوت بھی کشف میں دیکھا یا سنا جاسکتا ہے۔ حکیم الامت حضرت تھانویؒ لکھتے ہیں:-

اشغال و مراقبات سے جب نفس میں یکسوئی و استغراق غالب ہوتا ہے

حسب مناسبت فطری احیانا ملکوت وغیرہ کا انکشاف ہو جاتا ہے

(الکشف ص: ۲۶۵)

صحابہ پر انکشاف ملائکہ کے جلوے

کشف ملائکہ انبیاء تک محدود نہیں صحابہ نے بدر کے میدان میں فرشتوں کو دیکھا۔

حضرت اسید بن حضیر رات کو سورہ البقرہ پڑھ رہے تھے کہ انکا گھوڑا دفعتاً اچھلایہ چپ ہو گئے وہ

بھی سکون میں آ گیا، آپ نے پھر پڑھا وہ پھر اچھلا آپ پھر ر کے اور وہ بھی ٹھہر گیا آپ نے

سراٹھایا تو آسمان میں ایک سائبان سا نظر پڑا جس میں روشن چراغ سے نظر آئے، صبح آپ

نے یہ واقعہ حضور ﷺ کی خدمت میں پیش کیا آپ نے ارشاد فرمایا:-

وتلدی ما ذاک؟ قال لا قال تلک الملائکۃ دنت لصوتک

ولو قرأت لا صبحت ينظر اليها الناس لا تتوازي منهم

(صحیح بخاری ج: ۲، ص: ۷۵۰)

ترجمہ: یہ فرشتے تھے جو تمہاری آواز کی حد تک قریب تھے اگر تم پڑھتے

رہتے تو صبح اسی طرح کرتے کہ لوگ انہیں دیکھتے اور انکی نظروں

سے نہ پچھتے۔

اس سے پتہ چلا کہ صحابہ کرام پر بھی فرشتوں کی آمد ہوتی تھی اور اسکے حسی اثرات

دوسری مخلوق پر بھی ہوتے تھے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ بعض اوقات اہل کشف کو خود اپنے

کشف کا علم نہیں ہوتا سوا اگر کوئی اونچے درجے کا ولی خود کہے کہ مجھے کشف نہیں ہوتا تو ضروری

نہیں کہ اسکو واقعی کشف نہ ہوتا ہو۔ حکیم الامت حضرت تھانویؒ لکھتے ہیں:-

محققین نے تصریح کی ہے کہ اولیاء کرام ملائکہ کو دیکھ سکتے ہیں بلکہ کلام و سلام بھی ممکن بلکہ واقع کہا ہے اور صحیح مسلم میں حضرت عمران بن حصین کو سلام کرنا فرشتوں کا مردی ہے۔ اس حدیث سے یہ بھی واضح ہوتا ہے کہ بعض اوقات اہل کشف کو خود اپنے کشف کی حقیقت کا ادراک نہیں ہوتا چنانچہ حضرت اسید بن خضیر کو ملائکہ کا کشف تو ہوا مگر یہ اطلاع نہ ہوئی کہ یہ ملائکہ ہیں۔ محققین نے اسکی بھی تصریح کی ہے کہ جو شخص اس تحقیق سے آگاہ ہو جائے گا وہ کشف میں اپنی فہم و رائے پر ہرگز اعتماد نہ کرے گا اور ایسا شخص بہت سی غلطیوں سے محفوظ رہے گا

(الکشف ص: ۲۷۶)

حصول کشف ریاضت اور مشق کی راہ سے

کشف کا تعلق زیادہ دل کی صفائی سے ہے، اگر کوئی شخص اپنے دل کو ماسوا اللہ سے خالی کرنے کی مشق کرے اور یکسوئی سے ریاضت کرے اور اسے جو کشف حاصل ہو وہ ان عنایات سے نہیں جو اعمال احسان پر مرتب ہوتی ہیں بلکہ ایسا کشف تو بسا اوقات جو گیوں کو بھی ہو جاتا ہے حالانکہ وہ نور ایمان سے بالکل تہی داماں ہوتے ہیں۔ تاہم اس میں کوئی شک نہیں کہ کشف اپنی ذات میں ایک امر محمود ہے۔ اس زمانے میں مادے کی غلی طاقوں کا جو کشف سائنس دانوں کو ہوا ہے وہ تجربات کی راہ سے ہوا ہے وہ بھی محمود ہے ہاں جو کشف اہل ولایت (اولیاء کرام) کو ہوتا ہے وہ سالکین کے کشف سے کہیں برتر اور بلند ہے۔ حضرت سید احمد شہیدؒ فرماتے ہیں:-

جو اذکار و شغل اور مراتب کہ اولیاء کرام نے خلاصہ کر کے لکھے ہیں اکثر اوقات ایسا ہوتا ہے کہ سالکوں کو بھی وہی امور پیش آتے ہیں اور وہ انہی اذکار و اشغال سے ان مقامات پر پہنچتے ہیں مگر جو عنایتیں اور برکتیں کہ بارگاہ الہی سے پے در پے اولیاء عظام کے بارہ میں ہوا کرتی ہیں سالکوں کے دماغ میں انکی بوجہ نہیں پہنچتی اور ہرگز وہ آثار مرتب نہیں ہوتے۔ (صراط مستقیم ص: ۷۸)

آپؐ یہ بھی فرماتے ہیں:-

جو کشف اور شہود سلوک کے اعمال میں اور اشغال میں کوشش کرنے کے باعث پیش آتا ہے کافر اور مومن اور مبتدع اور متبع سنت کے درمیان مشترک ہوتا ہے لیکن مومن کا ایمان اور اتباع سنت کا ارادہ اسکی مقبولیت کا سبب ہے اور کافر کا کفر اور طہد کا الحاد اور مبتدع کی بدعت اسکے رد کرنے والی چیزیں ہیں، پس صرف اسی کشف اور شہود کو وہ کمال سمجھ لینا جو انسان سے مطلوب ہے محض خطاء ہے ہاں مومن کے حق میں یہ ایک کارآمد چیز ہے۔ (ایضاً ص: ۷۹)

اس سے پتہ چلا کہ مشق اور ریاضت سے ایک گونہ کشف کبھی جو گیوں اور بدعتی پیروں کو بھی ہو جاتا ہے لیکن یہ کوئی وجہ کمال نہیں ہے راہ ولایت کا کشف اعمال احسان کا شمرہ ہے جو نور سنت کی روشنی میں چمکتا ہے، یہ بدعت کے اندھیروں کو ساتھ نہیں لے سکتا۔ سو پیروں کو کتاب و سنت کے آئینہ میں دیکھنے والے کسی غلطی کا شکار نہیں ہو پاتے ان کا معیار بزرگی سنت سے بڑھ کر کوئی اور جنہوں نے پیروں کو انکے شعبدوں اور لنگروں کی رونقوں میں دیکھ کر بزرگ جانا انہیں کبھی بنارس کے مندروں میں بیٹھے جو گیوں کے پاس لے جائیں تو وہاں یہ بدعتی ہندو ہونے سے ذرا بھی ہچکچائیں گے۔ جوگی نے کوئی غیب کی بات بتلا دی اور یہ وہیں ڈھیر ہو گئے۔

یاد رکھئے وہی کشف کمالات میں سے ہے جو ایمان کی راہ سے آئے اور فراست صادقہ ساتھ ہو۔ جو چیز مومن اور کافر دونوں میں ہو سکتی ہے وہ ہرگز موجب کمال نہیں ہے۔ مولانا احمد رضا خان بریلوی کہتے ہیں:-

وہ مفت جو غیر انسان کے لیے ہو سکتی ہے انسان کے لیے کمال نہیں اور جو غیر مسلم کے لیے ہو سکتی ہے مسلم کے لیے کمال نہیں۔

(ملفوظات حصہ: ۳، ص: ۱۰)

نامناسب نہ ہوگا کہ ہم یہاں کشف کا وہ طریقہ بھی نقل کر دیں جو حضرت مولانا شاہ اسماعیل شہید نے صراطِ مستقیم میں طریقہ کشف کے عنوان سے درج کیا ہے۔ آپ فرماتے ہیں:-

آسمانوں کے حالات کے انکشاف اور ملاقات ارواح اور ملائکہ اور بہشت و دوزخ کی سیر اور اس مقام کے حقائق پر اطلاع اور اس جگہ کے مکانوں کی دریافت اور لوح محفوظ سے کسی امر کے انکشاف کے لیے یاحی یا قیوم کا ذکر کیا جاتا ہے۔ یاجی کو ذکر خیالی سے سینہ کے درمیان سے لب تک لائے اور اپنی روح کو اسکے نیچے پیوستہ کر دے اور پھر لفظ یاقیوم کو سینہ سے نکالے اور چونکہ اس لفظ مبارک کا تلفظ پہلے لفظ کے تلفظ کے متصل واقع ہوتا ہے اسلئے ضرور ان دونوں مبارک ناموں کا اثر دوسرے لفظ کا تلفظ کرتے وقت قوت پکڑ جاتا ہے پس لفظ اخیر کے تلفظ کے ہمراہ دونوں لفظ مبارک کی استعانت سے بایں طور کہ یہ اسم مقدس روح کے نیچے ہو جائے اور روح دونوں ناموں کے درمیان رہے روح کو عرش کے اوپر پہنچائے اور اس جگہ پہنچ کر توقف کر کے دور و سیر کرے اور سیر و دور میں اختیار ہے خواہ عرش کے اوپر سیر کرے یا اسکے نیچے اور آسمانی مواضع میں سیر کرے یا زمینی بقیاع میں جیسے کعبہ معظمہ اور اماکن متبرکہ اور پھر عرصہ کے بعد جب اس عالم کی بیداری اور خبرداری چاہے انہیں دونوں ناموں کی امداد سے اوپر سے نیچے کو انتقال کرے یاجی کے ذکر خیالی کے ساتھ اس جگہ سے انتقال کرنے کی تیاری کرے اور یاقیوم کی ہمراہی سے تدریجاً اپنے مکان تک پہنچے اور نزول میں آسمانوں کو جدا جدا ملحوظ رکھے۔

آپ کشف قبور کے بارے میں لکھتے ہیں:-

کشف قبور کے لیے سبوح قدوس رب الملائکۃ والروح مقرر ہے۔ اسکا طریق اس طرح ہے کہ پہلے اسم یعنی سبوح کے ساتھ ناف سے دماغ تک یعنی لطیفہ اخفی کے مقام تک پہنچے اور دوسرے اسم یعنی قدوس کے ساتھ وہاں سے عرش مجید کے اوپر اور تیسرے اسم کے ساتھ اس جگہ سے انتقال کر کے ضرب کے طور پر دل میں مارے اور دل کے دروازہ فوقانی سے داخل ہو کر دروازہ تحتانی سے باہر نکل کر قبر کی طرف

متوجہ ہو اور اگر ایک بار میں مدعا حاصل نہ ہو تو تنگ دل نہ ہو اور اس تکرار میں حضور اور توجہ اور التجا اور زاری سے کوشش کرے اور فضل الہی سے پختہ امید رکھے کہ کشف مطلوب حاصل ہو جائے گا اور اس کشف قبور کو واقف لوگ قرب الہی کا سبب جانتے ہیں اور حقیقت میں یہ دوری کا موجب ہے۔ (صراط مستقیم ص: ۱۷۵)

یہ مختلف بزرگوں کے کشف قبور میں مختلف تجربات ہیں، یہ بدعات نہیں کہ کوئی شخص انہیں دین میں سے سمجھ رہا ہو۔ ان سے اہل قبور کے حالات کا کچھ پتہ چل جاتا ہے اور ان کے کچھ برزخی کوائف سامنے آ جاتے ہیں۔ حدیث صحیح میں ہے کہ حضور ﷺ نے بھی بعض اہل قبور کے برزخی حالات دیکھے اور انکی آوازیں سنیں لیکن اس بات کا ثبوت نہیں تھا کہ آپ نے کسی خاص قبر پر توجہ کی ہو۔

البتہ یہ بات ملحوظ رہے کہ کشف سے اگر کسی بات کا پتہ چل جائے یا کشف قبور سے کوئی بات معلوم ہو اسے قطعی اور یقینی نہ سمجھا جائے گا، قطعی اور یقینی بات وہی ہے جو شریعت کی راہ سے معلوم ہو، روحانی اعمال سے جو چیز ملے یا راز کھلے اس پر مسئلے کی بنیاد نہیں رکھی جاسکتی نہ اسے شرعی حجت سمجھنے کی اجازت ہے ہاں جس طرح انسان اپنی کھوئی ہوئی چیز کی تلاش میں مختلف تجربات یا حالات سے دوچار ہوتا ہے لیکن وہ انہیں ذرائع ہی سمجھتا ہے مسائل نہیں سمجھتا شریعت کا درجہ نہیں دیتا اسی طرح بعض بزرگوں کے تجربات کی روشنی میں جو کشف واقعات پر کچھ محنت کرے تو اس پر وہ ماخوذ نہیں ہوگا کیونکہ اس نے دین میں کوئی نئی چیز داخل نہیں کی۔

حضرت مولانا شاہ اسماعیل شہیدؒ نے صراط مستقیم میں اپنے شیخ حضرت سید احمد شہید کے تجربات در بارہ کشف واقعات درج کئے ہیں۔ ہم ان پر کشف شہود کی اس بحث کو ختم کریں گے۔

کشف واقعات کی تین راہیں

جاننا چاہیے کہ واقعات کے کشف کیلئے اس طریقہ کے بزرگوں نے کئی طریق لکھے ہیں، سب سے بہتر بات یہی ہے کہ رات کے تیسرے پہر کو جاگ کر نہایت ہی حضور قلب کے ساتھ کمال آداب اور مستحبات کے ساتھ وضو کرے اسکے بعد وہ ماثر دعائیں جو لکنا ہوں گے

کفارہ کے لیے مقرر کی گئی ہیں بارگاہ الہی میں پوری التجا کے ساتھ پڑھے اور اسکے بعد نہایت ہی خشوع و خضوع اور قلب و قالب کے اطمینان کے ساتھ سارے آداب و مستحبات پورے کر کے صلوٰۃ التبیح ادا کرے اور تمام زمین میں گناہوں کے کفارے کی دعائیں اور اللہ تعالیٰ کی درگاہ پاک میں اپنے گناہوں کی معافی کی التجا کو ملحوظ خاطر رکھے پھر تہہ دل سے تمام گناہوں سے توبہ کرے اور اس حد تک التجا کرے کہ اسکے تہہ دل میں گناہوں کی معافی اور توبہ کے قبول ہونے کا ظن پیدا ہو جائے، پس اشغال طریقت میں سے جس شغل کی مہارت رکھتا ہو اسی میں مشغول ہو جائے اور اس سارے شغل میں اللہ تعالیٰ کی درگاہ میں اسی مطلوب واقعہ کے کشف کے واسطے اسی طرح التجا کرتا رہے کہ اسکی تمام ہمت اسی واقعہ کے انکشاف کی طرف متوجہ ہو جائے اللہ تعالیٰ کی جناب سے پختہ امید ہے کہ اوپر سے الہام کے نازل ہونے یا تہہ دل سے اس واقعہ کے ظاہر ہونے کے باعث انکشاف ہو جائے گا۔

اور دوسووں کے وارد ہونے اور الہام کے نازل ہونے میں فرق یہ ہے کہ الہام ایک ایسا امر ہے جو دل میں نازل ہو کر ظہر جاتا ہے اور مضبوط ہو کر بیٹھ جاتا ہے اور دوسواں ظہر تا نہیں اور اسکے آنے جانے کا کوئی طریق مقرر نہیں چور اور کیسہ بر کی مانند ایک طرف سے آتا ہے اور دوسری طرف سے چلا جاتا ہے اور ایسا معلوم ہوتا ہے کہ کوئی چیز دل کو ایک طرف سے دبا کر چلی گئی ہے اور دوسری دفعہ دوسری طرف سے۔

اور اگر طریق مذکور سے واقعہ کا انکشاف نہ ہو تو چاہیے کہ نہایت التجا کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے حضور میں دعا کرے کہ اے اللہ! میں بے خبر ہوں اور تو سب چیزوں کو جانتا ہے اور تجھے معلوم ہے کہ میں نے اس طریق سے فلاں واقعہ کے انکشاف کے واسطے کوشش کی ہے اور مقصود حاصل نہیں ہوا پس اپنے بندوں میں سے کسی کی زبان پر وہ کلام جاری کر جس سے میں اپنا مطلب معلوم کر لوں، اسکے بعد اپنے کانوں کو ان آوازوں کی طرف متوجہ کرے جو لوگوں سے سونے یا جاگنے کی حالت میں صادر ہوتی ہیں اور قال کے طور پر انکے کلام سے اپنی مراد کا استنباط کر لے۔

اگر اس طرح سے بھی انکشاف مطلوب حاصل نہ ہو تو چاہیے کہ اسی وقت رات کے تیسرے پہر کو انکشاف واقعہ مطلوبہ کی نیت سے دو رکعت نماز پڑھے اور ہر رکعت میں تین مرتبہ سورہ فاتحہ اور تین دفعہ آیت الکرسی اور پندرہ دفعہ سورہ اخلاص پڑھے بعد ازاں سر سجدہ میں رکھ

کر نہایت خشوع کے ساتھ حصول کشف کی نیت سے ایک سو ایک بار کلمہ یا خبیروا خبیروا کہے پھر دعا کر کے سورہ انشاء اللہ تعالیٰ اشارۃً خواہ صراحتاً خواب میں اس واقعہ کا حال ظاہر ہو جائے گا۔ (صراط مستقیم ص: ۱۸۰، ۱۸۱)

اس مضمون میں حضرت شاہ صاحبؒ نے تصوف کی مشہور اصطلاح ہمت بھی استعمال کی ہے آپ کے ان الفاظ پر غور کریں:-

اسکی تمام ہمت اس واقعہ کے انکشاف کی طرف متوجہ ہو جائے۔ اللہ تعالیٰ سے پختہ امید ہے کہ انکشاف ہو جائے گا۔ الخ

اس سے پتہ چلتا ہے کہ وظائف و اوراد میں ہمت کسی چیز کے بھی انکشاف پر باندھی جاسکتی ہے ہاں نماز میں بندہ مؤمن اس طرح اللہ کے حضور حاضری میں ہو کہ وہ نماز میں اپنی ہمت کو کسی دوسری طرف نہ پھیرے۔ یہ صرف ہمت ہے اور نماز میں نمازی کسی اور طرف صرف ہمت نہ کرے۔

یہ وہ دقیق مسئلہ ہے جسے نہ سمجھنے کے باعث کتنے ہی نادان صرف ہمت کا ترجمہ خیال کرتے ہیں حالانکہ نماز میں خیال کسی طرف بھی چلا جائے تو اس سے نماز نہیں ٹوٹتی لیکن نماز میں نے صرف ہمت کر کے کوئی کسی دوسری طرف اپنی ہمت لگانے سے وہ شرک کے گڑھے میں جا گرا۔ جو امام اس صرف ہمت کا عادی ہو اس کے پیچھے کسی کی نماز جائز نہیں سمجھی جاسکتی۔ واللہ اعلم و علمہ اتم و احکم۔

کرامات

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى أما بعد!

کشف و کرامات کے الفاظ عام طور پر اکٹھے سنے جاتے ہیں۔ اعمال احسان کے اثرات و ثمرات میں کشف بھی ایک انعام الہی ہے اور کرامت بھی ایک اعزاز ہے جو اہل ولایت کو ملتا ہے۔ کشف میں گوشق اور ریاضت سے بھی کسی درجہ میں کامیابی ہو جاتی ہے لیکن اصلاً جیسا کہ اس پر مفصل گفتگو ہو چکی ہے یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک عنایت ہے جو راہ ولایت کے مسافروں کو بطور خرق عادت نصیب ہوتی ہے۔

جس طرح انبیاء کے معجزات برحق ہیں اولیاء اللہ کی کرامات بھی برحق ہیں۔ معجزہ اور کرامت دونوں فعل خداوندی سے وجود میں آتے ہیں۔ معجزہ میں پیغمبر کی تصدیق ہوتی ہے اور ساری دنیا اسکے سامنے ایسا فعل لانے سے عاجز ہوتی ہے اور اسی لئے اسے معجزہ کہتے ہیں۔ کرامت تصدیق ولی کیلئے نہیں ہوتی، نہ ولی ولایت کا مدعی ہوتا ہے نہ ولی کی ولایت کا اقرار دوسروں کیلئے لازم ہوتا ہے۔ اولیاء اللہ سے اگر کوئی خرق عادت امور ظاہر ہوں تو اس میں صرف انکا اعزاز ہوتا ہے دوسرے اسکے اقرار کے پابند نہیں کئے جاتے۔ شیخ بوعلی جوزجانی فرماتے ہیں:-

کن طالبا للاستقامة لا طالبا للكرامة فان نفسك منجبة على

طلب الكرامة وربك يطلب منك الاستقامة

(فتاویٰ ابن تیمیہ ج: ۱۱، ص: ۳۲۰)

ترجمہ: طالب استقامت بن، طالب کرامت نہ بن! تیرا نفس طلب

کرامت کا خواہش مند ہے جبکہ تیرا رب تجھ سے دین پر استقامت

چاہتا ہے۔

جامل مریدوں کے حلقوں میں پیروں کی بہت سی کرامات کے چرچے ہوتے ہیں، انکی تحقیق کی جائے تو پچانوے فیصد جھوٹ ہوتی ہیں، مشائخ کے ہاں سے انکا کوئی ثبوت نہیں ملتا مگر جوابا کہا جاتا ہے ”پیروں نے پرند و مریداں سے پرانند“

جو پیر اپنے خاص خاص مریدوں کو اس بات کی ہدایت کرے کہ وہ ان ان باتوں کو دوسرے عام مریدوں میں پھیلانے وہ اس لائق نہیں ہوتا کہ اس کی بیعت کی جائے۔

تاہم اسکا یہ مطلب نہیں کہ اہل ولایت کیلئے خرق عادت کا کہیں ثبوت نہیں اور اللہ تعالیٰ اس راہ کے مسافروں کو کبھی اس عزت سے نہیں نوازتے، اہل سنت کے ہاں اس پر اجماع ہے کہ اولیاء کرام کیلئے خرق عادت برحق ہے اور اس میں خدا کی طرف سے انہیں عزت دی جاتی ہے۔ کرامت کا لفظی معنی عزت کا ہے، جس طرح معجزہ پیغمبر کے اپنے اختیار میں نہیں کرامت بھی دلی کے اپنے اختیار میں نہیں ہوتی کہ جب چاہے اسے اپنا ہنر بنا کر پیش کرے۔

بازن الہی خرق عادت ظاہر کرنے کا اعلان

یہ برحق ہے کہ خرق عادت امور کا اظہار انبیاء اور اولیاء کے قبضے میں نہیں ہوتا لیکن جب اللہ تعالیٰ اپنے کسی پیغمبر کو کسی کے مقابلہ میں بھیجیں تو اسے اسکے دعویٰ کی باذن الہی اجازت ہوتی ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو جب جادو گروں نے کہا پہلے کون کرے تو آپ نے نہایت بے پروائی سے کہا کہ تم پہلے اپنے حربے آزمالو ہمیں بعد میں رکھو۔

قالوا یوموسیٰ اما ان تلقی واما ان نکون اول من القی۔ قال بل

القوا لاذہا لبهم وعصیہم یخیل الیہ من سحرہم انہا تسمی

(پ: ۱۶، ط: ۶۶)

ترجمہ: انہوں نے کہا اے موسیٰ! یا تو ڈال یا ہم ہوں پہلے ڈالنے والے

موسیٰ نے کہا نہیں تم ڈالو اس وقت انکی رسیاں اور لاشیاں اسکے خیال

میں اس طرح دکھائی دیں جیسے دوڑ رہی ہوں۔

اس وقت حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اس پر یقین کامل تھا کہ فتح پانے والا ہی آج

اللہ کے ہاں فلاح پائے گا وقد افلح الیوم من استعلیٰ سو موسیٰ علیہ السلام اگر اللہ سے سند

اور برہان حاصل کر کے فرعون کے سامنے آئے تو اللہ پر انہیں یقین تھا کہ وہ انکی مدد کرے گا

اور یہ سب اظہار یقین اسکے بتانے سے تھا۔

یہ تو نبوت کی بات تھی کہ اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کی صداقت منوانے کیلئے انہیں اپنی قدرت ظاہر کرنے پر کھڑا کر دیا تاہم اللہ تعالیٰ کبھی اپنے مقربین کو ایسا علم عطا کر دیتے ہیں کہ ادھر انہوں نے عمل کیا اور اللہ تعالیٰ نے اس فعل کی تخلیق کر دی۔ حضرت سلیمان علیہ السلام کے سامنے تخت بلقیس چشم زدن میں لاپیش کرنے والا کون تھا؟

یہ ایک صاحب دل اور ولی کامل حضرت سلیمان علیہ السلام کا صحابی آصف بن برخیا ہی تھا جو اللہ تعالیٰ کے اسماء اور انکی تاثیر سے واقف تھا، اس نے اس اعتماد پر یہ بات کہی کہ میں چشم زدن میں یہ عمل کر سکتا ہوں چنانچہ اس نے وہ تخت حاضر کر دیا، اس پر حضرت سلیمان علیہ السلام بول پڑے کہ یہ فعل خداوندی سے ہے جس پر ہم اللہ کا شکر ادا کرتے ہیں جس نے اس فعل کو تخلیق بخشی۔ شیخ الاسلام حضرت علامہ شبیر احمد عثمانی لکھتے ہیں:-

معلوم ہوا کہ اعجاز و کرامت فی الحقیقت خداوند قدیر کا فعل ہے جو نبی یا

ولی کے ہاتھ پر خلاف معمول ظاہر کیا جاتا ہے (فوائد القرآن ص: ۵۰۶)

اللہ کے دوست بعض ایسے بھی ہوئے جو اللہ کے کسی کام پر قسم اٹھالیں کہ وہ ایسا ضرور کرے گا تو اللہ تعالیٰ انکی عزت کی لاج رکھتا ہے اور انکے کام کو پورا کر دیتا ہے انہیں کبھی شرمندہ نہیں کیا جاتا۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا:-

رب اشعث مدفوع بالابواب لو اقسم علی اللہ لأبرہ

(صحیح مسلم ج: ۲، ص: ۳۸۳)

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ مجھے آنحضرت ﷺ نے صدقہ الفطر کی حفاظت کیلئے مقرر فرمایا، ایک دن شیطان نے اس میں ہاتھ ڈالا میں نے اسے رگے ہاتھوں پکڑ لیا اور تین دن تک ایسا ہوتا رہا۔ حضرت ابو ہریرہؓ کا یہ شیطان کو دیکھنا اور اس پر ہاتھ ڈالنا اور اس سے باتیں کرنا یہ ایک کرامت ہے، آپ حضور ﷺ کی طرف سے ایک مال کے امین اور محافظ تھے آپ کہتے ہیں:-

فأتانی آت فجعل یحثو من الطعام فاخلدہ

(صحیح بخاری ج: ۲، ص: ۷۴۹)

ترجمہ: سو آیا ایک آنے والا اور غلہ میں سے چلو بھرنے لگا یہاں تک کہ میں نے اسے پکڑ لیا۔

آپ نے جب اس واقعہ کی اطلاع حضور ﷺ کو دی تو آپ نے فرمایا کہ وہ ایک شیطان تھا جس سے تم تین روز تک بات کرتے رہے۔
اس پر حکیم الامت حضرت تھانویؒ لکھتے ہیں:-
اہل حق کا مذہب یہ ہے کہ کرامت کا ولی سے صادر ہونا ممکن ہے۔
حدیث میں وقوع صاف مذکور ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے اس شیطان کو پکڑ لیا۔ (المکشف)

شیطان وہاں انسانی شکل میں آیا تھا اس سے پتہ چلتا ہے کہ شیطان مختلف شکلوں میں تمثیل کرتا ہے۔ اس واقعہ میں حضرت ابو ہریرہؓ کے مقام کا بھی پتہ چلتا ہے کہ آپ ان خوش نصیب بندوں میں سے تھے جنکے بارے میں اللہ تعالیٰ نے ابلیس سے کہا تھا کہ وہ میرے بندے ہیں تیرا ان پر کوئی وار نہ چل سکے گا۔

ان عبادی لیس لک علیہم بسطان و کفی ہربک و کبلا
(پ: ۱۵: الاسراء: ۶۵)

ترجمہ: وہ جو میرے بندے ہیں ان پر تیرا غلبہ نہیں اور تیرا رب کافی ہے کام بنانے والا۔

اور ابلیس نے تو خود بھی اسکا اعتراف کیا تھا کہ میں سب کو گمراہ کروں گا مگر...

الا عبادک منهم المخلصین قال هذا صراط علی مستقیم ان
عبادی لیس لک علیہم سلطان. (پ: ۱۴، الحجر: ۴۲)

ترجمہ: مگر جو تیرے چنے ہوئے بندے ہیں (ان پر میرا قابو نہ چلے گا)
فرمایا یہ راہ ہے مجھ تک سیدھی پہنچتی ہے جو میرے بندے ہیں ان پر تیرا
کوئی زور نہ چلے گا۔

ان آیات کی روشنی میں صحابہ کرامؓ کے مقام ولایت کا پتہ چلتا ہے کہ کس طرح یہ
مخلص وفاداران رسالت شیطان کے قبضہ سے محفوظ تھے۔ اس سے اس بات کا بھی پتہ چل
جاتا ہے کہ حضورؐ کی وفات کے بعد حضرت ابوبکر صدیقؓ کے ہاتھ پر بیعت کرنے والے کسی
اوپنے درجہ ولایت کے لوگ تھے۔

بہر حال کرامت اللہ کی طرف سے ایک اعزاز ہے جو وہ اپنے مخلص بندوں کو دیتا

ہے اور یہ فعل خداوندی ہے اس میں صاحب کرامت کا اپنا کوئی دخل نہیں ہوتا۔ اولیاء کرام نے کبھی کرامت کا نہ دعویٰ کیا ہے اور نہ انہوں نے اس پر فخر کیا ہے، یہ حضرات ہمیشہ استقامت علی الدین اور اتباع شریعت کو سب سے بڑی کرامت سمجھتے رہے ہیں۔

جو لوگ اتباع شریعت نہ کریں اگر ان سے کوئی بات خرق عادت کے طور پر صادر ہو جائے تو اس کا نام کرامت نہ ہوگا، کرامت اعزاز خداوندی ہے، یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ پیغمبر کی سنتوں سے اعراض کرنے والا اعزاز خداوندی کا حقدار ٹھہرے۔ بزرگوں نے اسے استدراج کہا ہے جس میں ہتھکڑیاں تھڑ خداوندی ایک مہربانی کی صورت میں نظر آتا ہے اور اس میں انجام کار اس شخص کی تباہی ہوتی ہے۔ سو کسی سے خرق عادت ظاہر ہونے پر اسے ولی سمجھنا اور اسکے پیچھے لگ جانا دانشمندی نہیں ہے۔ ہاں قبیح شریعت کی محبت اٹھانا اور انکی خدمت میں رہنا بہت بڑی نیکی ہے خواہ اس سے زندگی بھر کوئی خرق عادت امور ظاہر نہ ہو پائے۔ صوفیاء کرام کے ہاں الاستقامۃ فوق الف الکرامۃ بہت معروف جملہ ہے، یعنی شریعت پر استقامت کا مظاہرہ کرنا اور اس پر صدق دلی سے جمار ہنا ہزار کرامتوں سے بڑھ کر ہے کہ قرآن میں کرامت نہیں استقامت کا حکم دیا گیا ہے اور آنحضرت ﷺ نے بھی اسی کی تاکید فرمائی ہے۔

یاد رہے کہ کرامات کا ثبوت جب کتاب و سنت سے مل گیا تو اب اس کا انکار کسی صورت میں نہ کرنا چاہیے، اہل سنت کے ہاں کرامت کو حق ماننا عقائد حقہ میں شمار کیا گیا ہے۔

تصرفات

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى أما بعد!

کسی کلام الہی کی تاثیر یا اپنی قوت توجہ یا عمل اور ہمت سے کسی کے دل میں کوئی بات ڈالنا یہ تصرف ہے۔ توجہ ڈالنے والا اپنے محدود اختیارات سے کسی حالت کو بدلتا ہے لیکن نئے حالات پیدا کرنا اسکے اپنے اختیار میں نہیں دیا گیا۔ پیدا کرنا ہر چیز کا صرف اللہ تعالیٰ کے قبضے میں ہے اللہ خالق کل شئی۔ بندہ اپنے اختیار سے جب بھی کسی اچھے یا برے عمل کا اکتساب کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس پر اس فعل کی تخلیق کر دیتا ہے، جس کا ارادہ اس شخص نے کیا وہ اسکے اکتساب کے جملہ مراحل طے کر پایا اب تخلیق الہی سے وہ چیز واقع ہو گئی۔ یہ عقیدہ نہیں رکھا جاسکتا کہ اس نے وہ چیز واقع کر دی۔ ہمارے سب اعمال بھی اس کی تخلیق سے ہیں۔ خلقکم وما تعملون۔

جادوگر اپنے عمل سحر سے خاوند اور بیوی میں تفریق ڈالتا ہے اس میں جادوگر اپنے جملہ مراحل کسب عمل میں لاتا ہے۔ سحر نام ہے اسباب خفی سے کام لے کر تصرفات عجیب کرنے کا۔ تاہم اسے خاص خاص مشقوں اور ریاضتوں سے یہ فن حاصل ہو جاتا ہے۔ فعل کی تخلیق پھر بھی خدا کے ہی ہاتھوں عمل میں آتی ہے۔ اسے جادوگر کا تصرف تو کہہ سکتے ہیں لیکن اسے جادوگر کی تخلیق نہیں کہہ سکتے، اللہ تعالیٰ کو یہ منظور نہیں کہ کوئی اور کسی چیز کا خالق ہو سکے۔

فیتعلمون منہما ما یفرقون بہ بین المرء و زوجته

(پ: ۱، البقرہ: ۱۰۲)

ترجمہ: پھر وہ سیکھتے ہیں (ہاروت و ماروت سے) وہ عمل جس سے خاوند

اور بیوی میں تفرقہ ڈال دیں۔

پھر بھی بدوں اذن الہی کوئی کسی کو نقصان نہیں پہنچا سکتا۔ سو یہ تصرف ہے تخلیق ہرگز

نہیں کہ یہ نام آتے ہی شرک شرک کی صدا آنے لگے کہ دیکھو غیر اللہ میں تصرف کی قوت مانی گئی۔

تخت بلیقہس کو ہزاروں میلوں سے آگے جھپکنے میں حضرت سلیمان علیہ السلام کے سامنے لانا کیا یہ تصرف نہیں تھا؟ اسے وہ علم الکتاب سے عمل میں لارہا تھا، معلوم ہوا کہ کسی بندہ خدا یا ولی کا تصرف کر کے کوئی عمل بجالانا ہرگز شرک نہیں۔ قرآن کریم میں ہے:-

قال الذی عنده علم من الکتاب انا انا لک بہ قبل ان یولد الیک طرفک فلما راہ مستقرا عنده قال هذا من فضل ربی...

(پ: ۱۹، ا: ۱۰، ا: ۱۰)

ترجمہ: وہ شخص جسکے پاس علم الکتاب تھا بولا میں نے آتا ہوں اسے پیشتر اسکے کہ آپ کی طرف آپ کی نگاہ لوٹے، سوائے میں سلیمان علیہ السلام نے اس تخت کو اپنے ہاں موجود پایا اور فرمایا یہ میرے رب کا فضل ہے وہ مجھے آزار رہا ہے کہ میں شکر کرتا ہوں یا ناشکری۔

کیا اس ولی اللہ آصف بن برخیا میں قوت تصرف نہ تھی؟ کسی کے اس طرح کے روحانی تصرف کا ذکر اور اقرار شرک ہرگز نہیں ہے۔

موطا امام مالک میں ہے:-

ان کعب الاحبار قال لولا کلمات اقولهن لجعلتی الیہود حمارا لقیل له وما هن قال اعود لوجه اللہ العظیم لیس شیء اعظم منه وبکلمات اللہ التامات التی لا یجاوزهن ہر ولا فاجر وباسماء اللہ الحسنی کلھا ما علمت منها وما لم اعلم من شر ما خلق وبراً وشرّاً (موطا امام مالک ص: ۳۷۸)

ترجمہ: (علماء یہود کے ممتاز عالم) حضرت کعب الاحبار (جو دائرہ اسلام میں آئے) کہتے ہیں کہ میرے پاس اگر خاص کلمات نہ ہوتے جنہیں میں پڑھتا رہتا ہوں تو یہودی علماء مجھے گدھے کی صورت میں منہ کر دیتے۔

اس سے پتہ چلا کہ سفلی علوم والوں کے پاس بھی اتنی قوت تصرف ہو سکتی ہے کہ وہ

انسان کو گمہ کی شکل میں بدل دیں گو اس تصرف میں بھی تخلیق فعل خداوندی سے ہی ہوگی نہ کہ جادوگر کی طرف سے۔

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ کلام الہی یا دوسرے بعض پاکیزہ کلمات میں بھی اتنی قوت تصرف ہے کہ وہ یہود و خود کے کالے علم کی پوری کاٹ کر سکے گو اس میں بھی تخلیق فعل خداوندی سے ہی وجود میں آئی۔

اس سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ جادوگروں کا تصرف گو اپنی ذات میں کفر ہے، برحق ہے اور اولیاء اللہ کے ہاتھوں صادر ہونے والے تصرفات بھی برحق ہیں سو کسی بزرگ کی کرامات میں تصرف کے لفظ سے بدکنا کسی صاحب علم کا کام نہیں ہو سکتا۔
اب ہم ان تصرفات کے کچھ اور پیرائے بھی ذکر کرتے ہیں۔

(۱)... تصرف جبرئیل در صدر نبی جلیل

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حرام میں جبرئیل امین آئے اور آپ سے کہا
اقرا باسم ربک الذی خلق۔ آپ نے فرمایا میں پڑھا ہوا نہیں، حضرت جبرئیل نے آپ کو سینہ سے لگایا اور دہایا ایسا دہانا تین مرتبہ ہوا اور کلام الہی آپ کے سینہ میں اتر گیا۔ حکیم الامت حضرت تھانویؒ اسے تصرف کا ایک پیرایہ سمجھتے ہیں۔ آپ لکھتے ہیں:-
جبرئیل علیہ السلام کا آغاز وحی میں آپ کو دہانا بھی غالباً اسی قبیل سے ہے۔ (المکلف ص: ۵۳۲)

یہ فرشتہ حضرت جبرئیل تھے، انکا پڑھنے کیلئے کہنا بایں معنی نہ تھا کہ جو پہلے نے یاد ہو وہ پڑھئے بلکہ یہ کہنا ایسا تھا جیسے استاذِ بچہ کے سامنے 'اب۔ ت۔ رکھ کر کہتا ہے کہ پڑھو جو میں بتلاؤں گا وہ پڑھو، پھر آپ کا فرمانا کہ میں پڑھا ہوا نہیں یا تو اسی بناء پر تھا کہ آپ کا ذہن مبارک اقرأ کے اس معنی کی طرف منتقل نہیں ہوا یا آپ کو قرائن سے مظنون ہوا ہو کہ کوئی ایسی چیز پڑھوادیں گے جسکے اخذ و ضبط کیلئے پہلے سے پڑھے لکھے ہونے کی ضرورت ہے، بہر حال اسکی ضرورت تھی کہ اس قرات مامور بھاکے اخذ اور تلقی کیلئے آپ کی استعداد کی تقویت اور تکمیل کی

جائے، اس غرض سے فرشتے نے آپ کو کئی بار دہایا تا کہ قوت توجہ اور
ہمت سے آپ کے قلب میں تصرف کرے اس طرح اس حدیث سے
اس عمل کا بھی اثبات ہوتا ہے۔ (المکلف ص: ۳۹۶)

(۲)... تصرف نبی کریم در صدور شاگردان فہیم

حضرت ابو ہریرہؓ نے آپ سے عرض کی کہ مجھے بعض اوقات حدیث بھول جاتی ہے
اس کا سد باب ہونا چاہیے آپ نے فرمایا اپنی چادر پھیلاؤ میں نے چادر پھیلائی آپ نے اس
پر کچھ پڑھا میں نے اس کو اپنے سینہ سے لگا لیا اور پھر میں کبھی کوئی بات نہیں بھولا...

فقال ابسط رداءك فبسطته فغرف ببديہ ثم قال ضم
فضممتہ فما نسيت شيئا (صحیح بخاری ج: ۱، ص: ۲۲)

ترجمہ: آپ نے فرمایا اپنی چادر پھیلاؤ میں نے پھیلا دی آپ نے
اپنے دونوں ہاتھوں سے اس میں کچھ ڈالا اور فرمایا اسے بند کر لے میں
نے اسے لپیٹ لیا اسکے بعد میں کبھی کچھ نہیں بھولا۔

ایسے واقعات کبھی اپنے عوام میں اس پیرائے میں نہ لائیں کہ یہ اپنی سمجھ پر بھروسہ
کرنے والے ان حقائق کا مذاق اڑائیں جیسا کہ تصوف کے منکرین ایسے وقائع کا عام مذاق
اڑاتے ہیں۔

(۳)... اثر الضرب للتصرف في القلب

قبیلہ خثعم نے ذی الخلفہ میں کعبہ یمانہ بنا رکھا تھا جس سے انکا مقصد مکہ مکرمہ کے
کعبہ مشرفہ کے خلاف ایک دوسرا کعبہ بنانا تھا۔ آنحضرت ﷺ اس شرک کے مرکز سے سخت
بیزار تھے اور چاہتے تھے کہ کوئی شخص کبرہمت باندھے اور اس مرکز شرک کو ختم کر دے۔ حضرت
جریر بن عبداللہ کہتے ہیں کہ میں ڈیڑھ سو سواروں کے ساتھ نکلا وہ سب گھوڑوں کے سوار تھے
اور میں گھوڑے پر جم کر نہ بیٹھ سکتا تھا۔ آپ بیان کرتے ہیں کہ:-

وكانوا اصحاب خييل فاخبرت النبي ﷺ اني لا اثبت على
الخييل فضرب في صدري حتى رايت اثر اصابعه في صدري
وقال اللهم ثبته واجعله هاديا مهديا فانطلق اليها فكسرها

و حرقها فارسل الى النبي ﷺ يمشره

(صحیح بخاری ج: ۱، ص: ۴۳۳، ج: ۲، ص: ۶۳۴)

ترجمہ: اور وہ سب گھوڑ سوار تھے میں نے حضور ﷺ کی خدمت میں عرض کی کہ میں گھوڑے پر جم کر نہیں بیٹھ سکتا آپ نے میرے سینے پر ایک ضرب لگائی میں نے آپ کی انگلیوں کے آثار اپنے سینہ پر دیکھے آپ فرما رہے تھے کہ اے اللہ اسکو ثابت قدم فرما (گھوڑے پر بھی اور دین پر بھی) اور اسکو ہدایت دینے والا اور ہدایت پانے والا رکھ... پھر آپ (یعنی حضرت جریرؓ) اس کعبہ یمانہ کی طرف گئے اسے توڑ ڈالا اور جلا دیا اور پھر حضور ﷺ کو اسکی خوشخبری بھیجی۔

آنحضرت ﷺ کے اس تعارف اور اس دعا سے حضرت جریر کو ثبات علی الدین اور ثبات علی المركب دونوں میں قوت ملی اور کفار کا بت ٹوٹ گیا۔ حکیم الامت حضرت تھانویؒ اس حدیث پر لکھتے ہیں:-

ظاہر ا تو آپ کا ہاتھ مارنا انکے قلب میں ایک قسم کا تعارف تھا کہ انکے دل سے جھجک اور خوف سواری کے وقت نکل جائے۔ مشائخ کے اس قسم کے تعارفات کی اس سے اصل نکلتی ہے اور توجہ اور ہمت بھی اسی کا نام ہے۔ (المکلف ص: ۳۵۲)

ایک مرتبہ حضرت ابی بن کعب کو کفر کا ایک دوسرہ گذرا، آنحضرت ﷺ صورت حال پہچان گئے اور حضرت ابی کے دل میں تعارف فرمایا۔ آپ کہتے ہیں کہ:-

فلما رأى رسول الله ﷺ ما غشيتني ضرب بيده في صدرى
لفضض عرقا وكأني أنظر الى الله فوقاً ثم قال يا أبا بن كعب
ان ربي ارسل الى أن اقرأ القرآن على حرف... فرد على الثالثة
أن اقرأ على سبعة أحرف. (سنن كبرى للبيهقي ج: ۲، ص: ۳۸۳)

ترجمہ: جب حضور ﷺ نے یہ صورت حال دیکھی جو مجھ پر چھائے جاری تھی تو آپ نے میرے سینہ میں زور کا ہاتھ مارا، میں پسینے میں غرق تھا اور گویا میں خدا کو ڈر سے دیکھ رہا تھا پھر آپ نے کہا اے ابی!

میرے رب نے مجھے پیغام دیا کہ میں قرآن ایک حرف پر پڑھوں....
تیسری دفعہ خدا نے مجھے اس پر لوٹایا کہ میں قرآن کو سات حروف میں
پڑھ سکوں۔

ایک مرتبہ ایک شخص حضور ﷺ کی خدمت میں آیا اور عرض کیا کہ مجھے زنا کی
اجازت دیجیے آپ نے اسے حکیمانہ پیرایہ میں اس کام کی برائی سمجھائی اور پھر آپ نے اپنا
ہاتھ اسکے سر پر رکھا اور یہ دعا فرمائی:-
اللّٰهُمَّ اغْفِرْ ذَنْبَهُ وَطَهِّرْ قَلْبَهُ وَحَصِّنْ فَرْجَهُ.

(مسند احمد ج: ۸، ص: ۲۸۵)

ترجمہ: اے اللہ اسکے گناہ معاف کر دے اسکے دل کو پاک کر دے اور
اسکی شرمگاہ کی حفاظت فرما۔

حضرت ابو امامہ کہتے ہیں کہ اسکا یہ اثر ہوا کہ پھر یہ کسی غیر عورت کی طرف نگاہ اٹھا
کر بھی نہ دیکھتا تھا۔

لَمْ يَكُنْ بَعْدَ ذَلِكَ الْفَتَى يَلْتَظِتُ الْمَيِّمَةَ... كَذَا فِي تَفْسِيرِ
لَاِبْنِ كَثِيرٍ تَحْتَ قَوْلِهِ تَعَالَى وَلَا تَقْرَبُوا الزَّوْنَا (پ: ۱۵، بنی اسرائیل)

(۴)... تصرف الحصار من سيد الابرار

حضرت عبداللہ بن مسعود کہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے عشاء کی نماز پڑھی اور
چل دئے میں آپ کے ساتھ ساتھ تھا:-

فَاَخَذَ بِيَدِي حَتَّى خَرَجَ إِلَى بَطْحَاءِ مَكَّةَ فَاجْلَسَنِي وَخَطَّ عَلَيَّ
خَطًّا وَقَالَ لَا تَبْرَجَنَّ مِنْ خَطِّكَ فَإِنَّهُ سَيَنْتَهِي إِلَيْكَ رِجَالُ فَلَا
تَكَلِّمُهُمْ فَإِنَّهُمْ لَنْ يَكْلَمُوكَ

ترجمہ: پس آپ نے میرا ہاتھ پکڑا یہاں تک کہ مکہ کے سنگستان سیلاب
گاہ میں تشریف لائے پھر مجھ کو (ایک جگہ) بٹھلا دیا اور میرے گرد ایک
خط (دائرہ کے طور پر) کھینچ دیا اور فرمایا اس خط سے باہر مت نکلنا
تمہارے پاس سے بہت لوگ گذریں گے سو تم ان سے بات نہ کرنا وہ

بھی تم سے بات نہ کریں گے۔

حکیم الامت حضرت مولانا تھانویؒ لکھتے ہیں:-

بعض اوقات مشائخ بھی ایسے تصرفات کرتے ہیں کبھی کسی مصلحت سے دوسروں کو بھی اسکا طریقہ بتلا دیتے ہیں مثلاً فلاں چیز پڑھ کر اپنے گرد دائرہ کھینچ لینا جسکو حصار کہتے ہیں جسکا اثر یہ ہوتا ہے کہ باوجود بہت سی مخلوقات خفیہ کے نظر آنے کے صاحب حصار انکی گزند سے محفوظ رہتا ہے یہ حدیث ظاہر اسکی اصل ہو سکتی ہے۔ (المکلف ص: ۳۵۶)

وہ کوئی چھپی مخلوقات ہے جو کھلے بندوں انسانوں کو نظر نہیں آتی، وہ جنات ہیں ان کے آگے بند باندھ دئے جائیں تو وہ انسانوں پر چڑھائی کر نہیں پاتے۔ اسی طرح سانپ وغیرہ بھی چھپی مخلوقات کے طور پر رہتے ہیں مگر حصار کر لیا جائے تو وہ بھی انسان تک پہنچ نہیں پاتے، یہ حصار کرنے والا ان پاک کلمات سے اللہ کی حفاظت میں آچکا۔

اس سے پتہ چلتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو یہ راہ عمل بھی دی ہے کہ وہ اس چھپی مخلوقات کے آگے حصار باندھ سکے یہ تصرف ہے جو صاحب عمل کے ہاتھوں وجود میں آتا ہے اور یہ بھی صحیح ہے کہ اس فعل کی تخلیق اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوتی ہے، وہی ہر چیز کا اچھی ہو یا بری خالق ہے اور اسکو منظور نہیں کہ کوئی اور بھی خالق کہلا سکے۔

اللہ خالق کل شئی (پ: ۲۳، الزمر: ۶۲)

واللہ خلقکم وما تعملون (پ: ۲۳، الصافات: ۹۶)

حضرت امام بخاری کی کتاب غلق افعال عباد اسی موضوع پر ہے کہ بندوں کے فعلوں کی تخلیق اللہ رب العزت کے ہاتھوں سے ہی عمل میں آتی ہے۔
تصرف کی یہ قوت اہل باطل کو استدراج اور مشق سے ملتی ہے، اہل حق کلمات حق سے یہ دولت پاتے ہیں۔ ہم یہاں اسکی ایک دو مثالیں لکھتے ہیں۔

اہل ولایت میں تصرف کی روحانی قوت

۱۔ موفق الدین ابومحمد (عبداللہ بن احمد بن محمد بن قدامہ) فقہائے حنابلہ میں ممتاز

درجے کے عالم اور محدث ہیں۔ شیخ ابوبکر محمد بن معالی کہتے ہیں:

ما أعرف أحداً لي زماني ادرك درجة الاجتهاد الا الموفق.

(الذيل على طبقات الحنابلة ج: ۲، ص: ۱۳۳)

ترجمہ: میں اپنے دور میں کسی اور کو نہیں جانتا کہ وہ علم میں درجہ اجتہاد کو پہنچے ہوئے ہوں سوائے موفق الدین کے۔

یوں سمجھئے جس طرح حنفیہ میں امام ابن ہمام (۸۶۱ھ) درجہ اجتہاد کو پہنچنے حنابلہ میں موفق بن قدامہ (۶۲۰ھ) درجہ اجتہاد کو پہنچے ہوئے تھے مگر ان دونوں نے بایں وفور علم تقلید کو ترک نہ کیا، انہوں نے تقلیدِ اہل علم کو خود اجتہاد کرنے سے بہتر اور احوط جانا۔ ولایت میں انکا کیا مقام تھا اسے حافظ ابن رجب حنبلی محدث سے سنئے:-

من رآه كانه رأى بعض الصحابة وكانما النور يخرج من

وجهه كثير العباده يقرأ كل يوم وليلة سبعا من القرآن...

ينضع الرجل برويته قبل ان يسمع كلامه (البيان ج: ۲، ص: ۱۳۳)

ترجمہ: جس نے انہیں دیکھ لیا گویا اس نے کسی صحابی کو دیکھ لیا اور آپ

اس طرح تھے کہ آپ کے چہرے سے نور چمکتا تھا، آپ بہت زیادہ

عبادت میں رہتے، ایک دن رات میں سات مرتبہ قرآن ختم کرتے،

آدی آپ کی بات سننے سے پہلے آپ کے دیکھنے سے متلعب ہو جاتا تھا۔

ابوالحسن بن حمدان کہتے ہیں کہ حنابلہ کے بارے میں میری رائے اچھی نہ تھی میں

بیمار ہوا اور میرے اعصاب سکڑ گئے، سترہ دن تک یہ حالت رہی کہ میں حرکت نہ کر سکتا تھا اور

موت مانگتا تھا کہ اچانک ایک رات عشاء کے وقت شیخ موفق میرے ہاں تشریف لائے مجھے

معلوم نہ ہو سکا کہ وہ کیسے آئے دروازے پر تو کوئی دستک سنائی نہ دی تھی آپ نے مجھ پر ایک

آیت پڑھی اور میری پشت پر ہاتھ پھیرا، ہاتھ کیا پھیرا مجھے صحت مل گئی وہ آیت یہ تھی:

ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين.

(پ: ۱۵: بنی اسرائیل: ۸۲)

ترجمہ: اور ہم نے لوگوں کیلئے قرآن میں شفا اتاری ہے اور وہ قرآن

رحمت ہے تمام مومنین کیلئے۔

روایت یہ ہے:-

ومسح علی ظہری فامسیت بالعافیۃ وقام فقلت یا جاریۃ
التحییٰ ۱ الباب فقال انا اروح من حیث جئت وغاب عن
عینی فقممت من ساعتی الی بہت الوضوء فلما أصبحت
دخلت الجامع فصلیت الفجر خلف الموفق وصالحته لعصر
یدی ولال احذر ان تقول شیئا. (ج: ۲، ص: ۱۳۳)

ترجمہ: آپ نے میری پشت پر ہاتھ پھیرا اور میں نے عافیت محسوس
کی آپ اٹھے اور میں نے ہانڈی سے کہا کہ آپ کیلئے دروازہ کھول
آپ نے فرمایا میں اسی رستے چلا جاؤں گا جس راہ سے آیا ہوں اور
آپ میری آنکھوں سے غائب ہو گئے میں اسی وقت اٹھا اور پانی کی
جگہ گیا صبح ہوئی تو میں جامع مسجد گیا اور فجر کی نماز امام موفقی کے پیچھے
پڑھی اور آپ سے مصافحہ کیا آپ نے میرا ہاتھ دبایا اور فرمایا خبردار
کوئی بات نہ کہنا۔

رہا یہ سوال کہ کوئی شخص خرق عادت کے طور پر لوگوں کی نظروں سے غائب رہے کیا
ایسا ہو سکتا ہے؟ جواب یہ ہے کہ ہاں یہ بات ممکن ہے اور ایسا ہوا بھی ہے۔ حافظ ابن تیمیہؒ
اسے اس طرح تسلیم کرتے ہیں:-

نعم قد تخرق العادة فی حق الشخص فیغیب تارة عن أبصار
الناس اما لدفع عدو منه واما لغیر ذلک واما ان یکون هکذا
طول عمره فباطل نعم یکون نور قلبه وهدی فواده وما فیہ من
اسرار اللہ تعالیٰ وامانته واتواره ومعرفته غیبا عن اعین الناس
ویکون صلاحه و ولايته غیبا عن اکثر الناس فلهذا هو الواقع...
واسرار الحق بینہ وبين اولیائه واکثر الناس لا یعلمون

(فتاویٰ ابن تیمیہ ج: ۱۱، ص: ۴۳۳)

ترجمہ: جی ہاں کبھی عادت زمانہ کسی شخص کے حق میں اس طرح ٹوٹی
ہے کہ وہ لوگوں کی نظروں سے غائب ہو جائے یا اپنے سے کسی چیز کو
دور کرنے کیلئے یا کسی اور بات کیلئے۔ البتہ یہ بات کہ وہ اس طرح

مدت العمر ہے سو یہ بات باطل ہے ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ اسکا نور قلب اور اسکے دل کی ہدایت اور جو اس میں اللہ تعالیٰ کے اسرار ہو سکتے ہیں اور اسکی امانت اور اسکے انوار لوگوں کی نظروں سے غائب رہیں اور اسکی اچھائی اور ولایت اکثر لوگوں سے چھپی رہے اور ایسا واقع ہے اور یہ حق کے اسرار ہیں جو اسکے اور اسکے اولیاء کے مابین ہیں اور اکثر لوگ انہیں جانتے نہیں۔

تصرف کی ایک اور مثال

شیخ عماد الدین المقدسی الفقیہ الزاہد بازار میں جا رہے تھے کہ رستے میں طنبور کی آواز سنی جب آپ اسکے قریب پہنچے تو آپ نے لا حول ولا قوۃ الا باللہ پڑھا اور اپنی آستین جھاڑی، پھر کیا ہوا۔۔

فروایت صاحب الطنبور قد وقع وانکسر طنبوره فقیل لصاحب الطنبور ایش بک قال ما ادری (ایضاً ج: ۲، ص: ۹۳) ترجمہ: صاحب طنبور کے ہاتھ سے طنبور گر پڑا اور ٹوٹ گیا اس سے پوچھا گیا کہ یہ کیسے ہوا اس نے کہا مجھے معلوم نہیں۔

سو تصرف کا عمل ہرگز شرک کا حامل نہیں گو یہ اپنی جگہ محمود نہ ہو ورنہ حافظ ابن تیمیہ اسے ضرور کفر قرار دیتے مگر آپ نے اسے تسلیم کیا ہے۔ آپ لکھتے ہیں:-

وهنا اصل آخر وهو انه ليس كل عمل اورث كشفا او تصرفا في الكون يكون الفضل من العمل الذي لا يورث كشفا وتصرفا... فان الكشف والتصرف ان لم يكن مما يستعان به على دين الله كان من متاع الحيوۃ الدنيا... وقد يحصل ذلك للكفار والمشرکين واهل الكتاب... ففضائل الاعمال ودرجاتها لا تتلقى مثل هذا وانما تتلقى من دلالة الكتاب والسنة... ومن عبد الله بغير علم فقد افسد اكثر مما يصلح وان حصل له كشف وتصرف

(فتاویٰ ابن تیمیہ ج: ۱۱، ص: ۳۹۵)

ترجمہ: اور اس جگہ ایک اور بات بھی ہے وہ یہ کہ وہ عمل جو کشف یا تصرف کا اثر رکھے اس عمل سے افضل نہیں جو کشف اور تصرف نہ دکھا سکے کیونکہ وہ کشف اور تصرف جس سے اللہ کے دین کی مدد نہ مانگی جائے وہ تو محض ایک دنیوی منفعت کی چیز ہوگا اور یہ (قوت تصرف) کبھی کافروں کو بھی حاصل ہوتی ہے... سو فضائل اعمال اور انکے درجات اس قسم کے عملوں سے حاصل نہیں کئے جاتے۔ تو کتاب و سنت کی رہنمائی سے ملتے ہیں اور جس نے بغیر علم کے اللہ کی عبادت کی اس نے نیکی کے بجائے فساد زیادہ کیا گو اسے یہ کشف و تصرف حاصل ہو۔

حاصل یہ کہ تصرف کا انکار درست نہیں اور ہم بدلائل ہٹا چکے ہیں کہ تصرف کی اپنی ایک حقیقت ہے اور اسکی اپنی ایک تاثیر ہے اور یہ بات حدیث سے ثابت ہے۔ کسی چیز کے علم و فہم سے بالا ہونے کا یہ معنی نہیں کہ اس چیز کا کہیں وجود ہی نہیں ہے، جب یہ بات حدیث سے ثابت ہے اور اہل ولایت اسے تسلیم کرتے ہیں تو اسکا انکار نہ کرنا چاہیے۔

اذا لم تر الهلال فسلم لاناس راوه بالابصار
ہاں ہمیں یہ بات تسلیم کرنے میں کوئی باک نہیں کہ بعض لوگوں نے اعمال احسان پر مرتب ہونے والی آسمانی توہجات کے نام پر عوام کو اپنے جال میں لانے کی کوشش کی ہے اور اس راہ میں بدعات کے اتنے زہریلے کانٹے بچھادئے ہیں کہ کئی نادان اس راہ میں جاتے زخمی ہو چکے اور بالآخر وہ روحانی موت کا شکار ہو گئے۔

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس راہ میں لائی گئی کچھ بدعات کی نشاندہی کر دی جائے کہ راہ احسان کا مسافر یہ حفاظت اپنی منزل مقصود کو پہنچ جائے۔

واللہ المستعان وعلیہ التکلان.

راہ ولایت میں لائی گئیں بدعات

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى أما بعد!

اہل بدعت نے جس طرح شریعت کے پیروی میں کچھ بدعات اختیار کی ہیں اور آج وہ اپنی مسجدوں میں انہی سے پہچانے جاتے ہیں، سلوک و احسان کی راہ میں بھی انکی ریاستوں پر بدعات کے کئی دبیز پردے پڑے ہوئے ہیں۔ جب ذکر انکے سروں میں جوش مارتا ہے تو ابلیس انہیں ولایت پر پہنچے ہوئے ہونے کا تصور دلاتا ہے حالانکہ انہیں سنت مصطفویٰ کی ہوا تک نہیں لگی ہوتی اور جس چیز کو وہ ولایت سمجھ رہے ہوتے ہیں وہ محض عملیات کا ایک کھیل ہوتا ہے، عملیات کے سائے میں ہاروت و ماروت کے شاگرد، یونان کے مشائخ، ستارہ پرست صائبین اور ہندوستان کے پنڈت اور جوگی اور عیسائی راہب قدیم زمانہ سے چلے آ رہے ہیں اور انکی یہ محنتیں کتنی ہی کیوں نہ ہوں ولایت الہیہ نہیں ہے، ولایت کا مقام بہت آگے ہے انکی یہ پرواق محنتیں یہیں کی یہیں دھری رہ جائیں گی، وہ مغالطے میں انہیں نیک اعمال سمجھ رہے ہوتے ہیں۔

قل هل ننبکم بالأخسرین أعمالا الذین ضل سبیلهم فی

الحیوة الدنیا وهم یحسبون أنهم یحسنون صنعا

(پ: ۱۶، الکہف: ۱۰۴)

ترجمہ: آپ کہیں کیا ہم تمہیں انکی خبر نہ دیں جو اعمال میں خسارہ پا گئے، وہ لوگ جنکی کوششیں دنیا کی زندگی میں ممکن تھیں اور وہ سمجھتے رہے کہ وہ خوب نیکی کر رہے ہیں۔ (انکے ان اعمال کا نہ انہیں یہاں کوئی فائدہ ملے گا نہ آگے جا کر)

(۱) ... پہلی بدعت

جس میں ہزار ہا عقیدت مند اپنے آپ کو ضائع کر گئے۔ اعمال و اشغال سے جو

کشف و شہود حاصل ہوا سے کمال سمجھ لینا ہندو پنڈتوں اور جوگیوں کا ہتھیار ہے جس سے انہوں نے صدیوں تک ہندوستان کی کثیر آبادی کو اپنے اندھیروں میں گھیرے رکھا پھر جب مسلمان درویش اور راہ ولایت کے مسافر اس دلیس میں آئے اور انہوں نے بھی کشف و شہود کی وہی جھلکیاں دکھائیں تو لوگوں پر راز کھلا کہ ہندو جوگیوں کا کشف کوئی انکا روحانی کمال نہ تھا نہ یہ کوئی انکے مذہب کی صداقت کا نشان ہے، ایمان کی نعمت کچھ اور ہے شعبدے کسی صداقت کا نشان نہیں ہو سکتے۔ کشف و شہود سنت کی راہ سے ملے تو بیشک یہ ایک کام کی چیز ہے اور مطلوب تک پہنچنے کی بیشک یہ بھی ایک راہ ہے لیکن اگر اسکے ساتھ آپ کو سنت کا نور نظر نہیں آ رہا تو یہ بیشک ایک تلبیس ابلیس ہے۔ حضرت سید احمد شہید فرماتے ہیں:-

جو کشف اور شہود سلوک کے اعمال اور اشغال میں کوشش کرنے کے باعث پیش آتا ہے کافر اور مومن، مبتدع اور متبع سنت، کے درمیان مشترک ہوتا ہے لیکن مومن کا ایمان اور اتباع سنت کا ارادہ اسکی مقبولیت کا سبب ہے اور کافر کا کفر اور طغ کا الحاد اور مبتدع کی بدعت اسکے رد کرنے والی چیزیں ہیں، پس صرف اسی کشف و شہود کو وہ کمال سمجھ لینا جو انسان سے مطلوب ہے محض خطا ہے ہاں مومن کے حق میں یہ ایک کارآمد چیز ہے۔ (صراط مستقیم ص: ۷۹ مرتبہ حضرت شاہ اسماعیل شہید)

(۲)... دوسری بدعت:

شریعت کی کسی مخالفت کو اپنے فقر کا نشان بتلانا:-

سڑکوں پر کئی کونوں میں آپ کو باباجی بیٹھے ملیں گے جو یا تو کلین شیو ہونگے یا ننگے بیٹھے ہونگے یا اور کوئی نئی ادا اہنائے ہونگے، انکے پاس بعض اعمال ایسے ہونگے جنکے اثرات ان لوگوں پر ظاہر ہوئے اور وہ انکے پاس عقیدت مند ہو کر بیٹھ گئے۔ یہ سب عملیات کے کرشمے ہیں، لوگ انکے اس خلاف شریعت انداز کو اس تاویل کے سائے میں جگہ دیں گے کہ فقر میں بعض مقامات ایسے بھی آتے ہیں جن میں ظاہر شریعت کو کبھی چھوڑنا پڑتا ہے۔ طریقت کی راہ میں یہ وہ بدعت ہے جو سرے سے دین کو ختم کر دیتی ہے۔ تیرہویں صدی کے مجدد حضرت سید احمد شہید فرماتے ہیں:-

اگر شریعت کے احکام ان پر جاری نہ کر سکیں تو ان سے سخت ہزار رہیں اور ہرگز ان سے ملاقات نہ کریں اور انکے سامنے جانے کو برا جانیں اور اگر کبھی ان میں سے کسی کی ہدایت کا گمان ہو تو ایک دو بار ملاقات کر لیں پھر اگر اسکو ہدایت ہوگئی تو یہ اللہ تعالیٰ کا انعام سمجھیں نہیں تو اسکے پاس جانے سے باز رہیں کیونکہ بری صحبت سے بچنا بھی اللہ تعالیٰ کے طلاب کے حق میں نہایت ضروری چیز ہے۔ (صراط مستقیم ص: ۸۰) قرآن پاک میں ہے:-

لا تقعد بعد الذکر مع القوم الظالمین (پ: ۷، الانعام: ۶۸)
اور حدیث میں ہے:-

لا تجالس الا مؤمنا ولا يأکل طعامک الا تقی (رواہ الدارمی)

(۳)... تیسری بدعت:-

خوابوں میں کسی پیر کو دیکھ کر اسکو بزرگ سمجھ لینا اور صبح کو اسکی بیعت کر لینا۔ اس میں شریعت پر دو طرف سے حملہ ہوتا ہے:-

(۱)۔ خواب کو حجت اور سند ماننا حالانکہ خواب صرف نبی کا حجت ہوتا ہے غیر نبی کا خواب حجت نہیں ہوتا۔

(۲)۔ شیطان صرف حضور ﷺ کی شکل نہیں بنا سکتا وہ باقی ہر پیر کے روپ میں آ سکتا ہے اور اسے دھوکہ میں ڈال سکتا ہے، خواب دیکھنے والے کو کیا پتہ کہ ابلیس ہی یہ روپ دھارے ہوئے ہے۔

جاہل لوگ جب اس قسم کا خواب دیکھتے ہیں کہ فلاں پیر کی بیعت کر رہے ہیں تو پھر وہ سر کے بل اسکے آستانے پر پہنچتے ہیں جہاں وہ پیر براہمن ہو اور بیعت کرنے کے بعد لوگوں سے کہا جاتا ہے کہ ہم یونہی اس پیر کے چہنوں میں نہیں آئے ہم کچھ دیکھ کر اسکے مرید ہوئے ہیں۔

سوال: کیا خواب میں شیطان کا تصرف ہو سکتا ہے؟

جواب: کیوں نہیں! علم عربی میں خواب کو کہتے ہیں آنحضرت ﷺ نے ارشاد

فرمایا کہ العلم من الشیطان احتلام اسی شیطان کا عمل ہے۔ احتلام میں فریق ثانی شیطان کی ہی ایک متمثل صورت ہوتی ہے۔ خواب رحمانی بھی ہوتے ہیں اور شیطانی بھی، رحمانی خوابوں کو بشارات کہتے ہیں یہ نبوت کا چھالیساواں حصہ ہیں، ختم نبوت پر نبوت کی سب راہیں مسدود ہو چکیں صرف بشارات کی راہ کھلی ہے اور یہ مومن کے سچے خواب ہیں جو وہ دیکھتا ہے یا اسے دکھائے جاتے ہیں۔ حضرت ابوقحافہؓ کہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا:-

الرؤیا من اللہ والعلوم من الشیطان فاذا حلم احدکم حلما

یکرہه فلینبث عن یمساره ثلثا ولیتعوذ باللہ من شرھا

(صحیح مسلم ج: ۲، ص: ۲۴۱)

ترجمہ: رویا خدا کی طرف سے ہے اور حلم شیطان کی طرف سے، سو جب تم میں سے کوئی ناپسندیدہ خواب دیکھے اسے چاہیے کہ اپنے بائیں طرف تین دفعہ پھونک لگائے اور اس خواب کے شر سے اللہ کی پناہ میں آئے۔ (اموذ باللہ پڑھے)

دسویں صدی کے مجدد و محدث کبیر ملا علی قاریؒ لکھتے ہیں:-

قد تكون من فعل الشیطان یلعب بالانسان ویرید ما یحزنه وله مکائد یحزن بها بنی آدم کما اخبر اللہ تعالیٰ عنه بقوله انما النجوى من الشیطان لیحزن الذین آمنوا (مرقات ج: ۶، ص: ۲۹)

ترجمہ: خواب کبھی شیطان کے بنائے بھی ہوتا ہے جس میں وہ انسان کے ساتھ کھیلتا ہے اور اسے وہ کچھ دکھاتا ہے جو اسکے غم کا موجب ہو اور اسکے بہت دھوکے ہیں جن سے وہ انسان پر غم ڈالتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے بھی خبر دی کہ کانا پھوسی شیطان سے چلتی ہے تاکہ وہ ایمان والوں کو غم نصیب کرے۔

خواب کے بارے میں یہ جو لفظ ہیں ”ہوی العبد الصالح او تری له“

دیکھتا ہے یا اسے دکھائے جاتے ہیں“ غور طلب ہیں۔ انکا یہ مطلب بھی بیان کیا گیا ہے کہ اس مرد صالح کے لیے کوئی اور خواب دیکھے۔ تاہم الفاظ کے عموم سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ جن و ناس کے جادوگر بھی کبھی اسے ایسے نقشے دکھا دیتے ہیں۔

اس سے پتہ چلتا ہے کہ عاقلوں کے پاس دوسرے کو خواب دکھانے کے عمل بھی ہوتے ہیں یہ وہ عملیات ہیں جو بعض پیر لوگوں کو دکھا کر پھر انہیں اپنے چنگل میں پھانس لیتے ہیں۔ جب خواب دونوں طرح کے ہیں شیطانی بھی اور رحمانی بھی تو شیطان اگر ایک عورت کی صورت میں آ کر انسان کو جسمانی طور پر ناپاک کر سکتا ہے تو کیا ایک بدعتی پیر کی صورت میں آ کر کسی بد نصیب کو روحانی طور پر ناپاک نہیں کر سکتا اور اسے اپنی بیعت میں نہیں لاسکتا؟ بعض پیر اس قسم کے عملیات کے ذریعہ لوگوں پر اپنا رعب قائم کرتے ہیں اور انہیں اپنی بیعت میں لاتے ہیں، یہ شیطانی تصرف ہے جو اہل بدعت نے سنت کے مقابلے میں اختیار کر رکھا ہے۔ حق یہ ہے کہ مومن کیلئے صرف کتاب و سنت اور عمل صحابہ حق کا نشان ہیں انکے علاوہ ہر صورت پیش آمدہ میں شیطانی تصرف ہو سکتا ہے۔ حضرت الشیخ عبدالغنی النابلسی رویائے باطلہ کی چوتھی قسم کے تحت لکھتے ہیں:-

ما یروہ سحرۃ الجن والانس لیتکلفون منها ما یتکلف بہ الشیطان
ترجمہ: جو اسے جنوں اور انسانوں کے جادوگر دکھاتے ہیں اس سے وہی تکلف کرتے ہیں جو شیطان اس سے کر سکتا ہے۔

(۴)... چوتھی بدعت:

تعویذات کے ذریعہ رام کرنا:-

لوگ تعویذوں کے جوڑ توڑ میں بھی خاصی دلچسپی لیتے ہیں۔ اپنی ضرورت کے تحت لوگوں کو رام کرنا سختی میں لانا یا کسی دشمن کو اپنے عزیزوں سے توڑنے کیلئے عمل کرنا انکے مجسمے بنا کر ان میں سویاں لگانا یہ وہ مغلی عمل ہیں جو خالص شیطانی کام ہیں لیکن شیطان کسی اچھے عنوان سے انسان کو اس عمل پر لائے گا، سو ایسے شیطانی کاموں کو اچھی نیت مہیا کرنا یہ خود ایک بدعت ہے۔

بدعتی پیروں کے گرد مریدوں کا ایک گھیرا بنا ہوتا ہے، انہوں نے عوام میں اپنا کاروبار چلانے کیلئے کچھ اپنے دوست بنائے ہوتے ہیں جو ان پیروں کی کرامات کے قصے آگے سناتے ہیں۔ جو بات چل گئی پھر وہ انکے عوام کے حق میں ایک وحی قطعی ہو جاتی ہے جس میں کوئی غلطی راہ نہیں پاسکتی۔

محبت کے جوڑ اور عداوت کے توڑ کیا صرف اللہ والوں کے ہی عمل ہو سکتے ہیں یا یہ

اعمال جو گیوں، عیسائی راہبوں اور بدعتی پیروں میں بھی ہو سکتے ہیں؟ قرآن کریم نے جادو کے عمل کا ایک یہ اثر بھی بتلایا ہے:-

فیتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء و زوجته وما هم
بضارين به من احد الا باذن الله (پ: ۱، البقرة: ۱۰۲)
ترجمہ: سو یہ کفر پسند کرنے والے سیکھتے ہیں ہاروت ماروت سے وہ عمل
جس سے وہ جدائی ڈالتے ہیں خاوند اور اسکی بیوی کے درمیان اور وہ
اس سے نقصان نہیں کر سکتے کسی کا بغیر اللہ کے اذن کے۔ (بغیر اسکے
تحلیق عمل کے)

یعنی جب وہ برائی اختیار ہی کر لیں تو پھر اللہ تعالیٰ انکے اس عمل کی تخلیق فرما دیتا
ہے۔ مجرم پینک وہی رہتے ہیں کہ انہوں نے اس عمل کو اختیار کیا اور اسکا اکتساب کیا۔ رہا خالق
سودہ صرف ایک خدا ہے، کسی چیز کی خلقت کی طاقت اس نے کسی کو نہیں دی۔

پیروں کے ان آستانوں میں ناجائز محبت کے تعویذ بھی چلتے ہیں اگر انہیں برا سمجھ
کر کیا جائے تو یہ منکرات ہیں، انہیں نیکی سمجھ کر کیا جائے تو یہ بدعات ہیں۔ انسان جب اس
عمل کیلئے مل ہی گیا تو اللہ تعالیٰ خود اس عمل کی تخلیق فرما دیتے ہیں جسکا سارا بار اس عمل کرنے
والے پر آتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اس عمل کو اس لیے پیدا کرتے ہیں کہ کوئی دوسرا کسی چیز کا خالق نہ
کہلائے اسے یہ سننا منظور نہیں۔ انسانی اعمال کیسے ہی کیوں نہ ہوں ان سب کا صرف ایک
خالق ہے اللہ خالق کل شئی اور سب خیر و شر سب اسکی تخلیق سے عمل میں آتے ہیں۔

(۵) ... پانچویں بدعت:

جنات سے جوئے اور سفلی کھیلوں کے نمبر معلوم کرنا:-

پھر کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ ان سفلی اغراض میں کھوئے لوگ (وہ ہندو جوگی ہوں یا
عیسائی راہب یا بدعتی پیر) اپنے شیطانی ذرائع سے جان لیتے ہیں کہ فلاں جوئے میں فلاں
فلاں نمبر نکلنے والا ہے اور پھر اسے اپنے کسی بھی خلیفہ کے کان میں ڈال دیتے ہیں۔ کبھی
جنات کی بجائے عملیات سے بھی یہ کام سرانجام دئے جاتے ہیں اور اسکی راہیں صرف عامل ہی
جانتے ہیں۔

بس پھر کیا ہے مریدوں اور پیروں دونوں کے وارے نیا رہے ہو جاتے ہیں اور پھر ان لوگوں کی کوششوں اور دلچسپیوں سے ان حلقوں میں اتنا شرک پھیلتا ہے اور اتنی بدعات فروغ پاتی ہیں کہ الامان والمفیظ۔

اللہ تعالیٰ نے بندوں کی آزمائش کیلئے جادو اور کالے علم میں بھی بیشک اثرات رکھے ہیں مگر ساتھ ہی یہ بھی بتلایا ہے کہ ایسا کرنا کفر ہے۔ تاہم ان تصرفات سے انکار نہیں جو ان جوگیوں، عاملوں اور جعلی پیروں کی ہاتھوں ظاہر ہوتے ہیں اور جاہل اور ان پڑھ عوام اپنے ان پیروں کے چکر میں پھنس کر انہیں نیکی سمجھنا شروع کر دیتے ہیں اور اپنی آخرت کو بھی داؤ پر لگا دیتے ہیں۔

(۶)... چھٹی بدعت:

مریدوں کی جیبیں خالی کرانے کا عمل تسخیر:-

تسخیر کے معنی کسی پر ایسی توجہ ڈالنا کہ پھر اسے اپنا ہوش نہ رہے، یہ شخص ہمہ تن حضرت کا ترلقہ بنا رہے۔ یہ تسخیر کا اصطلاحی معنی ہے بعض پیروں کے پاس مریدوں کی جیبیں خالی کرانے کا عمل ہوتا ہے، اسے عمل تسخیر کہتے ہیں۔ جو شخص اپنے کسی ذاتی مفاد کیلئے کسی مرید پر عمل تسخیر کرتا ہے مرتے وقت اسکا چہرہ سیاہ ہو جائے گا یا اسکی شکل بدل جاتی ہے۔ اغاذا اللہ منہ اسی طرح دوسروں سے دولت لکھوانا اور اسے اپنے حلقہ عقیدت میں جکڑے رکھنا نیکی کے پردے میں ایک سیاہ بدعت ہے۔ یاد رکھئے جو لوگ پیغمبر کی راہ سے ہٹ کر چلتے ہیں اللہ تعالیٰ ان سے خیر کی توفیق چھین لیتے ہیں اور وہ خدا کی نصرت سے محروم ہو جاتے ہیں، خیر کی توفیق اور نصرت الہیہ راہ سنت پر چلنے سے ہی ملتی ہے۔

نبی کی راہ سے ہٹ کر جو اپنی راہ چلتے ہیں
کبھی توفیق ان کو خیر کی جانب نہیں ہوتی
پیغمبر کی شریعت سے کوئی جب قوم بنتی ہے
خدا کی رحمت و نصرت اسے حاصل نہیں ہوتی

ایک پیر اس طرح اپنے پورے گھر کا خرچہ اپنے کسی مالدار مرید پر ڈالتا ہے۔ تو اسے طرح ادب سکھاتا ہے۔ مرید کو چاہیے کہ اپنے شیخ کی اولاد اور عیال کی ضروریات کو ہر چیز

پر مقدم رکھے اگر اپنا تمام مال بھی خرچ کرنا پڑے تو یہ گمان کرے کہ میں نے شیخ کے سکھائے ہوئے ایک ادب کا بھی حق ادا نہیں کیا۔

سید ابوالعباس سرسنی نے اپنے شیخ حضرت سید محمد حنفی پر تیس ہزار دینار خرچ کیے لوگوں نے ملامت کی تو انہوں نے کہا کہ اگر میں ساری دنیا کے خزانے بھی اپنے شیخ پر نچھاور کر دوں تو بھی اس ایک ادب کی قیمت نہیں رکھتے جس کو میں نے اپنے شیخ سے سیکھا۔
ارشاد نمبر ۴۴

(۷)...ساتویں بدعت:

خلافت کی عام تقسیم:-

کسی کو اپنا خلیفہ بنانا درحقیقت اسے اپنی نیابت پر لانا ہے اور یہ بڑی بھاری ذمہ داری ہے۔ جس کو خلافت دی جا رہی ہے اگر وہ اس منصب کا اہل ہے تو یہ نیکی بھی ہے اور ارشاد کا دائرہ عمل بھی، اور نا اہل کو منصب خلافت پر لانا بدی بھی ہے اور فتنہ کا دخل بھی۔ صوفیہ کرام کے ہاں خلافت اہل لوگوں کو دی جاتی ہے یا پھر کسی کی اصلاح و ہدایت اور اسے برائی سے نیکی پر لانے کیلئے دی جاتی ہے، یہ ایک حکیمانہ طرز عمل ہوتا ہے۔ صوفیہ کرام نے کبھی کسی کو خلافت اس لئے نہیں دی کہ وہ اپنے حلقہ اثر میں اس شیخ کے گیت گاتے رہیں اور لوگوں کو کھینچ کھینچ کر اسکے قدموں پر لاتے رہیں یا دوسرے مشائخ کے حلقہ اثر کو گھٹانے یا مٹانے کیلئے محنت کرتے رہیں۔ جو بچہ محض اپنے حلقہ اثر کو بڑھانے کیلئے خلافتوں کی عام تقسیم کرتا ہے وہ اس سلسلے میں بدعت کو جنم دیتا ہے اور یہ ایک ایسی بدعت ہے جس سے شریعت اور طریقت دونوں کی بدنامی ہوتی ہے۔ سلسلے کو آگے بڑھانا ہرگز طریقت میں مطلوب نہیں۔ اس کی نظر حق تبلیغ پر ہونی چاہیے گو وہ کسی دوسرے شیخ طریقت کے حلقے میں ہو۔

(۸)...آٹھویں بدعت:

خلافت کا اولاد میں چلنا:-

خلافت اگر اہل حضرات کو ملے تو قطع نظر اس کے کہ اولاد میں سے ہے یا نہیں اس میں کوئی عیب کی بات نہیں لیکن محض اسلئے کہ یہ سلسلہ خاندان سے باہر نہ جانے پائے اور اس گدی پر غیر خاندان کا کوئی فرد نہ آئے پائے، اپنی اولاد کو جانشینی کا منصب دینا طریقت میں

بڑی بدعت ہے۔ انبیاء کرام کے سلسلہ میں وہی لوگ آگے آئے جو اسکے اہل تھے اور جو نا اہل تھے انہیں کبھی یہ منصب نہیں دیا گیا۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ نا اہل افراد کو محض خاندانی نسبت پر خلافت دینا انبیاء کا طریقہ نہیں، طریقت میں یہ ایک بدعت ہے جو بدعتی جمہوں میں عام چل نکل ہے۔

نقشبندی سلسلہ کے مورث اعلیٰ حضرت سلمان فارسی حضرت ابو بکر کی اولاد میں سے نہ تھے، چشتی سلسلہ کے مورث اعلیٰ حضرت امام حسن بصری حضرت علی مرتضیٰ کے خاندان میں سے نہ تھے، جس طرح خلافت ظاہرہ اپنے دائرہ رشد میں کسی نسبی امتیاز سے نہ چلی حضرت ابو بکر، حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی رضی اللہ عنہم اپنی الہیت و قابلیت پر منصب خلافت پر آئے، خلافت باطنہ بھی پہلے ادوار میں حسب و نسب پر نہیں دائرہ احسان میں چلتی رہی۔ کسی کو مقام ولایت نصیب ہو جائے تو اسکا معنی یہ تو نہیں کہ اب اسکا بیٹا اور پوتا بھی (جو اہل نہ ہو) ولی بن ولی کہلائے اور منصب ولایت کا حقدار ہو جائے۔

اہل سنت کے مقابل شیعہ بیشک خلافت نسب میں قائم کرنے کے مدعی ہیں لیکن قرآن کریم نے اہل کرامت کیلئے تقویٰ کی بنیاد رکھی جو جتنا زیادہ متقی ہوگا اتنا ہی وہ اللہ کے ہاں با کرامت ہوگا اور سب اہل کرامت اسی اساس پر اٹھتے ہیں۔

ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم (پ: ۲۶، الحجرات)

سلسلہ چشتیہ کے خواجہ خواجگان حضرت خواجہ معین الدین چشتی کے جانشین خواجہ بختیار کاکی انکے صاحبزادے نہ تھے، حضرت خواجہ کاکی کے جانشین بابا فرید الدین گنج شکر انکے صاحبزادے نہ تھے اور حضرت بابا گنج شکر کے جانشین شاہ نظام الدین اولیاء اور کلیر شریف کے حضرت علی احمد صابر انکے صاحبزادے نہ تھے۔ نقشبندی سلسلہ کی خانقاہ کندیاں شریف کو لیجے مولانا احمد خان کے جانشین مولانا محمد عبداللہ سلیم پوری (لدھیانہ) انکے صاحبزادے نہ تھے، مولانا خان محمد صاحب مولانا عبداللہ کے صاحبزادے نہیں۔ پھر علماء دیوبند کو دیکھیے حضرت مولانا ظلیل احمد صاحب سہارنپوری حضرت گنگوہی کے صاحبزادے نہیں، حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب حضرت مولانا ظلیل احمد صاحب کے صاحبزادے نہ تھے، مولانا عبدالحفیظ مکی حضرت شیخ الحدیث کے صاحبزادے نہیں ہیں۔

اس تفصیل سے یہ **۱۱** مقصود ہے کہ یہ ضروری نہیں کہ خلافت اولاد میں چلے یا چلائی جاتی رہے، یہ سلسلہ اہل کو طے تو سلسلہ کی عزت ہے اور نا اہل کو جائے تو یہ بدعت ہے اور اس سے بچنا ضروری ہے۔

اگر کسی نا اہل کو خلافت مل جائے اور اسے دل میں پتہ ہو کہ اس نے کیسے جموٹے خواب بنائے اور اپنے پیر کو سنائے تو اب اس خلافت کا بوجھ صرف پیر پر نہ رہے گا یہ خلیفہ بھی برابر کا قصور وار ہوگا، اسے چاہیے کہ **۱۲** اب لوگوں کو بیعت نہ کرے جب تک اسکی اپنی اصلاح نہ ہو جائے۔ حکیم الامت حضرت تھانوی قدس سرہ لکھتے ہیں:-

عن اسماء قال رسول الله ﷺ المتشبع بما لم يعط كلابس ثوبی زور (اخرجه الخمسة الا الترمذی)

ترجمہ: حضرت اسماء سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص ایسے امر کا اظہار کرے جو اسکو نہیں ملی اسکی ایسی مثال ہے جیسے کسی نے دونوں کپڑے جموٹ کے پہن لئے (مطلب یہ ہے کہ گویا سر سے پیر تک جموٹ ہی جموٹ لپیٹ لیا)

چونکہ مالم يعط عام ہے کمالات باطنیہ کو بھی اسلئے حدیث میں ایسے مخصوص کی بھی مذمت ہے جو باوجود عاری یا ناقص ہونے کے قول یا فعل یا طرز و انداز سے اپنے کو بزرگ ظاہر کرتے ہیں خاص کر جبکہ مرید کرنا بھی شروع کر دیں۔ (المکلف ص: ۳۷۷)

(۹)...نویں بدعت:

شیخ کے انتقال کے بعد اسی کے سلسلہ میں زبردستی لوگوں کو باقی رکھنا:-

شیخ اور مرید کے درمیان نسبت کا پایا جانا بہت اہم ہے، نسبت کے پائے جانے سے فیض بہت ملتا ہے اور اس میں ترقی بھی ہوتی ہے، نسبت نہ ہو تو فیض کا ملنا بہت دقت طلب ہوتا ہے اسی لئے مشائخ بعض حضرات کو بیعت سے انکار کر دیتے ہیں کہ ان میں مناسبت نہیں پائی جاتی اور وہ انہیں دوسرے مشائخ کی طرف رجوع کرنے کی تلقین کرتے ہیں۔ شیخ کی زندگی میں اس سے تعلق بہت ضروری ہوتا ہے البتہ شیخ کے انتقال کے بعد اگر اسکی

اولاد یا اسکا کوئی نائب اہل لوگوں میں سے ہو تو اسکی طرف بشرط نسبت رجوع کرنا اور تجدید بیعت کرنا بہتر ہوتا ہے لیکن اگر شیخ کے انتقال کے بعد انکے نائبین میں سے کسی سے نسبت نہ ہو تو ضروری نہیں کہ مجبوراً اس کے کسی خلیفہ سے بیعت کی جائے، کسی بھی شیخ سے (جس سے مناسبت پائی جائے) بیعت کا تعلق قائم کیا جاسکتا ہے۔ جو لوگ شیخ کے انتقال کے بعد اسکے مریدوں کو زبردستی یا ترغیب دے دے کر اسکی اولاد یا اسکے کسی خلیفہ سے بیعت کرنے کی تاکید کرتے ہیں... بدعت کے مرتکب ہیں۔ تزکیہ کا مقصد نہ سلسلہ کی کثرت ہے اور نہ مریدوں کا ہجوم... یہ دل کی اصلاح ہے اور اسکے لیے اسی شیخ سے وابستگی چاہیے جس کے ساتھ نسبت اتحاد ہو اور جو صحیح معنوں میں مصلح ہو اور دوسرے اہل حق اکابر کے حلقہ درس میں جانے سے نہ روکے حضرت حاجی امداد اللہ مہاجر کی اپنے مریدوں کو اس کی تمام اجازت دیتے تھے اور فرماتے تھے کہ میں مریدوں کو اپنا بندہ بنانا نہیں چاہتا خدا کا بندہ بنانا چاہتا ہوں۔

(۱۰)... دسویں بدعت:

قوالی اور محفل سماع:-

خافقہوں میں آنے والے مریدوں کو تسلی دینے اور انہیں اپنے میں محور کھنے کے لیے قوالی اور سماع کی مجالس نے ایک روحانی کیف دینے اور وقتی سکون مہیا کرنے میں بہت کام کیا ہے اور یہ ایسا نشہ ہے جسے بڑے بڑے بھی اپنے سے کلیئہ دور نہیں کر سکے کبھی یہ ذوق جماعتی ذکر بالجبر کے روپ میں سامنے آیا اور کبھی نعتوں کی روحانی نعت خواں کو قوال کے جلو میں لے آئی۔ تاہم اس میں کوئی شک نہیں کہ اگر اسے دین کا ایک عمل سمجھ تو یہ بدعت ہے۔ پہلے جن بزرگوں سے اسکی روایت چلتی ہے اگر وہ صحیح ہو تو اسکی اصل یہ ہوگی کہ انہوں نے اسے کسی وقت بطور علاج تجویز کیا ہوگا، یہ نہیں کہ وہ شریعت میں کوئی ایسی چیز داخل کرنا چاہتے تھے جو شریعت کی نہ تھی اگر انہوں نے عرس بھی کیے تو وہ یہ عرس نہ تھے جو آج حضرت خواجہ علی ہجویریؒ کے مزار پر ہوتا ہے۔

نامناسب نہ ہوگا کہ ہم یہاں عبد مہر علی شاہ صاحب گولڑوی کے پوتے بھیر نصیر الدین صاحب کا ایک انٹرویو ہدیہ قارئین کریں جو اخبار وطن لندن کی جولائی ۱۹۹۸ء کی اشاعت میں طبع پذیر ہوا۔ یہ انٹرویو سوال و جواب کی صورت میں لیا گیا یہ پنجاب کی ایک مشہور گدی کی حقیقت پسندانہ آواز ہے۔ ضروری نہیں کہ ہم اسکے ایک ایک جزء سے اتفاق کریں

تاہم اس سے انکار نہیں کہ اس جدید نضام میں گولڈن شریف کے بھر صاحب کا یہ تبرہ اہل حق کیلئے بہت حوصلہ افزا ہے۔ موصوف سے پوچھا گیا کہ:

سوال: ایک دور میں مشائخ کرام کا کردار بڑا موثر تھا جہاں عوام ان سے رہنمائی حاصل کرتے تھے وہاں وہ اسلامی معاشرے کی تشکیل میں اہم کردار ادا کرتے رہے ہیں، کیا وجہ ہے کہ مشائخ کا کردار آہستہ آہستہ غیر مؤثر ہوتا جا رہا ہے؟

جواب: یہ بڑا مناسب سوال ہے، اس میں صرف مشائخ ہی نہیں بلکہ علمائے کرام بھی اسکی زد میں آتے ہیں اب بیشک اکثر مشائخ و علماء کا وہ کردار نہیں رہا جو ہونا چاہیے تھا۔ موصوف ایک سوال کے جواب میں کہتے ہیں:-

علمائے کرام اور مشائخ عظام کو موجودہ پارٹی بازی کی سیاست سے الگ تھلگ رہنا چاہیے۔

آپ سے پوچھا گیا کہ گدیوں کا وجود دین اسلام کے فروغ کا باعث بن رہا لیکن اب انکا وجود غیر مؤثر ہو کر رہ گیا ہے کیا آپ سمجھتے ہیں کہ اب انکے کسی کردار کی ضرورت نہیں رہی۔

جواب: اسلاف نے فروغ دین کیلئے ہی خافا ہیں قائم کی تھیں جو ایک عرصہ تک سے فروغ دین کا باعث بھی رہیں۔ دین کی تعلیم کے فروغ کیلئے ایک خاص علم ہونا چاہیے اسی صورت میں علمائے کرام و مشائخ عظام لوگوں کے دلوں میں مقام پیدا کر سکتے ہیں لیکن یہ بات اس اعزاز سے ہمیں نظر نہیں آتی جس طرح دینی خدمات کے سلسلے میں مشائخ میں ہوتی تھی، یہ بات اب رسم و رواج کی حد تک رہ گئی ہے، علماء کرام ہوں یا مشائخ سب کو اس طرف توجہ دینی چاہیے۔ موجودہ صورت حال میں قوم پریشان ہے کہ وہ کس سے رہنمائی حاصل کرے جو لوگ راہ دکھانے والے تھے وہ تو دنیا کی طرف مائل ہو گئے، دنیا میں رہنے والے کیلئے دنیا سے الگ ہونا بہت مشکل ہے لیکن ایسی بھی صورت حال نہیں ہونی چاہیے کہ جو لوگ اللہ تعالیٰ اور نبی اکرم ﷺ سے تعلق کا شوق رکھتے ہوں ہم انکو کچھ بھی نہ بتا سکیں۔

دوسری بات یہ ہے کہ اب لوگوں میں بھی اللہ تعالیٰ اور رسول اکرم ﷺ کی جانب اتنی رغبت نہیں رہی جتنی پہلے ہوتی تھی، پہلے لوگ مشائخ کے پاس اللہ تعالیٰ اور اسکے نبی اکرم کی باتیں سنتے اور پوچھتے تھے لیکن اب مریدین کی اکثریت اسلئے علماء کرام و مشائخ کے پاس جاتی ہے

کہ اسکا تعلق فلاں بڑی شخصیت سے ہے لہذا وہ ہمارا کام کر دے گا، دینی فائدے کی بجائے
دنیوی فائدے کو پیش نظر رکھا جاتا ہے، بس اکثر لوگ اسی مقصد کیلئے انہیں ملنے جاتے ہیں۔
(کہ ہمارے یہ بزرگ فلاں افسر سے ہمارا یہ کام کرا دیں گے)

سوال: آپ کے پیروکاروں کی بہت بڑی تعداد کا تعلق بریلوی مکتبہ فکر سے ہے
جبکہ عقائد کے لحاظ سے آپ خود بھی پراگریسو ہیں، کچھ لوگ کہتے ہیں کہ آپ کا دیوبندی مکتبہ
فکر کی طرف رجحان ہے۔

جواب: ایسی کوئی بات نہیں! میرا دیوبندی مکتبہ فکر سے تعلق نہیں، مدرسہ و خانقاہ
میں جو خرابیاں آگئی ہیں میں انکی نشاندہی ضروری سمجھتا ہوں۔ ہم اپنے ماحول کو گہری نظر سے
دیکھتے ہیں جن خطوط پر ہم نے اخلاق کو استوار کیا ہے ہم بہت سی باتوں پر قرآن و سنت کو لاگو
نہیں کرتے، میں انہی خرابیوں کی طرف سب کی توجہ مبذول کراتا ہوں، یہ کوئی انہونی بات
نہیں میں اللہ کا ماننے والا ہوں اسلئے اسکے ساتھ میری نسبت اور محبت ہے مگر اس محبت کے
اظہار کیلئے بھی اس نے قرآن مجید میں راستے متعین کر دیئے ہیں۔

موصوف ایک سوال کے جواب میں کہتے ہیں:-

جو لوگ سچے ہیں اور جن میں خوبیاں بھی ہیں اور جو اعلیٰ صفات کے
حامل ہیں وہ اس تنقید کا برا نہیں مناتے بلکہ اصلاح کیلئے ضروری سمجھتے
ہیں۔ جن مشائخ نے اپنے آپ کو علم کے زیور سے آراستہ کیا ہے وہ
ان باتوں سے پریشان نہیں ہوتے لیکن عموماً کی طرح پر مشائخ بنے
ہوئے ہیں وہ ان باتوں سے بہت پریشان ہوتے ہیں، انکا کہنا ہے کہ
یہ ہمارے ہی ماحول کا آدمی ہے اور ہمارے خلاف باتیں کرتا ہے
حالانکہ میں انکو اپنی تنقید کا نشانہ نہیں بناتا بلکہ میرا مقصد یہ ہوتا ہے کہ جو
خرابیاں اس پورے ماحول میں ہیں اللہ تعالیٰ انکو دور کرے ہو سکتا ہے
کہ یہ خرابیاں جنکی میں نے نشاندہی کی وہ سب مجھ میں ہی موجود ہوں
لہذا میں انکو مخاطب نہیں کرتا بلکہ اپنے آپ کو مخاطب کرتا ہوں۔

سوال: علماء کرام اور مشائخ گرد پوں میں منقسم ہیں، انکی تنظیموں کی قیادت ایسے
لوگوں کے ہاتھ میں ہوتی ہے جو سرے سے اسکے اہل نہیں ہوتے، جبکہ کردار و عمل میں تضاد

ہوتا ہے انکی بدنامی کی جھینٹیں ان مشائخ پر بھی پڑتی ہیں جنکا ان سے دور کا بھی تعلق نہیں ہوتا۔
 جواب: دیکھیں نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے۔ آپ کنگو فرما رہے تھے اس
 دوران ایک صحابی نے دریافت کیا کہ قیامت کب آئے گی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب
 امانتوں میں خیانتیں ہونے لگیں تو، پھر دریافت کیا کہ امانت میں خیانت کا کیا مطلب ہے؟
 آپ نے وضاحت فرمائی کہ جب کسی نا اہل کو کوئی ایسا منصب سونپ دیا جائے گا جس کا
 اہل نہیں تو یقیناً ماحول خراب ہوگا پھر قیامت ہی برپا ہوگی نبی اکرم ﷺ کا ارشاد سو فیصد برحق
 ہے۔ اب آپ جس طبقہ کو دیکھیں جو آدمی جس منصب کا اہل نہیں اگر اسے اس منصب پر بٹھا
 دیا جائے تو وہ یقیناً اس ماحول میں قیامت برپا کر دے گا لہذا نا اہل لوگوں کو اعلیٰ مناصب پر
 بٹھانے سے فتنہ و فساد ہی برپا ہوگا اور اس سے خرابیاں ہی پیدا ہوتی ہیں اسلئے اہلیت بہت
 ضروری ہے۔

سوال: نذر و نیاز کی وصولی کے بارے میں آپ کی کیا رائے ہے؟

جواب: نذر و نیاز کے بارے میں حضرت نظام الدین نے فرمایا ہے کہ نبی
 اکرم ﷺ نے فرمایا جو شخص تمہیں اپنی طرف سے ہدیہ پیش کرے اگر کوئی مسلمان اسے رد
 کر دے تو یہ عمل باعث دل آزاری ہوگا لہذا دوسرا شخص اسے کسی اور کو پیش کرے تو اسے لے
 لیتا چاہیے۔ نذر تو صرف اللہ کیلئے ہوتی ہے کسی اور کیلئے نذر حرام ہے۔ اس بارے میں پیر مہر
 علی شاہ نے لکھا ہے، نذر عبادت ہے جو لوگ پیروں کو نذرانہ کہہ کر دیتے ہیں۔ دراصل بے
 وقوفی کی وجہ سے ایسا کہتے ہیں، انہیں نذرانہ کہنے کے بجائے ہدیہ کہنا چاہیے۔ ایسی باتیں میں
 تو لوگوں کو سمجھاتا رہتا ہوں اگر پیر حضرات مطالبہ کریں یا ایسا ماحول پیدا کریں کہ لوگ انہیں
 پیسے دیں تو یہ محض دکانداری ہوگی میں اسی دکاندار کے خلاف ہوں۔ ماضی میں بھی مشائخ
 اس طرز عمل کے خلاف رہے ہیں اس دور میں بھی اکثر سمجھ دار اس بات کے خلاف ہیں۔ جن
 پیروں نے دکانیں کھول رکھی ہیں تعویذ اور گنڈے کرتے ہیں انکو اللہ رسول کی سمجھ نہیں اور نہ ہی
 تعلیم ہے۔

فراڈ کے اڈے

میں فراڈ کے ان اڈوں کے خلاف ہوں، ہمیں اللہ رسول کی تعلیمات پر
 عمل پیرا ہونا چاہیے۔ میں یہ بات واضح کر دیتا چاہتا ہوں کہ جہاں

ایسی خانقاہیں اور مقدس مقامات خراب ہونے کا خدشہ ہوتا تو حکومت کو ان خانقاہوں کو اپنی تحویل میں لے لینا چاہیے جس طرح حضرت داتا گنج بخش کا مزار ہے۔ حکومت کو ملک بھر کی خانقاہوں کا سروے کرنا چاہیے، جہاں خانہ جنگی کی فضا ہو دین کی کوئی خدمت نہ ہو رہی ہو تو ■ خانقاہ اپنی تحویل میں لے لے۔ کم تعلیم یافتہ آدمی کو ڈپٹی کمشنر یا اعلیٰ افسر کی کرسی پر نہیں بٹھایا جاسکتا زیادہ کا تقاضا کرنے سے خرابیاں پیدا ہوتی ہیں۔ خانقاہیں ورثہ نہیں اور نہ ہی جائیداد ہیں۔ بعض مشائخ کی وفات کے بعد ان کے منصب پر بیٹھنے والے ان کی اولاد میں سے نہیں تھے کوئی یہاں کا تھا تو کوئی وہاں کا، انکا آپس میں کوئی خونی رشتہ نہ تھا، ان لوگوں کے ذریعے ہی دنیا میں اسلام کی تعلیمات پھیلیں۔ خواجہ غریب نواز اور خواجہ قطب کے درمیان کیا رشتہ تھا کوئی رشتہ نہ تھا صرف دونوں سید تھے لیکن کوئی قریبی رشتہ داری نہ تھی، حضرت قطب اور حضرت فرید الدین گنج شکر کا کوئی رشتہ نہ تھا لیکن خلافت کے منصب پر وہی فائز ہوئے، ان کی اپنی اولاد بھی تھی لیکن ان کے بعد حضرت نظام الدین اولیاء ہی بیٹھے۔ خانقاہی نظام کوئی ورثہ نہیں۔ جہاں ورثہ بن جاتا ہے وہاں جھگڑا پیدا ہو جاتا ہے۔ (اخبار وطن، جولائی ۱۹۹۸ء)

پیر صاحب موصوف کے اس انٹرویو میں جاہل پیروں جاہل، گدی نشینوں اور بریلوی مشائخ کیلئے عبرت کا سبق ہے۔ اگر بدعتی مشائخ اور مزارات کے گدی نشین تصوف میں لائی گئی بدعات سے توبہ کر لیں اور اپنے مریدین کو کتاب و سنت کی روشنی میں راہ تصوف پر چلائیں تو امید کی جاسکتی ہے کہ مسلمانوں میں تفرقہ کی یہ گھناؤنی فضاء بہت جلد ختم ہو جائے گی۔ افسوس کہ آج جہلاء مشائخ بن بیٹھے ہیں اور یہ طبقہ جہلاء لوگوں کو سیدھی راہ بتانے کے بجائے ان کے مالوں اور ان کی عزتوں اور ان کے ایمان سے کھیلنے ہیں اور جب کبھی ان کی گرفت کی جاتی ہے تو وہ پھر تصوف کی بعض اصطلاحات میں الحاد کی راہ اختیار کر کے ناواقف عوام کو گمراہ کرتے ہیں۔ ■ بریلوی بھی نہیں ہوتے مگر اپنی کمزوریوں اور اغراض پر پردہ ڈالنے کیلئے اپنے سے اختلاف کرنے والوں کو دیوبندی کا ٹائٹل دے دیتے ہیں۔ یہ جاہل گدی نشین مولانا احمد

رضا خان کی نظر میں ابلیسی مسخروں سے زیادہ کوئی مقام نہیں رکھتے۔ مولانا احمد رضا خان انکے بارے میں لکھتے ہیں:-

وہ ابلیسی مسخرے کہ علماء دین پر ہنستے اور انکے احکام کو لغو سمجھتے ہیں انہیں میں وہ جھوٹے مدعیان فقر ہیں جو کہتے ہیں کہ عالموں اور فقیروں کی سدا سے ہوتی آئی ہے یہاں تک کہ بعض خبیثوں صاحب سجادہ بلکہ قطب وقت بننے والوں کو یہ کہتے سنا کہ عالم کون ہیں؟ سب پنڈت ہیں۔ (فتاویٰ افریقہ)

یہ جاہل پیر تصوف کی بعض اصطلاحات کے غلط استعمال سے عوام کو دھوکہ دیتے ہیں انکا مقصد یہ اشارہ دینا ہوتا ہے کہ ہم تصوف کو جانتے ہیں، ان سے آپ تصوف کی کوئی بات پوچھیں تو انکا جہل خود آپ کے سامنے آ جائے گا۔

ہر فن کی اصطلاحات اس فن کے محققین سے لینی چاہئیں نہ کہ ان مسخروں سے جنہوں نے اس فن کو بقول پیر صاحب گولڑوی محض فراڈ کا ایک اڈہ بنایا ہوا ہے اور بقول مولانا احمد رضا خان صاحب یہ سب خبیث لوگ ہیں۔

ہمارے بعض پڑھے لکھے دوست تصوف کو بدنام کرنے کے لیے ملنگوں اور مجادروں کی ان خلاف شریعت اداؤں کا حوالہ دیتے ہیں، حقیقت یہ ہے کہ انہیں خود کبھی اہل حق کی مجالس طریقت اور صحیح روحانی مراکز میں آنے جانے اور بیٹھنے کا موقع نہیں ملا ہوتا ورنہ وہ سب کو ایک ہی لاشی سے نہ ہاںکتے۔ ہم مناسب سمجھتے ہیں کہ پہلے ان دوستوں کو کچھ ان الفاظ اور کلمات سے آگاہ کریں جو ان بزرگوں کی مجالس میں کسی نہ کسی حیرانہ میں گفتگو میں آہی جاتے ہیں۔ انہیں جاننا اور سمجھنا ان مجالس طریقت کے آداب میں سے ہے۔ ہم اسے اترف بکلمات مجالس التصوف کے نام سے ہدیہ قارئین کرتے ہیں۔ اس کے بعد ہم انہیں عصر جدید کے عظیم دارالعلوم ندوۃ العلماء کے ایک محقق عالم کے حوالے سے بتائیں گے کہ تصوف زندگی کی تمام اداؤں کو شامل ہے اور وہ انسان کی ہر ادا کو سنوارتا ہے۔

واللہ اعلم و علمہ اتم و احکم

العرف بکلمات مجالس التصوف

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ اٰمابعدا

کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ بعض نیک طبع دیندار حضرات مشائخ سے برسبیل تعارف ملنے آتے ہیں اگر پہلے انہیں کسی خانقاہ میں آنے جانے کا تجربہ نہ ہو تو وہ ان مجالس کے بعض محاورات کو اور مریدین اور شیخ کے آداب کو سمجھ نہیں پاتے تو کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ اے ایک بالکل نئی دنیا سمجھتے ہیں اور بسا اوقات وہ دعا اور برکت لئے بغیر واپس ہو جاتے ہیں۔ آج کی مجلس میں ہم انشاء اللہ العزیز بعض ایسے محاورات اور کلمات کی وضاحت کریں گے جن کے جاننے سے انشاء اللہ اس راہ کا کوئی راہ نور د خالی واپس نہ جائے گا۔ وهو المستعان و علیہ التکلان۔

اصل طریقت کو اس راہ میں چلنے میں کوئی تذبذب اور تردد محسوس نہیں ہوگا اور نہ اس راہ میں کوئی بے سکونی محسوس کرتے ہیں۔ راہ ایک ہدایت ہے اور اس میں پورے اطمینان سے چلنا ایک روشنی ہے جو صرف کاملین کے فیض سے ملتی ہے جو جتنا چاہے فیض اٹھائے۔

اللہ تعالیٰ نے تورات اتاری یہ ایک راہ عمل (شریعت) تھی اور اس میں ایک نور بھی تھا، اس نور کی وجہ سے مومنین بلا تردد اس پر چلتے رہے۔

انا انزلنا التوراة فیہا ہدی و نور یحکم بہا النبیین

(پ: ۶، المائدہ: ۴۴)

ترجمہ: ہم نے تورات اتاری اس میں ہدایت بھی تھی اور روشنی بھی،

اس کے مطابق حکم کرتے رہے بغیر جو اللہ کے حکم بردار رہے۔
شیخ الاسلام لکھتے ہیں:-

(توریت) وصول الی اللہ کے طالبین کے لیے ہدایت کا اور شبہات و مشکلات کی ظلمت میں پھنس جانے والوں کے لیے روشنی کا کام دیتی تھی۔ (اللہ کی راہ میں چلنے والوں کو کھوک و شبہات پیش نہیں آتے، انہیں ایک نور ملتا ہے جو رستے میں بھٹکنے نہیں دیتا)۔ (فوائد القرآن ص: ۱۵۴)

یہاں راہ سے مراد شریعت ہے، یہ ایک لائحہ عمل ہے، اور نور سے مراد طریقت ہے، یہ ایک روشنی ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اہل طریقت اندھیرے میں نہیں رہتے انہیں ایک باطنی نور ملتا ہے۔ علم و استدلال سے چلنے والوں کے لیے شاید شک کا کوئی کاٹنا رہ جائے لیکن طریقت کے سامنے ایک نور ہوتا ہے اور اس روشنی میں کوئی تاریکی نہیں پاتے۔ شریعت اور طریقت میں بس یہی ایک نسبت ہے اور وہ نسبت تباہی نہیں ایک نسبت جمع ہے، ایک دریا ہے جس کے دو کنارے ہیں، ایک کا نام شریعت اور دوسرے کنارے کا نام طریقت ہے۔ تصوف کی محفلوں اور درویشوں کی مجلسوں میں کبھی ایسے کلمات بھی سننے میں آتے ہیں جن کے اصل اور متبادر معنوں میں فرق کئے بغیر ہم ان رموز کو سمجھ نہیں پاتے۔ اہل طریقت وحدۃ الوجود کو وحدۃ الوجود کے معنی میں نہیں لیتے، وہ بھی اسے کفر سمجھتے ہیں۔ اس وضاحت سے شریعت ان سے کوئی زیادہ فاصلے پر نہیں ہوتی۔ بات صرف یہ ہے کہ صرف ایک لفظ کے استعمال سے اس کے معنی مراد سمجھے نہیں جاتے، اس کے لیے ایک پورے ماحول کو سامنے رکھنا ہوتا ہے۔ ہم اس فصل میں چند ایسے کلمات تصوف کی وضاحت کریں گے جنہیں اس راہ کے مسافروں کے لیے اور ان مجالس میں آنے والوں کے لیے جاننا نہایت ضروری ہے۔ ایسے مواقع پر بعض اوقات ایک متقابل لفظ کا سامنے آنا بھی اس پورے اُلجھے ہوئے مسئلے کو حل کر دیتا ہے۔ واللہ هو الموفق لما یحبہ ویرضی بہ۔

فیض و اکساب، فناء و بقاء، تہمک و تعبد، توکل و تھقل، ظاہر و باطن، عدل و فضل، اجر و انعام، سکر و صحو، مبر و شکر، اوراد و مراقبات یہ سب متقابل کلمات ہیں ان میں سے ایک لفظ جب دوسرے کے مقابل آجائے تو دونوں کے معنی مراد کھل جاتے ہیں۔

(۱)... فیض و اکتساب

جو علم مطالعہ اور استدلال سے حاصل ہوتا ہے وہ علم تو ہے مگر وہ فیض نہیں، فیض کسی صاحبِ عمل کی محبت میں آکر اس پر اترتی برکات سے برکت لینا ہے۔ تاریخ اسلام میں پہلے فیض یافتگان صحابہ کرامؓ تھے، صحابی کا نام انہوں نے حضور ﷺ کی محبت سے پایا۔ یہ حضرات کو آپ ﷺ کے طالب علم بھی تھے مگر محبت کا فیض ان کے علم پر سبقت لے گیا اور وہ صحابی ہی کہلاتے رہے۔

جو نہ تھے خود راہ پر اوروں کے ہادی بن گئے
کیا نظر تھی جس نے مُردوں کو میسا کر دیا

یہ فیض یافتگان اور محبت رسالت سے تزکیہ کی دولت پانے والے علم میں امام ابراہیمؒ خنقی اور امام حسن بصریؒ سے یا امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ سے اور امام غزالیؒ اور رازیؒ رحمہم اللہ سے آگے بڑھے ہوئے تھے، اللہ کی محبت میں یہ حضرات جنید بغدادیؒ اور ابوالحسن خرقانیؒ یا حضرت شیخ عبدالقادر جیلانیؒ اور معین الدین اجمیریؒ سے بھی بہت آگے نکلے ہوئے تھے اور عقل و دانش میں ابن سیناؒ اور فارابیؒ ان کے سامنے بچ تھے۔ یہ حضرات بہت اونچا اُڑے اور یہ مراتب انہیں اکتساب کی راہ سے نہیں شمع رسالت کے فیض سے ملے تھے۔ ان حضرات کی یہ عالی سندانہی حضرات کا نصیب ہوئی۔ کنتم خیر امۃ اخروجت للناس میں ان کو اپنے اسی مقام کی خبر دی گئی ہے۔

علم بھی اگر صرف مطالعہ اور عقل و استدلال سے نہ آئے، اس راہ کے طالبین کو کامل اساتذہ کی محبت بھی میسر ہو تو یہاں بھی اکتساب کے ساتھ کچھ فیض مل جاتا ہے۔ اور اگر یہ صرف مطالعہ اور استدلال سے ہو تو یہ محض اکتساب ہے فیض نہیں۔ حافظ ابن حزم (۴۵۷ھ) کسی حلقے کے امام نہ بن سکے کیونکہ زیادہ بڑے اساتذہ کی محبت میں نہ رہ پائے تھے۔

کل من یطلب العلوم وحیداً دون شیخ ففی عمی و ضلال
لیس العلم فی الکتاب والفقہ اما العلم فی صدور الرجال
امت کے پہلے طبقے کا نام صحابی رہا یہ اس طرف جلی اشارہ ہے کہ اس امت کا

زیادہ خیر صحبت و ارشاد سے چلے گا۔ حضور خاتم النبیین ﷺ کے بعد یہ راہ فیض صحابہ سے اور ان کے بعد یہ اس امت کے کالمین سے چلی اور اس شان سے چلی کہ بارہا یہ علم کے پہاڑوں کو بھی عبور کر گئی۔ شاہ شمس تبریزی مولانا روم سے بڑھ گئے، حضرت سید احمد شہید مولانا اسماعیل محدث دہلوی سے بڑھ گئے، حاجی امداد اللہ مہاجر کئی حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی کے آگے جا نکلے۔ حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی فرماتے ہیں کہ اور لوگ تو حضرت حاجی صاحب کی کرامات دیکھ کر ان سے بیعت ہوئے ہیں میں ان کے علم کی بلندی دیکھ کر ان کے حلقہ ارادت میں آیا ہوں۔

اکتابی علم میں اور فیض کی راہ میں یہ جوہری فرق ہے کہ کتابی علم میں پھر بھی صواب و خطا کا احتمال رہتا ہے مگر فیض کی راہ میں روشنی ہی روشنی ہے۔ دلوں کا سکون اور فکر کا اطمینان اسی راہ سے ملتا ہے۔ اطمینان کا مورد قلوب ہیں آذان نہیں۔ الا ہذا کلام اللہ تعالیٰ القلوب میں اطمینان کی نسبت دلوں کی طرف کی گئی ہے۔ مطالعہ و استدلال سے ملے علم میں کبھی تردد بھی رہ جاتا ہے لیکن سالکین کو جو دولت کالمین سے ملتی ہے اس میں شبہ و تردد نہیں رہتا، یہ حضرات نفس مطمئنہ پا جاتے ہیں۔ اکتساب زیادہ مرید کی طرف سے ہوتا ہے اور فیض زیادہ شیخ کی طرف سے ملتا ہے۔

(۲)... شریعت و طریقت

یہ دو لفظ بھی ان حلقوں میں زیادہ متقابل ہوتے ہیں تاہم ان میں جان کی نسبت نہیں نہ یہ دو مقابلے کی چیزیں ہیں۔ شریعت ایک راہ ہے اور طریقت اس میں چلنے کا نام۔ اگر کوئی مسلمان اس میں چلنا نہ سیکھے تو وہ شریعت پر عمل کرنے میں بوجہ ضرور محسوس کرے گا لیکن اہل طریقت کو اس میں کوئی بوجہ محسوس نہیں ہوتا، بوجہ کا کہیں احتمال ہو بھی تو ۱۱ اللہ اللہ کی ضربیں لگائے اس پر قابو پالیتے ہیں اور دیکھتے دیکھتے ہر بوجہ دلوں میں ان سے اتر جاتا ہے۔

نوا را تلخ ترے زن جو ذوق نغمہ کم یابی

حدی را تیز ترے خواں چو عمل را گراں بینی

(۳)... تعبد اور تحرک

تعبد میں اپنی عبدیت کا اظہار ہے اور یہ عبادت ہے عبادت میں ایک اللہ کے سوا

کسی کی تعظیم ملی نہیں ہوتی اور تبرک میں کسی بزرگ اور جگہ سے برکت لیتے ہیں اس لئے شرک واقع نہیں ہوتا۔ مقام ابراہیم ؑ پتھر ہے جس پر کھڑے ہو کر حضرت ابراہیمؑ نے تعمیر کعبہ کی، پتھر خدا کی قدرت سے دیواروں کے ساتھ ساتھ اوپر اٹھتا تھا اور نیچے آتا تھا، اس پر حضرت ابراہیمؑ کے پاؤں کے نشان گڑے ہوئے ہیں آپ انہیں میں اپنے پاؤں رکھتے تھے۔ اب جو ہمیں حکم ہوا کہ تم مقام ابراہیم کو مصلی بناؤ واتخذوا من مقام ابراہیم مصلی تو یہ اس جگہ سے برکت لینا ہے تا اللہ کے حضور تمہاری عبادت مقبول ٹھہرے اس میں ہم اللہ کی تعظیم میں کسی اور کی تعظیم شامل نہیں کرتے، ہم اس جگہ سے برکت لے رہے ہیں اس جگہ کی عبادت نہیں کر رہے۔ تعبد اور تبرک میں یہی جوہری فرق ہے۔ اسی طرح حضرت عبد اللہ بن عمر ایک سفر میں حضور اکرم ﷺ کے نقش پا پر چلتے وہیں وہیں نماز پڑھتے جہاں انہوں نے حضور ﷺ کو اس سفر میں نماز پڑھتے پایا تھا، یہ آپ کا اس راہ کے نقوش سے برکت لینا تھا اور حضور ﷺ کے قدموں کے نقوش کو چھونا تھا۔

بر زمینے کہ نشان کف پائے تو بود

سالہا سجدہ گاہ صاحب نظراں خواہد بود

سو تعبد اور تبرک دو علیحدہ علیحدہ حقیقتیں ہیں، مقام ابراہیمؑ پر کھڑا ہونے سے حضرت ابراہیمؑ کی تعظیم پیدا نہیں ہوتی، وہ جگہ پہلے سے معظم ہے اب اس جگہ آنا اس جگہ سے تبرک لینا ہے یہ تبرک ہے تعبد نہیں ہے۔ نماز صرف اللہ کی عبادت ہے اور اس جگہ نماز پڑھنے سے نماز میں ایک اللہ کی تعظیم میں کوئی اور تعظیم شامل نہیں ہوتی نہ اس سے نماز کا مزاج بگڑتا ہے، یہ صرف تبرک ہے اس میں تعبد کا کوئی شائبہ نہیں۔ جب ہم نماز میں نہ ہوں تو یہ سب مقامات تعظیم ہیں لیکن دوران نماز ان سے صرف برکت ملتی ہے۔ نماز میں ایک اللہ کی تعظیم ہے اس میں کسی اور تعظیم کو ملایا نہیں جاسکتا، اس راہ کے درویش ہر ایک مقام اور محل کو پہچانتے ہیں، یہ اندھیرے میں نہیں رہتے کہ دونوں کو ایک کر دیں۔ نماز میں یہ کسی اور طرف صرف ہمت نہیں کرتے ان کی ہمت صرف اسی پر لگی ہے کہ وہ گویا اللہ کو دیکھ رہے ہیں اور نہ بھی ہو تو وہ اس توجہ سے خالی نہیں کہ وہ تو ان کو ضرور دیکھ رہا ہے، یہی مقام احسان ہے۔

(۴) ...اجتماع وائتلاف

اللہ کے قریب ہو جانے کے دو طریق ہیں، ایک اس کا اپنا چناؤ اور دوسرا بندے

کی اپنی انابت۔ اجہاء اللہ کی طرف سے بلاوا ہے، اس میں ادھر سے کشش ہے۔ اور انابت میں بندے کا اس کی طرف لپکتا ہے، اس میں ادھر سے جوش ملتا ہے۔ دونوں میں قرب الہی کی دولت ملتی ہے اجہاء ہو یا انابت۔

اللہ یجتبی الیہ من یشاء ویہدی الیہ من ینیب

(پ: ۲۵، الشوری: ۱۳)

ترجمہ: اللہ جن لیتا ہے اپنی طرف جس کو چاہے اور راہ دیتا ہے اپنی طرف سے اسے جو اس کی طرف رجوع لائے۔

حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی (۱۰۳۳ھ) ایک خط میں درویش حبیب خادم کے نام لکھتے ہیں:-

چہ انبیاء علیہم الصلوٰات والتحیات مجتبی اند کہ بھلاب جذب و محبت کشاں
کشاں ایشاں را سے برند و بے مشقت شاں بدرجات قرب سے
رسانند انابت است و ارادت کہ ریاضات و مجاہدات از بروئے وصول
بدرجات قرب الہی جل شانہ آنجا درکار است کہ راہ مریدان است و
اجہاء را و مراداں، مریداں بہ مشقت و محنت بہ پائے ہائے خود سے
روند و مراداں را بنائز و تعمم سے برند و بے محنت ایشاں بدرجات قرب
سے رسانند باید دانست کہ ریاضات و مجاہدات شرط را و انابت و
ارادت است و در راہ اجہاء مجاہدات شرط نیست مع ذلک نافع و سود
مند است (مکتوبات دفتر: ۳، مکتوب نمبر: ۸۶)

اس سے پہلے آپ اس خط میں یہ بات واضح طور پر کہہ آئے ہیں کہ انابت اور ارادت دو مستقل راہیں ہیں۔ ہم اسے یہاں صرف اس کے اُردو ترجمہ سے پیش کر کے ازاں بعد اس اوپر ذکر کردہ فارسی عبارت کے اُردو ترجمہ پر اکتفا کریں گے۔

انابت اور ارادت: (یہ اس کے اپنے چناؤ کے بعد ہدایت کا دوسرا درجہ ہیں)

فضول مباحات کا مرکب ہونا خوارق کے کمتر ظاہر ہونے کا باعث ہے۔ خاص کر جبکہ فضول میں بکثرت مشغول ہو کر مشتبہ کی حد تک پہنچ جائیں اور وہاں سے محرم و حرام کے گرد آجائیں پھر خوارق کہاں اور کرامات کجا؟ مباحات کے ارتکاب کا دائرہ جس قدر زیادہ

تھک ہوگا اور قدر ضروری پر کفایت کی جائے گی اس قدر کشف و کرامت کی زیادہ گنجائش ہوگی اور خوارق کے ظہور کا راستہ زیادہ تر کھل جائے گا۔ خوارق کا ظاہر ہونا نبوت کی شرط ہے ولایت کی شرط نہیں کیونکہ نبوت کا اظہار واجب ہے ولایت کا اظہار واجب نہیں بلکہ اس کا چھپانا اور پوشیدہ رکھنا بہتر ہے کیونکہ نبوت میں غلطی کی دعوت ہے اور ولایت میں قرب حق۔ اور ظاہر ہے کہ دعوت کا ظاہر کرنا ضروری ہے اور قرب کا چھپانا لازم ہے۔ کسی دلی سے خوارق کا بکثرت ظاہر ہونا اس امر کی دلیل نہیں ہے کہ وہ ولی ان اولیاء سے افضل ہے جن سے اس قدر خوارق ظاہر نہیں ہوئے بلکہ ممکن ہے کہ کسی دلی سے کوئی بھی خرق عادت ظاہر نہ ہوا ہو اور ان اولیاء سے افضل ہو جن سے خوارق بکثرت ظاہر ہوئے ہوں جیسے کہ شیخ اشبوخ نے اپنی کتاب عوارف المعارف میں اس امر کی تحقیق کی ہے جب انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام میں خوارق کا کم یا زیادہ ہونا جو نبوت کی شرط ہے ایک سے دوسرے کے افضل ہونے کا موجب نہیں ہے تو پھر ولایت میں جہاں یہ شرط نہیں تفاضل کا سبب کیوں ہوگا۔ میرے خیال میں انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ریاضتوں اور مجاہدوں اور اپنی جانوں پر دائرہ مباحات کو زیادہ تر تھک کرنے سے اصلی مقصود یہ تھا کہ ظہور خوارق حاصل ہو جو ان پر واجب ہے اور نبوت کے لیے شرط ہے نہ کہ قرب الہی جل شانہ کے درجات تک پہنچنا۔

اب ہم اپنی پیش کردہ فارسی عبارت کا ترجمہ ہدیہ قارئین کرتے ہیں۔ ترجمہ: کیونکہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام مجتہد اور برگزیدہ ہیں اور جن کو جذب و محبت کی رسی سے سمجھ لے جاتے ہیں اور بغیر تکلیف و مشقت کے ان کو قرب الہی کے درجات تک پہنچا دیتے ہیں۔ انابت و ارادت ہی ہے جہاں قرب الہی کے درجات تک پہنچنے کے لیے ریاضتوں اور مجاہدوں کی ضرورت ہے کیونکہ یہ مریدوں کا راستہ ہے اور مرادوں کو ناز و نعمت کے ساتھ اپنی طرف بلا لے جاتے ہیں اور محنت کے بغیر درجات قرب تک پہنچا دیتے ہیں۔ جاننا چاہیے کہ ریاضتیں اور مجاہدے راہ انابت و ارادت میں شرط ہے لیکن راہ اجتهاد میں مجاہدہ و ریاضت کی کوئی شرط نہیں، ہاں نافع اور سودمند ضرور ہیں۔

انبیاء و رسل اللہ کے چنے ہوئے ہیں وہ مقام نبوت پر سلوک و اکتساب سے نہیں

آتے یہ خدا کا اپنا انتخاب ہیں۔

اللہ اعلم حیت يجعل رسالته (پ: ۸، الانعام: ۱۳۳)

ترجمہ: اللہ خوب جانتا ہے جہاں وہ اپنی رسالت رکھے۔

اللہ يصطفى من الملائكة رسلاً و من الناس (پ: ۱۷، الحج: ۷۵)

ترجمہ: اللہ تعالیٰ رسالت کے لیے جس کو چاہتا ہے منتخب کر لیتا ہے

فرشتوں میں سے اور انسانوں میں سے۔

اللہ تعالیٰ جن افراد قدسہ کو نبوت کی فطرت پر پیدا کرتا ہے گو وہ نبی نہ ہوں وہ بھی اللہ کے چنے ہوئے ہوتے ہیں جیسے حضور اکرم ﷺ نے حضرت عمرؓ کو اللہ سے مانگ کر لیا تھا، آپ حضور ﷺ کی مراد تھے اور حضور ﷺ نے یہاں تک بات بتلا دی تھی کہ آپ کے بعد اگر کوئی نبی ہوتا تو عمر ہوتے۔ سلوک راو انا بت کا دوسرا نام ہے، اسے ارادت بھی کہتے ہیں، مریدین اسی راہ سے شیخ کی طرف لوٹتے ہیں۔ پہلے راو سلوک کے مسافروں کو عملی تربیت دی جاتی ہے کہ وہ اپنے آپ کو پہچانیں، سلوک پہلے ان کی اتانیت کو مٹاتا ہے ان کے ”میں پن“ (کہ میں بھی کچھ ہوں) کو دور کرتا ہے اور ان پر اپنی حقیقت کھل جاتی ہے۔ اس راہ کے مسافروں کی پہلی پہچان یہ ہے کہ ان سے انا کا پردہ اٹھ گیا ہوتا ہے۔ جس نے اپنے آپ کو پہچان لیا سمجھ لو کہ اس نے خدا کو پہچان لیا کیونکہ اب اس کے سامنے اس کے سوا کوئی ہے ہی نہیں، اپنے آپ کو تو وہ مٹا ہی چکا ہے اب اس کے سامنے وہی ایک ہے۔ حضرت تھانویؒ بھی تصوف میں اس مقام پر آئے تو آپ نے یہ کہہ دیا اور ”آہ“ آپ کا حلقس تھا۔

رہی جب تک خودی اس کو نہ پایا جب اس کو ڈھوڑ پایا خود عدم تھے

حقیقت تھی تمہاری کیا میاں آہ یہ سب امداد کے لطف و کرم تھے

(۵)... اجر پانے والے اور انعام پانے والے

اثابت والوں کو اپنی محنت پر اللہ کے ہاں اجرت ملتی ہے اور انعام والے اجرت نہیں اللہ تعالیٰ سے انعام پاتے ہیں۔ اجرت اور انعام میں یہ جوہری فرق ہے۔ شہداء کو اللہ کے ہاں جو درجہ ملتا ہے وہ ان کے عمل کی اجرت ہے لیکن اللہ کے ہاں جو انہیں حیات ملتی ہے یہ اللہ کے ہاں ان کی پذیرائی ہے اور یہ ایک انعام الہی ہے۔ قرآن کریم میں انعام پانے

والے چار طبقوں کا ذکر آتا ہے۔

اس سے پتہ چلا کہ بعض صالحین اثابت کی راہ سے بھی انعام الہی کے مقام پر آ پہنچتے ہیں، اس آیت میں انہی صالحین کا ذکر ہے۔

من يطلع الله والرسول لاولئك مع الذين انعم الله عليهم من
النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن اولئك
ذليلاً (پ: ۵، النساء: ۶۹)

ترجمہ: اور جو اللہ اور اس کے اس خاص رسول کا حکم مانے تو اسے ان
کا ساتھ ملے گا جن پر اللہ نے فضل کیا، وہ نبیوں میں سے ہوں،
صدیقیوں میں سے ہوں، شہداء میں سے ہوں اور نیکوں میں سے
ہوں اور یہ کیا ہی اچھے ساتھی ہیں۔

امام ابوحنیفہ، امام سفیان الثوری، امام مالک، امام اوزاعی، امام شافعی اور امام احمد
رحمہم اللہ انہی صالحین امت میں سے ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ نے اجتہادی مسائل میں پوری
امت کے امام بنا دیا۔ اس سے پتہ چلا کہ اثابت والے بھی بسا اوقات امت میں مقام
امامت پا جاتے ہیں، ضروری نہیں کہ امام پہلے تین انعام یافتہ حضرات ہی سے ہوں۔ مندرجہ
ذیل آیت میں ان کا بیان ہے جو اثابت کی راہ سے اس منزل پر آئے۔

واتبع سبیل من اتاب الی (پ: ۲۱، لقمان: ۱۵)

ترجمہ: تم ان کی بھی پیروی کرو جو اثابت کی راہ سے مجھ تک رسائی
پا گئے۔

انبیاء و مرسلین مقام اجواء میں ہیں سو یہاں ان کی پیروی کرنے کا ذکر نہیں ہے،
یہاں اثابت والوں کی پیروی کرنے کا بھی حکم دیا ہے اور وہ امت کے یہی مجتہد امام ہیں۔
قضائے الہی اسی کی مقتضی ہوئی کہ آئمہ اربعہ اس مقام امامت پر آئیں۔ تاریخ اسلام کی بارہ
صدیوں میں امت مسلمہ انہی صالحین امت (آئمہ اربعہ) کی پیروی کرتی چلی آرہی ہے۔ ہر
فحص کو اجتہاد کا مقام دینے سے کہیں بہتر ہے کہ جن صالحین امت کو خدا نے اس امت کی
پیشوائی دی انہی کی پیروی کی جائے۔

زا اجتماع عالماں کوتاہ نظر اقتداء رفتگان محفوظ تر
(۶)... صدیقین اور شہداء کے مقامات

صدیقین پر انبیاء کے علم کا براہ راست پرتو پڑتا ہے گو عمل میں بھی وہ نبیوں کے سایہ بہ سایہ چلتے ہیں، انہیں مقام حکمین ملتا ہے۔ شہداء کرام انبیاء کرام کے عمل میں رنگے جاتے ہیں، انہیں مقام تکوین میں رکھا جاتا ہے۔ حضرت عمر کی یہ تڑپ کہ جو کہے حضور ﷺ وفات پا گئے ہیں میں اس کی گردن اڑا دوں گا مقام تکوین میں تھی اور پھر حضرت ابو بکرؓ کے سمجھانے سے ان کا اعتراف حقیقت پر آنا بھی اسی شان تکوین سے تھا، اب آپ مقام حکمین پا گئے۔ حضرت حسینؓ مقام تکوین پر تھے جب آپؓ نے کربلا میں آخری شرائط پیش کیں۔ شہداء اس تکوین سے دوسروں کو بہت موقع دیتے ہیں، ادب اور لحاظ ان کی فطرت ہوتی ہے تاہم ان پر جلالی شان غالب آتی ہے اور وہ جام شہادت پی کر ایک آن میں اس عالم سے اُس میں منتقل ہوتے ہیں۔ اہل دل شہیدوں کے قبرستانوں میں بھی بہت رعب اور حرارت محسوس کرتے ہیں۔ بعض اہل دل نے ان قبرستانوں میں فداکاری کے بڑے بڑے جلوے دیکھے، انہیں یہاں راتوں میں دوڑتے گھوڑے اور چمکتی تلواریں بھی نظر آئیں۔ تاہم صدیقین کو حکمین کی دولت ملتی ہے اور ایک حالت پر قرار ان کا نصیب ہوتا ہے۔ خلافت بلا فصل کے لائق وہی ٹھہرائے جاتے ہیں پھر ان کے جانشین بھی اپنے وقت پر مقام حکمین دیئے جاتے ہیں۔ حضرت عمر مقام تکوین پر تھے لیکن جب ان پر خلافت کی ذمہ داری آئی وہ مقام حکمین میں آچکے تھے۔ حضرت ابو بکرؓ نے جب انہیں جانشین نامزد کیا تو بعض حضرات نے ان کے مزاج کی شکایت کی، حضرت ابو بکر صدیقؓ نے انہیں بتایا کہ جب ان پر یہ ذمہ داری آئے گی وہ مقام حکمین پر آجائیں گے۔ قرآن کریم میں خلفاء راشدین کے لیے حکمین ایک نشان بتلایا گیا۔

ولیمکن لہم دینہم الذی ارتضیٰ لہم ولیدلنہم من بعد
خولہم امنا۔

میں اسی طرف اشارہ ہے۔ حضرت عثمان آخری وقت تک اپنے ایک ہی موقف پر جتے رہے، یہ ان کا مقام حکمین تھا۔

حضرت ابو بکر صدیقؓ نے حکمین سے دین کو افتراق و ارتداد سے بچایا اور حضرت عمرؓ نے حکمین سے سلطنت اسلام کو توسیع دی۔ حضرت عثمانؓ نے پوری شانِ حکمین سے جانِ جانِ آفریں کے سپرد کی۔ حضرت علیؓ نے جب حضرت معاویہؓ کی تجویز پر ان سے نہ لڑنے کا عہد کر لیا تو وہ بھی مقامِ حکمین پر تھے پھر اپنے فیوضِ روحانی سے عالم کو سیراب کر دیا۔ قادری، چشتی اور سہروردی ائمہ ولایت انہی کے چشمہ ولایت کے گرد فروکش ہوئے۔

(۷) ... عطاء اور شفاعت

عطاء اس کی ہے جو خزانوں کا مالک ہو اور شفاعت ان کی ہوتی ہے جن کی اس مالک تک رسائی ہو سکے۔ پھر سفارش بھی دو قسموں کی ہوتی ہے ایک یہ کہ کرنے والے کا دینے والے پر کچھ ایسا اثر ہو کہ وہ اس کی ناراضگی سے ڈرے جیسے کوئی ڈپٹی کسٹرن بیٹا اپنے باپ کی ناراضگی سے ڈرے، یہ شفاعت بالوجاہت ہے، اس میں باپ کی وجاہت کا اثر ڈالنا ہے۔ ایک شفاعت بالاؤن ہے۔ یہ اس طرح کہ دینے والا خود اپنے مقربین کو اس کے بارے میں کچھ کہنے کا موقع دے، اس میں کرم دینے والے کی طرف سے ہوتا ہے اور اس میں حاجت مندوں کے ہاں عزت سفارش کرنے والوں کی بھی ہو جاتی ہے۔ یہ شفاعت بالاؤن ہے۔

قرآن کریم میں کہیں شفاعت کی مطلق نفی کی گئی ہے، اس سے مراد شفاعت بالوجاہت کی نفی ہے۔ کون ہے جو اللہ رب العزت کے حضور کسی درخواست پر اپنا حق ظاہر کر سکے؟ اُس مالک الملک پر کسی کا کوئی حق نہیں چلتا... وہاں کس کی وجاہت چلے گی؟

ولا یقبل منها شفاعۃ ولا یؤخذ منها عدل (پ: ۱، البقرہ: ۴۸)

ترجمہ: اور نہ کسی شخص کی طرف سے کوئی سفارش قبول ہو سکتی ہے اور نہ کسی شخص کی طرف سے معاوضہ لیا جاسکتا ہے۔

ولا یقبل منها عدل ولا تنفعها شفاعۃ (پ: ۱، البقرہ: ۱۲۳)

ترجمہ: اور نہ کسی کی طرف سے کوئی معاوضہ قبول کیا جاوے گا اور نہ کسی کی کوئی سفارش۔

أنفقوا مما رزقناکم من قبل أن یاتی یوم لا یبع فیہ ولا خلة

ولا شفاعة. (پ: ۳، البقرہ: ۲۵۳)

ترجمہ: خرچ کرو ان چیزوں میں سے جو ہم نے تم کو دی ہیں قبل اس کے کہ وہ دن قیامت کا آجاوے جس میں نہ تو خرید و فروخت ہوگی اور نہ دوستی ہوگی اور نہ (بلا اذن الہی) کوئی سفارش ہوگی۔
لیکن بعض دوسری آیات میں شفاعت بالاذن کی تصریح بھی ملتی ہے۔ البقرہ کی اس آیت سے اگلی آیت آیہ الکرسی ہے۔

من ذالذی یشفع عنده الا باذنه (پ: ۳، البقرہ: ۲۵۵)

ترجمہ: ایسا کون ہے جو سفارش کرے اس کے پاس بدون اس کی اجازت کے

معلوم ہوا کہ اس کے اذن سے سفارش کرنے والوں کے لیے پورا موقع ہے۔

یومئذ لا تنفع الشفاعة الا من اذن له الرحمن ورضی له قولاً

(پ: ۱۶، طہ: ۱۰۹)

ترجمہ: اس روز کسی کو کسی کی سفارش نفع نہ دے گی مگر ایسے شخص کو جس کے واسطے اللہ تعالیٰ نے اجازت دے دی ہو اور اس شخص کے واسطے بولنا پسند کر لیا ہو۔

ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن اذن له. (پ: ۲۲، سبا: ۲۳)

ترجمہ: اور خدا کے سامنے (کسی کی) سفارش کسی کے لیے کام نہیں آتی مگر اس کے لیے جس کی نسبت (شفیع کو) وہ خود اجازت دے دے۔

حشر کے دن آنحضرت ﷺ کی شفاعت برحق ہے یہ شفاعت بالاذن ہوگی۔

یا محمد ارفع رأسک سل تعطہ و اشفع تشفع

ترجمہ: اے محمد اپنا سر (سجدے سے) اٹھائیں، آپ مانگیں آپ کو وہ دیا جائے گا، آپ سفارش کریں آپ کی سفارش قبول کی جائے گی۔

انہوں نے مولانا محمد اشرف سیالوی نے اس حدیث شفاعت میں امتوں کے حضور ﷺ سے مد مانگنے کا اضافہ اپنی طرف سے کر لیا ہے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام جب

اتوں کو حضور ﷺ کے پاس حاضر ہونے اور انہیں اللہ کے حضور ان کی شفاعت کرنے کے لیے کہیں گے تو کیا انہیں حضور سے مدد مانگنے کے لیے کہیں گے؟ اشرف سیالوی صاحب کے الفاظ یہ ہیں:-

جب وہ حضور سیدنا محمد ﷺ کی بارگاہِ ناز میں حاضر ہو کر شفاعت اور سفارش اور آپ کی شایانِ شان امداد و اعانت کا مطالبہ کرنے اور مسئول و مطلوب کے حتمی طور پر حاصل ہونے کا مشورہ دیں گے کما
ورد فی الصحاح و قلدرہ المشترك مع الوتر معنی

(ازالۃ الريب ص: ۲۶، ۲۷)

حشر کے دن ان اتوں کے حضور ﷺ سے شفاعت کرنے کی درخواست تو بے شک صحیح حدیثوں میں وارد ہے لیکن ان سے اس موقع پر مدد مانگنے اور استعانت طلب کرنے کا ذکر کسی روایت میں نہیں ملتا، معلوم نہیں سیالوی صاحب اسے متواتر قدر مشترک کیسے قرار دے رہے ہیں۔ یہ ہرگز درست نہیں ہے۔ آپ اس سے پہلے یہ بھی لکھ آئے ہیں:-

روز قیامت اتوں کے سوال شفاعت پر آدم و نوح اور ابراہیم اور موسیٰ کلیم اللہ نیز عیسیٰ روح اللہ علیہم السلام یہ نہیں فرمائیں گے کہ سیدھے اللہ تعالیٰ کے پاس حاضر ہو جاؤ اور اس سے عرض و التجا کرو اور اُھر افرادِ فیروں کے پاس جا کر کیوں شرک بننے ہو اور توحید و ایمان کی پوچھی کیوں برباد کرتے ہو۔ (ازالۃ الريب ص: ۲۶)

دیکھئے اس شخص نے کس زہریلے پیرائے میں شفاعت میں شرک کا مضمون داخل کر دیا اور اتوں کے حضور ﷺ کے پاس شفاعت کے لیے جانے کو اپنی طرف سے ان سے مدد مانگنے کا عنوان دیتے ہوئے اس بات کو کس بے دردی سے حدیث میں داخل کر دیا ہے۔

حق یہ ہے کہ عطا اور شفاعت دو علیحدہ علیحدہ باتیں ہیں۔ انبیاء کرام سے وہ اس دن احوالِ حشر سے نجات دینے کی درخواست نہ کریں گے۔ اللہ کے حضور اپنے لئے شفاعت کرنے کی گزارش کریں گے، انبیاء سے خود عطا کرنے کے لیے کچھ نہ کہیں گے۔ حدیث میں یہ اضافہ مولانا اشرف سیالوی کا ایک افتراء ہے اور حضور ﷺ کے نام پر ایک نئی

بات کہتا ہے۔ یہ حقیقت میں حدیث وضع کرنا ہے جس سے سیالوی صاحب کو کچھ بھی خوف الہی مانع نہ ہوا۔

عطاء اور شفاعت میں جوہری فرق ہے۔ عطا کرنا مالک و مختار کا کام ہے، سفارش اور شفاعت وہی کرتا ہے جو خود مالک و مختار نہ ہو دینے والے کے حضور اس کی عزت و قدر ہو کہ اسے سفارش کرنے کا موقع دیا گیا ہے، اس کی بات سنی جائے گی۔ ایک دوسری حدیث میں حضور ﷺ نے کل کر عطا کی نسبت ایک اللہ رب العزت کی طرف کی ہے اور فرمایا میں تو صرف بانٹنے والا ہوں، نہ کہ عطا کرنے والا، عطا کرنے والا وہی ایک ہے۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا:-

من يود الله به خيراً يَفْقَهُهُ فِي الدِّينِ وَإِنَّمَا أَنَا قَاسِمٌ وَاللَّهُ يَعْطِي

(مشق علیہ مشکوٰۃ ص: ۳۲)

آپ نے یہ ارشاد علم کے سلسلہ میں بیان فرمایا ہے سواصل شارح رب العزت ہے، آپ اس علم کو بانٹنے والے ہیں۔ آپ ﷺ عطاء الہی کے خزانے کہاں کہاں بانٹتے ہیں جہاں رب العزت خود اذن دے۔ آپ کو اپنے طور پر کسی کو کچھ دینے کا اختیار دینا کسی روایت میں نہیں ملتا۔ ایک شخص نے حضور ﷺ سے جنت میں آپ کی مرافقت کا سوال کیا آپ نے اُس کی اس درخواست کو بھی اللہ کے حضور پیش کیا اور دعا فرمائی کہ اللہ تعالیٰ اُسے حضور ﷺ کی مرافقت عطا فرمائیں اور آپ نے اس سے کہا کہ جب میں خدا سے تیرے لئے یہ مقام مانگوں تو وہ اللہ کے حضور سجدہ ریز ہو کر میرے اس سوال پر میری مدد کر۔

حضور ﷺ کے مقام شفاعت کبریٰ پر سب اہل سنت کا ایمان ہے، اس کا منکر خوارج کے سوا کوئی نہیں۔ خارجی گناہ کبیرہ کے مرتکب کو کافر سمجھتے ہیں اور اہل سنت اہل کبار کو حضور کی شفاعت کا محل جانتے ہیں۔ حافظ ابن تیمیہ (۷۲۸ھ) لکھتے ہیں:-

وَبُتَّ اَيْضًا شَفَاعَةُ النَّبِيِّ ﷺ لِأَهْلِ الْكِبَايَرِ مِنَ اللَّهِ وَالْآثَارِ

بِذَاكَ مَتَوَاتِرَةً عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ بِالْحَدِيثِ

(منهاج السنۃ ج: ۲، ص: ۲۰۴)

ترجمہ: اس امت کے کبیرہ گناہ والوں کے لیے حضور اکرم ﷺ کا (اللہ کے حضور) شفاعت کرنا ثابت ہے اور علم حدیث رکھنے والوں

کے ہاں اس پر متواتر درجے کی احادیث وارد ہیں۔

اہل بدعت کا حضور ﷺ کے بارے میں عیار کل ہونے کا عقیدہ اہل سنت کے عقیدہ شفاعت کا کھلا انکار ہے۔ خوارج ہی حضور ﷺ کی شفاعت کا عقیدہ نہیں رکھتے اور وہ گناہ کبیرہ کے مرتکب کو کافر شمار کرتے ہیں، اسے شفاعت کا اہل نہیں سمجھتے۔

اس تفصیل سے عطاء اور سفارش کا فرق یا خود عیار ہونے اور اللہ سے مانگنے کا فرق آپ حضرات کے سامنے آگیا ہوگا۔ اب ذرا آگے چلئے اور ایک اور فرق کو سامنے رکھئے۔

(۸)...توکل اور تعطل

توکل راہ سلوک کے مسافروں کے لیے نہایت دقیق اور مشکل مسائل میں سے ہے اور اس کے کئی درجات ہیں۔ اس کے مقابل دوسرا لفظ تعطل ہے۔ لفظ توکل کے سامنے آنے سے اب توکل کا سمجھنا زیادہ مشکل نہیں رہا۔

توکل کا معنی خدا پر بھروسہ کرنا ہے یہ ترک اسباب نہیں اہل طریقت اس کی اجازت نہیں دیتے۔ ترک اسباب تعطل ہے اور اس کی تعلیم پوری شریعت کو بے کار کرتی ہے۔

گفت پیغمبر باواز بلند بر توکل زانوے شتر بہ بند
ترجمہ: حضور ﷺ نے یہ بات کھول کر کہی ہے کہ سفر میں اونٹ پر پورے انتظام سے بیٹھو اور یہ بات کہ اونٹ منزل پر پہنچے اس میں اللہ رب العزت پر بھروسہ کرو اسباب پر بھروسہ نہ کرو۔
حضرت امام غزالی (۵۰۵ھ) لکھتے ہیں:-

جاننا چاہئے کہ توکل دل کی ایک حالت ہے جو ایمان کا ثمرہ ہے اور ایمان کے بہت سے باب ہیں لیکن ان میں سے دو پر ایمان لانا بتائے توکل ہے۔ ایک توحید پر ایمان لانا ایک اللہ کے کمال

لطیف رحمت پر (کیمیائے سعادت مترجم ص: ۴۹۸)

ان دو کے بغیر کوئی درویش توکل کی دولت نہ پاسکے گا، توکل کی بناء ایمان پر رکھی گئی ہے یہ جتنا مضبوط ہوگا اتنا خدا پر بھروسہ کامل ہوگا۔ قرآن کریم میں اسے ایمان کے

اثرات میں ذکر کیا گیا ہے۔

وعلی اللہ فتوکلوا ان نکتم مومنین۔

اس میں صریح طور پر ایمان کو توکل کا موقوف علیہ بتلایا گیا ہے۔ یاد رہے کہ توکل اسباب کو اٹھا دینے کا نام نہیں ہے، اسباب کو اٹھا دینے کی راہ شریعت پر ایک بہت بڑا طعن ہے۔ شریعت نے مومنین کو ہر موقع کے مناسب اسباب اختیار کرنے کی تعلیم دی ہے۔ ہاں اسباب پر بھروسہ کرنا یہ ضرور ایمان کے منافی ہے نہیں تو یہ کمزور ایمان کی ایک کھلی علامت ہے۔ بھروسہ اللہ کی ذات پر ہو تو اللہ خود بندے کی ضرورتوں کو کافی ہے۔ قرآن کریم میں ہے:-

ومن یتوکل علی اللہ فہو حسبہ (پ: ۲۸، اطلاق: ۳)

ترجمہ: اور جو اللہ پر بھروسہ کرتا ہے سو وہ اسے کافی ہے۔

اور ایک دوسرے مقام پر فرمایا:

الہس اللہ بحکاف عبده (پ: ۲۳، الزمر: ۳۶)

ترجمہ: کیا اللہ اپنے بندے کے لیے کافی نہیں ہے۔

یاد رکھئے اسباب سے کام لینا اور اسباب پر بھروسہ کرنا دو مختلف چیزیں ہیں۔ پہلی چیز ایمان کے منافی نہیں اور دوسری چیز بے شک ایمان کے منافی ہے۔ جب دل میں یہ بات راسخ ہو کہ دنیا میں جو کچھ ہوتا ہے خدا سے ہوتا ہے تو جان لیجئے کہ اسے توکل کی دولت مل گئی۔ توکل اپنے تمام کاموں میں اللہ تعالیٰ پر دل سے اعتماد کرنے کا نام ہے اور آگے اس کے کئی درجات ہیں۔

ایک زاہد شہر سے باہر نکل کر غار میں جا بیٹھا اور سمجھنے لگا کہ اس کا رزق اس کو وہیں ملے گا۔ خدا نے اس وقت کے پیغمبر پر وحی نازل کی، اس پیغمبر نے اس غار میں بیٹھے زاہد کو خدا کا یہ پیغام سنایا، آپ بھی سنیں:-

کیا تو چاہتا ہے کہ اپنے زہد و توکل سے میری حکمت کو باطل کر دے تو

نہ سمجھا کہ میں اس بات کو زیادہ پسند کرتا ہوں کہ اپنے بندوں کو روزی

ان کے ہاتھوں سے پہنچاؤں۔

اگر کوئی شخص اپنے گھر میں بیٹھ رہے اور دروازے بند کر لے اور سمجھے کہ میرا رزق

مجھے یہیں ملے گا تو ایسا توکل حرام ہے کیونکہ یہ یقیناً اسباب سے کنارہ کشی ہے۔ لیکن اگر دروازہ بند کیے بغیر خدا پر بھروسہ کیے بیٹھ رہے تو یہ جائز ہے بشرطیکہ دوازے کی جانب اس کی تکفل نہ بندھی رہے، نہ اسباب کا خطر رہے کہ کسی سے کچھ آئے اور اس کا دل بھی لوگوں میں مشغول نہ ہو بلکہ وہ اللہ تعالیٰ سے دل لگا کر اس کی عبادت میں مشغول رہے اور اس بات پر یقین رکھے کہ جب اس نے اسباب سے کنارہ کشی نہیں کی تو اس کا رزق اسے ضرور ملے گا۔ اس جگہ پر بزرگوں کا وہ مقولہ صادق آئے گا جو انہوں نے کہا ہے کہ اگر بندہ روزی سے بھاگتا ہے تو روزی اس کے پیچھے پیچھے پھرتی ہے اور اسے تلاش کرتی ہے۔

پس توکل اس طرح ہوتا ہے کہ آدمی اسباب سے کنارہ نہ کرے نہ روزی کے لیے اسباب کی راہ ضروری جانے، اسے پورے مسبب الاسباب کی طرف سے یقین کرے (کیسائے سعادت)

کبھی کسب کرنے والے بھی توکل سے خالی نہیں ہوتے، کسب کے ساتھ بھی یہ دولت پالیتے ہیں۔ کسب کرنے والے کا توکل یہ ہوتا ہے کہ وہ سرمایہ پر اعتماد نہ کرے اور اس کی نشانی یہ ہوتی ہے کہ اگر اس کا مال چوری ہو جائے تو اس کے دل کو ملال نہ ہو اور اس کو رزق سے نہ اُمیدی نہ ہو، جب وہ حق تعالیٰ کے فضل پر اعتماد رکھتا ہے تو جانے کہ حق تعالیٰ اسے رزق اس جگہ سے پہنچائے گا جو اس کے وہم و گمان میں بھی نہ ہوگی۔ یہ حالت گونا گوار اور عزیز ہے لیکن محال نہیں اور یہ بات تب حاصل ہوتی ہے جب اسے حق تعالیٰ کے فضل و کرم اور اس کی قدرت کے کمال درجے کا یقین حاصل ہو جاتی کہ وہ جانے کہ اس کی ذات ایسی بے نیاز ہے کہ جو بہت سے لوگوں کو بلا سرمایہ روزی عطا فرماتا ہے۔ (کیسائے سعادت)

اس راہ سے جو لوگ کسی کو روزی پہنچنے کا انکار کرتے ہیں شاید ان کی نظر اس آیت پر نہیں ہوتی۔۔

وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ

(پ: ۲۸، المطلاق: ۳)

ترجمہ: اور جو اللہ سے ڈرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے لیے (مضر توں سے) نجات کی شکل نکال دیتا ہے اور اس کو ایسی جگہ سے رزق پہنچاتا ہے کہ وہ وہاں کا گمان بھی نہ کر سکے۔

بنو اسرائیل کو من و سلوٹی عطاۓ الہی کی اسی راہ سے ملتا تھا۔ حضرت مریم کو اس دنیا میں جنت کے پھل اسی راہ سے ملتے رہے تھے۔ سوراہ سلوک کے مسافروں سے بھی اگر اللہ تعالیٰ کبھی یہی برتاؤ کریں تو قرآن کریم کے طالب علم اسے کبھی محال نہ جانیں۔ یہ بھروسہ کسی مخلوق پر نہ ہو، توکل کے لائق وہی ہے جس پر موت نہ آئے۔
و توکل علی الحي الذي لا يموت وسبح بحمده

(پ: ۱۹، الفرقان: ۵۸)

ترجمہ: اور تو توکل اس پر کر جو ہمیشہ زندہ رہے اس پر کبھی موت نہ آئے اور اسی کی تحمید و تسبیح میں لگا رہو۔

(۹)... سائنس اور مذہب

جدید تعلیم میں بسنے والے کئی دفعہ یہ کہتے بھی سنے گئے ہیں کہ سائنسی ترقی کے اس دور میں اس روحانی تزکیہ اور ترتیب کی کیا ضرورت ہے، اب تو ہم سائنس کی راہ سے بھی نور فطرت پاسکتے ہیں۔ بات اس طرح نہیں، مادی ترقی جتنے عروج پر ہوگی اسی قدر انسانی زندگی میں روحانی محنت اور درکار ہوگی۔ اس مقام پر انہیں سائنس اور مذہب کے اپنے اپنے دائرے جاننے کی ضرورت ہے۔

اس دنیا میں جوں جوں سائنسی ریسرچ آگے جارہی ہے مادے کی خفیہ قوتیں ابھر ابھر کر سامنے آرہی ہیں۔ ان سائنسی انکشافات نے دین اسلام کی بہت سی باتیں جو مسلمان پہلے بمقامضائے ایمان مانتے تھے اب وہ عالم شہادت میں نکھر رہی ہیں۔ جدید تعلیم یافتہ طبقے میں یہ بات بھی کئی دفعہ سنی گئی ہے کہ اس سائنسی دور میں خدا تک رسائی پانے کی ایک یہ راہ بھی ہے، ہمارے دین دار لوگ ہمیں مساجد اور مدارس کے گرد لانے پر کیوں مصر ہیں؟ روشن خیالی اسی میں ہے کہ ہم ان مظاہر فطرت سے خدا کو پہچانیں، سائنسی علوم اسلامی قوتوں میں ایک بڑی قوت ہیں۔

سو جہاں بھی کوئی دینی مجلس ہو اور اس میں اس جدید طبقے کے نوجوان بھی موجود

ہوں تو یہ بحث چمڑی جاتی ہے کہ مذہب اور سائنس کا کیا تعلق ہے؟ کیا عقل کی رہنمائی میں یا سائنس کی ریسرچ سے خدا کا پتہ لگایا جاسکتا ہے؟ سو نامناسب نہ ہوگا کہ ہم یہاں اس بات کی بھی وضاحت کر دیں تاکہ یہ احساس روشن ہو کہ شریعت کی صداقتیں کھلنے کے باوجود طریقت کی راہ کے بغیر کوئی کبھی خدا تک نہ پہنچ سکے گا۔

اس سے ملنے کی ایک ہی راہ ہے ملنے والوں سے راہ پیدا کر سائنس سے جو علم حاصل ہوتا ہے وہ تجربات اور مشاہدات سے ملتا ہے اور یہ تجربات اور مشاہدات سب مادیات (Matter) کے گرد گھومتے ہیں، وہ مادیات ٹھوس ہوں یا نامعات یا ہوا میں، روح ان کی تحقیقات سے بالکل خارج ہے۔ سائنس کا تعلق فطرت سے ہے، اللہ نے کائنات کی بناء فطرت پر رکھی ہے۔ سائنس سے مادے کی فطری طاقتوں کا پتہ چلتا ہے۔ دین فطرت وہ ہے جو فطرت کے کسی انکشاف سے نہ ٹکرائے، یہ نہیں کہ اس دین کا پتہ بھی نظام فطرت سے چلے۔ فطرت کائنات کی اساس ہے، یہ کائنات کا منہلی نہیں، خدا تک پہنچنے کی راہ نہیں۔

وہ فکر گستاخ جس نے عریاں کیا ہے فطرت کی طاقتوں کو

اس کی بے تاب بجلیوں سے خطر میں ہے اس کا آشیانہ

مذہب کی بناء یکسر مغیبات (غیبی حقیقتوں) پر ہے۔ قرآن کریم میں یؤمنون بالغیب (وہ غیب پر ایمان رکھتے ہیں یعنی بن دیکھے اُن حقیقتوں کو مانتے ہیں) کے الفاظ سے اہل ایمان کا تعارف کرایا گیا ہے۔ سو مذہب ایک فوق الفطرت سچائی ہے، یہ تجربات اور مشاہدات سے ماوراء ہے۔ سائنس کی جو منہائے پرواز ہے وہ مذہب کا نقطہ آغاز ہے۔ جو لوگ سائنس کی راہ سے خدا کو پانا چاہتے ہیں یا چاہتے ہیں کہ عقل سے خدا کو دریافت کر لیں وہ غلطی پر ہیں، اللہ کی ذات ایک ازلی وابدی حقیقت ہے اور واجب الوجود ہے، وہ عقل کا خالق ہے وہ مخلوق میں کیسے سا سکتا ہے؟ مادے کا بھی خالق ہے، کوئی مادی پرواز اس تک نہیں جاسکتی۔ اللہ کو صرف نور وحی سے جانا اور پہچانا جاسکتا ہے، اس سے مذہب کی راہ نکلتی ہے۔ اور وحی کی ابتداء بھی بندے سے نہیں ہوتی اللہ ہی اپنے بندوں سے کلام کرتا ہے اور ان کی طرف وحی بھیجتا ہے۔ عقل بے شک ایک روشنی ہے اور اس کے باعث انسان قانون کا مکلف ہوتا ہے لیکن مذہب اس طرح بنتا ہے کہ عقل کی زمین پر وحی کی بارش اترے۔ نور عقل

اور نور وحی سے مذہب کی اساس قائم ہوتی ہے۔ سائنسی اکتشافات اس ازلی وابدی حقیقت کی مادی شہادتیں ہیں اور پیغمبر کے معجزات اس کی روحانی شہادتیں ہیں۔

حضور ﷺ کی حیات طیبہ تک طالبان حقیقت آپ کے در دولت سے یہ دولت لیتے رہے لیکن ختم نبوت کے بعد نور وحی کے جلوے نسبت ولایت سے آگے چلے، اب طالبان حقیقت ایسی مجالس کی تلاش میں نکلے۔ نبوت کا دروازہ بند ہونے کے بعد چاروں طرف ولایت کی کھڑکیاں کھل گئیں اور اسلام کے پہلے دور میں ہی اہل ولایت اس امت میں تزکیہ قلب کی محنت میں لگ گئے، خوش نصیب رہے وہ لوگ جو اللہ والوں کو پا گئے۔ مدارس دینیہ علم نبوت کے مرکز رہے مگر نور نبوت طالبین کو راہ نور دوں سے ملا۔ شریعت اور طریقت کا یہ حسین احتراج اس وقت سے ہی چلا آ رہا ہے اور اسلام کی چودہ صدیوں پر محیط ہے۔ اس راہ کے مسافر نور نبوت کی دولت پانے کے لیے حضور ﷺ تک اپنی نسبت قائم رکھے ہوئے ہیں۔ نور نبوت اب ولایت کی راہوں سے دین کی روشنی ہے۔ سائنس بے شک مادے سے دبیز پردے اٹھا رہی ہے اور دن بدن اللہ کی طاقت کے کرشمے اور اس کی قدرت کے جلوے اور عیاں ہو رہے ہیں لیکن ان تمام اکتشافات کا محور پھر بھی مادہ ہی ہے، روح نہیں! ہاں یہ صحیح ہے کہ مذہب سائنس کے مطالعہ سے روکتا نہیں بلکہ وہ مظاہر فطرت پر زیادہ سے زیادہ سے غور کرنے کی دعوت دیتا ہے اور قرآن کریم میں بار بار اولی الالباب کو زمین و آسمان کی پیدائش اور ان کے تحولات پر غور کرنے کی دعوت دی گئی ہے۔

روح پر محنت کرنے کی ایک تجرباتی راہ

جب مادی ریسرچ انسان کی روح کو تسکین نہ دے سکی تو انسانوں نے پھر روح کی مشقیں کرنی شروع کیں اور تجرد اور عزلت گزینی سے اپنے اندر ایک روشنی اترتی محسوس کی، یہ اشراقی کہلائے۔ جوگی بھی اس راہ سے ریاضتوں میں اور اپنے اوپر تکلیفیں اتارنے میں لگ گئے۔ کچھ ایسے لوگ بھی ہوئے جنہوں نے کشف کی کھڑکی سے اس ذات لم یزل کو دیکھنا چاہا، انہوں نے اس کشف کے مقام تک آنے کے لیے بہت ریاضتیں کیں اور کسی حد تک ان کی روح نے تسکین بھی پائی مگر خدا تک کسی کو اس راہ سے رسائی نہ ہو سکی۔ نور نبوت کے سوا اور کوئی روشنی نہیں جس میں خدا کو دیکھا جاسکتا ہے۔

سوار حمل کی جستجو میں ہزاروں دشت طلب ہیں دوڑے

نہ حمل آیا نظر نہ ناقدہ فقط اک اٹھتا غبار دیکھا

اس تفصیل سے طالبان حقیقت کے تین بڑے گروہوں کا پتہ چلتا ہے، ایک وہ جو عقل و استدلال اور سائنس کے اکتشافات میں اس کی تلاش کے لیے نکلے دوسرے جو ریاضتوں اور مراقبوں سے کشف تک پہنچے۔ ہندو جوگی بھی تجرد کی راہ سے کشف تک آ نکلے لیکن کشف الہی تک نہ پہنچ سکے۔ تیسرے وہ جو نور نبوت کی روشنی سے آگے بڑھے، تو اسی بیج پر شریعت کا درخت لگا اور اسی سے رنگا رنگ طریقت کے پھول کھلے۔ حضرت شیخ عبدالقادر جیلانیؒ نے بجا فرمایا ہر وہ حقیقت جس پر شریعت گواہی نہ دے وہ زندقہ ہے۔

(۱۰)۔۔۔ حقوق و فرائض

حقوق و فرائض کی بے اعتدالی سے ہمارا پورا تمدن بگڑ چکا ہے۔ لوگوں کو اپنے حقوق کی تو بہت فکر رہی ہے اور اپنی ذمہ داریوں کا انہیں احساس تک نہیں ہوتا۔ علم ان دونوں (حقوق و فرائض) کا پتہ تو پیچک دیتا ہے لیکن نیک صحبت اور ذکر و اذکار کے بغیر کوئی ان میں اعتدال نہیں لاسکتا، یہ نیت کی صفائی ہے جو ان میں اعتدال پیدا کرتی ہے۔ حضرت مولانا تھانویؒ اصلاح کی بنیاد ہی معاملات کی صفائی پر رکھتے ہیں۔ آپ فرماتے ہیں سالک عبادات میں کتنا ہی کم کیوں نہ ہو، معاملات درست کئے بغیر اسے اللہ کی بادشاہی میں داخل ہونے کا موقع کبھی نہ ملے گا۔

انگلینڈ میں بیوی کو خاوند کے ترکہ سے وہاں کے قانون کے مطابق ۵۰ فیصد حصہ ملتا ہے اور اسلام میں ۱۱ بصورت اولاد آٹھویں حصے سے زیادہ کی حق دار نہیں ٹھہرتی۔ اب اس معاشرے میں کتنی مسلمان عورتیں ہوں گی جو اپنے اس حق کی طلب میں طالبہ ہیں، یہ بالکل بھول چکی ہیں کہ ان کے خاوند کے بارے میں کچھ فرائض بھی ہیں اسلام میں نافرمان اور اسلام سے برگشتہ بیوی کس انجام کی مستحق ہے اس کا انہیں کچھ پتہ نہیں ہے۔

پھر یہ بے اعتدالی بھی نظر انداز نہیں کی جاسکتی کہ حقوق کی نگرانی اور حفاظت بڑے بڑے مضبوط اداروں کے سپرد ہے۔ اسمبلیاں، عدالتیں، حکومتیں اور پولیس تھانے سب ان کے نگران ہیں اور فرائض کی یاد دلانے والے ادارے وہ مسجدیں ہوں یا وعظ کی مجلسیں یا

خاموش کتابیں بہت کمزور ادارے ہیں جو خود اپنی بھی حفاظت نہیں کر سکتے۔

معاشی مشکلات، مہنگائی کی انتہا، زیادہ سے زیادہ آرام کی طلب اور اخلاقی برائیوں سے عام افراد کا اعصابی نظام بالکل بگڑ چکا ہے۔ ان کی حرص کی آگ ہر دم نیا ایندھن مانگتی ہے اور انسان اس کی تعمیل میں حلال و حرام کی حدوں کو پھاندتا ہوا چوری، ڈاکے، رشوت اور نہ دینے کے ارادے سے قرض لینے سے کچھ پروا نہیں کرتا۔ ان حالات میں انسان کی اصلاح بدوں اس کے ممکن نہیں کہ انسان ایک بری محبت سے نکلے اور کسی نیک مجلس میں آئے اور اپنے گھر میں بس ایک اصول اپنائے کہ اس کے اخراجات کسی صورت میں اس کی آمدنی سے بڑھنے نہ پائیں، اعلیٰ زندگی قائم کرنے میں وہ شیطان کے جھانے میں نہ آئے۔ قرآن کریم کہتا ہے دلوں کا سکون اللہ کے ذکر کے سوا اور کہیں نہ ملے گا۔

الا ہذکر اللہ تطمئن القلوب (پ: ۱۳، الرعد: ۲۸)

آج صرف وہی قلوب سکون میں ہیں جن کی حرص کی آگ بجھ چکی ہے کہ دنیا میں جس قدر ہو سکے آرام کی زندگی بسالو، وہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ آرام کی جگہ آگے ہے اور حقیقی زندگی وہاں ہی ملے گی، یہ دنیا صرف رستے کی ایک سرائے ہے جس میں کسی کو ہمیشہ رہنا نصیب نہیں۔

ان الدار الآخرة لہی الحيوان لو كانوا يعلمون۔

(پ: ۲۱، العنکبوت: ۶۴)

اہل طریقت کی مجلسوں میں جب حقوق و فرائض کا ذکر ہوتا ہے تو اس سے ان کی

مراد یہی ہوتی ہے۔

(۱۱) ... غیب و شہادت

غیب کیا ہے؟ جو ہم سے غائب ہو اور شہادت کیا ہے؟ جو ہمارے سامنے ہو۔

غیب و شہادت کے یہ قاصد صرف مخلوقات کے لیے ہیں، اللہ سے کوئی چیز غیب میں نہیں ہے۔ جب ہم کہتے ہیں اللہ تعالیٰ عالم الغیب والشہادۃ ہے تو اس سے مراد یہی ہوتی ہے کہ جو چیز بندوں سے غائب ہو یا ان کے سامنے ہو اللہ تعالیٰ ہر ایک کو جاننے والا ہے۔

عالم برزخ، عالم آخرت اور ملاء اعلیٰ اور جنات ہماری نظروں سے غائب ہیں

ہمارے لئے یہ سب عالم غیب کی چیزیں ہیں گوان میں رہنے والے ایک دوسرے کو دیکھتے بھی ہوں اور ملتے بھی ہوں۔ یہ غیب و شہادت کی اضافی نسبتیں ہیں۔ جب ہم قبروں میں داخل ہوں گے یا میدان حشر میں پہنچیں گے تو جہاں اس وقت ہمارے لئے عالم شہادت ہو گا لیکن اس وقت وہ ہمارے لئے غیب کی دنیا ہے۔ جب ہم خواب دیکھ رہے ہوں تو اس وقت بالکل عالم شہادت محسوس ہوتا ہے لیکن جب بیدار ہوں تو معلوم ہوتا ہے کہ وہ تو خواب تھا۔

راہ طریقت کے مسافروں سے اس دنیا میں ہی سالکوں کی آنکھ کھل جاتی ہے کہ دنیا گو ہمیں ایک حقیقت معلوم ہو رہی ہے لیکن یہ ایک خواب ہے، ہم اسے اس طرح دیکھ نہیں پاتے، اس لیے اس کی بقا ڈھونڈتے ہیں لیکن جب نظر تیز ہو جاتی ہے اور دنیا کی عینک اتر جاتی ہے تو زندگی کے آخری لمحوں میں انسان کچھ اگلے جہاں کو کچھ دیکھ لیتا ہے اللہ تعالیٰ کہتے ہیں:-

لَفُكِّشْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ

(پ: ۲۶، ق: ۲۴)

ترجمہ: سو آج ہم نے تیرے پردے اٹھا دیئے سو آج تمہاری نظر بڑی تیز ہے۔

تصوف کی مجلسوں میں تیز نظر والے وہی سمجھے جاتے ہیں جو اس دنیا میں رہتے ہوئے اسے ایک خواب سمجھ لیں اور یقین کریں کہ آخرت کی زندگی ہی رہنے والی جگہ ہے۔ کاش کہ لوگ اسے جان پائیں۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ

(پ: ۲۱، احکامات: ۶۴)

اس دنیا میں انبیاء سے لے کر عوام تک سب یومنون بالغیب کی حالت میں رہتے ہیں، کبھی اللہ تعالیٰ اپنے کسی برگزیدہ بندے سے کوئی غیب کا پردہ اٹھائے تو حالت کچھ وقت کے لیے ہوتی ہے۔ جب تک انسان اس دنیا میں مکلف باحکام الہیہ ہے اس وقت تک ان جہانوں کو وہ عالم برزخ ہوں یا عالم غیب یا ملاء اعلیٰ یا عالم جنات اس سے غیب ہی رہتا ہے تاکہ اسے مرتے دم تک یومنون بالغیب کی شان حاصل رہے۔ پھر جس نے کوئی غیب کی

بات جان بھی لی اسے اس چیز کا بھی علم محیط حاصل نہیں ہو پاتا۔ عالم شہادت کی لاکھ چیزیں ہمیں معلوم ہوں لیکن ان کی شہادت میں بھی کئی غیب داخل ہیں۔ علم غیب اور علم محیط تفصیل خاصہ باری تعالیٰ ہے یہ کسی مخلوق کے بس کی بات نہیں۔

نقشبندی سلسلے کے پیر بادشاہ خانقاہ دبیر پور حیدر آباد دکن کے پیر محمد عبدالعلیم الہیاسی لکھتے ہیں:-

قلعیت کا علم سوائے اللہ کے کسی کو نہیں ہو سکتا۔ انبیاء سے لے کر عوام تک یومنون بالغیب میں رہتے ہیں۔ لاکھ شہادت ہو جسم اور ہال تک کی شہادت میں کئی غیب داخل ہیں۔ آج تک کوئی شخص ایک ہال کا علم بھی قلعیت کے ساتھ نہ دے سکا۔ (قول طیب فصل ہفتم ص:

(۳۳۶)

خوش قسمت ہیں وہ لوگ جو اس جہاں میں رہتے ہوئے عالم مغیبات کو پا گئے باوجود غیب کے قاصد کے اس پر ان کا پورا ایمان رہا۔ عالم شہادت میں اللہ والوں کی صحبت میں رہ کر عالم غیب پر ایمان بڑھتا ہے۔ ایمان ایک مٹی بیٹھ ہے، اس میں قوت و ضعف کی لہریں اٹھتی ہیں لیکن مومن یہ امور میں اور کیت میں یہاں کسی کمی بیشی کو راہ نہیں، ایمان بڑھنے کا مطلب ایمان میں قوت پانا ہے۔

(۱۲) ... جذب و سلوک

جس طرح طالب علم، علم حاصل کرنے میں منزل بہ منزل چلتا ہے طالبین اسی طرح راہ طریقت سے حقیقت تک پہنچتے ہیں اور منزل بہ منزل چلتے ہیں، ان کا اس راہ میں چلتا سلوک کہلاتا ہے اور وہ اس راہ کے سالکین سمجھے جاتے ہیں۔ اس راہ کے مسافروں نے جذب کی مثال انجن سے دی ہے اسے شارٹ کر کے چھوڑ دیں تو معلوم نہیں کہاں جا کر کھرائے، یہ علم جو اسے آگے صحیح سمت میں چلاتا ہے یہی سلوک ہے جس پر سالکین چلتے ہیں۔ انسان جذب کی حالت میں ایک سیکنڈ میں کہیں کا کہیں پہنچ جاتا ہے لیکن آگے اس کے لیے کوئی راہ عمل نہیں، سو جذبات سے کام نہیں چلتا جب تک اس کے ساتھ علم نہ ہو۔ علم ہے جو آگے عمل کی راہیں قائم کرتا ہے۔ مرشدان گرامی انہیں ایک تربیت دیتے ہیں اس راہ کو

کامیابی سے عبور کرنے والوں کو محققین کہا جاتا ہے۔ فقہاء کرام نے بھی ان کا اس باطنی ریاضت کا پتہ دیا ہے۔

صاحب درمئی ایک مقام پر تفریب (کسی کو کسی مقصد کے لیے دور رکھنا) کی بحث میں لکھتے ہیں:-

وعلى هذا كثير من مشائخ السلوك المحققين رضى الله
عنهم وحشرونا معهم يفرهون المرید اذا بدا منه قوة نفس
ولجاج لتكسر نفسه وتلين و مثل هذا المرید او من هو
قريب منه هو الذى ينبغي ان يقع عليه راي القاضى فى
التفریب (رد المحتار علامہ شامی جلد: ۴، ص: ۱۴)

اس سے یہ بھی پتہ چلا کہ فقہاء کے ہاں بھی یہ سالکین کا ایک مقام رہا ہے اور یہ کہ ان میں بھی کچھ محققین ہوتے ہیں جو عام درجے میں نہیں رہتے۔ کالمین کے فیض تربیت سے حقائق کو پالیتے ہیں۔

صوفی نشود صافی تا در نہ کھد جاے

بسیار سفر باید تا پختہ شود خامے

طریقت کی راہ میں سالکین کبھی کسی خطرے سے دوچار نہیں ہوتے۔ اللہ سے ملنے کی یہ ایک نہایت محفوظ راہ ہے جس میں شیطان کے حملے کامیاب نہیں ہو پاتے لیکن جب طالب علم جذب کی راہ سے اس میں چلے تو پھر ان خطرات کا بہت سامنا ہوتا ہے۔ سلوک میں ہوش و حواس پوری طرح قائم رہتے ہیں لیکن جذب میں جوش ابھرتا ہے اور انسان منزل کو جلدی پانے میں اپنے گرد و پیش کو بہت بھول جاتا ہے۔

اللہ تعالیٰ انبیاء کرام اور رسل عظام کو بڑا حوصلہ عطا فرماتا ہے، وہ تکلیفوں اور مخالفتوں کے باوجود اپنے عزم اور حوصلے کو مضبوطی سے قائم رکھتے ہیں، انہیں رب العزت کی طرف بھی پورا دھیان ہوتا ہے اور وہ مخلوق پر بھی اپنی پوری توجہ ڈالتے ہیں لیکن اولیاء کرام بسا اوقات اللہ کی محبت میں اتنے محو ہوتے ہیں کہ پھر مخلوق کی طرف ان کی توجہ بہت کم ہو جاتی ہے۔ عزالت گزینی زیادہ پسند کرتے ہیں، پھر ان میں بھی بعض ایسے ہوتے ہیں جنہیں مرشدان گرام ولایت کی راہ سے نہیں نبوت کی راہ سے سلوک کی وادی میں

لے جاتے ہیں۔ حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی کے علوم پر نظر کرنے سے پتہ چلتا ہے کہ وہ راویہوت سے سلوک کی منزلیں طے کئے ہوئے تھے۔ اگر کسی طالب حقیقت کی توجہ مخلوق سے ہٹ جائے تو وہ گویا یہاں رہتے ہوئے آخرت کا جذب پا گیا۔ یہ توحید کا جذب ہے، اس جذب کو نظر کا فیض پانے کے لیے بعض مریدین بہت راہیں اختیار کرتے ہیں، بعض درویش سماع کی مجالس کی راہ سے اللہ کے قرب میں اڑنا چاہتے ہیں، بعض مرشدان گرامی سے فیض چاہتے ہیں، بعض وغائف کی گرمی سے جذب کی طرف لوٹتے ہیں لیکن اس راہ میں خطرے بھی بہت زیادہ ہیں اس لئے محققین راہ ولایت میں سماع کی بھی غیر مشروط اجازت کسی کو نہیں دیتے اور نہ اس راہ کے طالبین کو مخلوق سے بالکل کٹنے کی اجازت ہوتا ہے۔ البتہ تصوف کی راہ میں تقلیل اختلاط انام کی بہت ترغیب دی جاتی ہے۔ ہاں یہ بات صحیح ہے کہ مقام ولایت میں توجہ زیادہ خالق کی طرف رہتی ہے اور مخلوق کی طرف کم۔ نبوت و رسالت میں دونوں طرف برابر دھیان رہتا ہے اور یہ عالی حوصلگی عام طور پر انبیاء ہی میں ملے گی۔

بعض مجذوب ایسے بھی ہوتے ہیں کہ وہ دیگر افراد اُمت کے ساتھ ایک سطح پر نہیں رہنا چاہتے یہاں تک کہ بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ وہ اپنے ہوش و حواس میں نہیں ہیں، یہ ۱۱ ظاہری سطح ہے جس سے احکام اُنھ جاتے ہیں اس کو یوں سمجھئے کہ اس راہ میں کئی عارفین بھی مقام پنشن میں چلے جاتے ہیں۔

جذب کسی درجے میں بھی ہو اس میں خطرات بہت زیادہ ہیں، اس لئے اس کی نہ تمنا کریں نہ اس کی طرف بڑھنے کے ہاتھ پاؤں ماریں۔ ۱۱ سلوک کی منزل ہے جس میں سالک کو راہ کا کوئی خطرہ نہیں۔ جذبات میں سوچ سے کام نہیں لیا جاتا جذبے کا تعلق قلب سے ہے۔

تصوف کی اُڑان میں توازن درکار ہے

دنیا میں انسانوں کا ایک گروہ ہمہ تن تحصیل دنیا اور عظیم دنیا میں منہمک ہے اور ایک گروہ رضائے الہی کی طلب میں ہمہ تن ترک دنیا کا شیداء ہے۔ اسلام بندوں کو نہ ہمہ تن تحصیل دنیا میں لگے رہنے دیتا ہے اور نہ ہمہ تن ترک دنیا کی اجازت دیتا ہے بلکہ ان

دونوں تقاضوں کے درمیان ایک توازن قائم کرنے کی تعلیم دیتا ہے۔ فقہ اسلامی دنیا کے ایک ایک پہلو کو صحیح تنظیم بخشتی ہے لیکن زندگی میں یہ مطلوبہ توازن تصوف کی راہ سے ہی میسر آتا ہے۔

دنیا میں انسان اسی لئے بھیجے گئے کہ علم و عمل کا کمال ظاہر ہو اور ظاہر ہے کہ دنیوی دائرہ حیات جتنا وسیع ہو گا علم و عمل کے کمالات اتنے زیادہ کھلیں گے اور ترک دنیا میں انسانی زندگی کے دونوں پہلو دب کر رہ جاتے ہیں۔ انبیاء کرام انسانی کمالات کا بہترین نمونہ رہے ہیں اور انہوں نے کہیں ترک دنیا کی تعلیم نہیں دی۔ اہل کلیسا کے ہندو جو گیوں نے اور بدھ مت کے بدھوں نے اسے اپنی طرف سے خدا تک پہنچنے کا زینہ بنایا لیکن اسلام نے مسلمانوں کو دنیا اور آخرت دونوں میں طالبین حسنت (اچھائیوں کی طلب کرنے والے) بنایا اور یہ دعا سکھائی:-

ربنا آتنا فی الدنیا حسنة و فی الآخرة حسنة و قنا عذاب النار

کلیسا کی بنیاد رعبانیت تھی سہاتی کہا اس فقیری میں میری
یہ اعجاز تھا ایک صحرائشیں کا بشیری ہو آئینہ دار ندیری

زندگی کو یہ توازن تصوف کے بغیر نہیں ملتا

پانی میں انسان کو سنبھالنے کی ایک قوت موجود ہے مگر تیرنے والے اس قوت کو سمجھتے ہوئے ہیں، تیرنے والوں نے پانی کو وہ قوت نہیں دی وہ پہلے سے پانی میں موجود تھی مگر تیرنے والے اس قوت کو پالنے میں کامیاب ہو گئے۔ اس قوت کو پالنا کیا ہے؟ یہ محض ایک توازن ہے جس سے انسان تیرتا بھی ہے اور ڈوبتا نہیں۔ پانی کس طرح تیرنے والے کو سنبھالتا ہے اسے وہی جانے جو تیر رہا ہے، توازن صحیح رکھنے سے انسان پانی کی اس سنبھالنے والی قوت کو پالیتا ہے۔ اس طرح زندگی کے ان بھرے دریاؤں میں طالبان حقیقت تصوف کی بدولت صحیح توازن قائم رکھنے کا راز پالیتے ہیں پھر زندگی ان کے لیے کوئی بوجھ نہیں ہوتی۔ اگر راہِ طریقت کے درویش کو زندگی کا یہ توازن نہیں ملا اور زندگی کے اس منجد حار میں پانی کی اس سنبھالنے والی قوت کو نہیں پاسکا تو خدا کو نہیں پاسکا اور جس نے اپنا آپ سمجھ لیا اسے اللہ تعالیٰ کی شانِ ربوبیت سمجھ میں آگئی، اسے صحیح عرفان سے یہ ربوبیت کی

دولت میر آئی ہے۔ من عرف نفسه فقد عرف ربه

(۱۳) ... عزیمت و رخصت

یہ فقہ کی اصطلاحات ہیں۔ اسلام بعض کاموں کو اونچا درجہ دیتا ہے اور عمل کے بعض دائروں میں کچھ رعایات بھی دیتا ہے۔ سفر میں روزہ چھوڑنے کی اجازت دیتا ہے پھر دوسرے دنوں سے وہ اس کثرت کو پورا کرے۔ اسلام کی دعوت میں فان مع العسر یسراً ان مع العسر یسراً کی صدا ساتھ ساتھ اٹھتی ہے۔

راہ طریقت کے درویش کبھی رخصتوں کی تلاش نہیں کرتے، یہ سب اہل عزیمت رہتے ہیں۔ بعض فقہاء نے لکھا ہے کہ رخصتوں کو ڈھونڈ ڈھونڈ کر ان پر عمل کرنا خود ایک نشانِ فسق ہے۔ حالانکہ رخصت کو رخصت کا درجہ خود شریعت دیتی ہے لیکن اہل طریقت ہمیشہ اہل عزیمت ہوتے ہیں۔

تو آں شاہ کہ بر بالائے قسرت کیوتر گر نہیند باز گردو

اگر ابلہ بود آں مرد دانا ازاں را ہے کہ آمد باز گردو

درویشوں کے حلقوں میں رخصتوں کی معافی بہت کم ملتی ہے، ہاں سالکین کو تدریج کی منزلوں میں کبھی رخصتیں بھی ملتی ہیں تاہم جن درویشوں کے ذہن میں منزل کی عزیمت ساگئی وہ ہمیشہ اہل عزیمت رہتے ہیں۔ رخصت کو ان کی راہ میں راہ نہیں، ہاں یہ حقیقت ہمیشہ دل میں جاگزین رہے کہ اہل عزیمت کا مضبوط ارادہ اور غیر حرجزل قدم بھی اللہ رب العزت کا ہی ایک فضل و انعام اور کرم و احسان ہے، کوئی شخص محض اپنے عزم سے اس منزل کو پا نہیں سکتا۔ کہتے ہیں جو اس راہ میں دوڑے مگر وہ منزل تک پہنچ نہ پائے۔ ذالک فضل اللہ یؤتہ من یشاء۔

سوار محمل کی جستجو میں ہزاروں دشت طلب ہیں دوڑے

نہ محمل آیا نظر نہ ناقہ، فقط اک اٹھتا غبار دیکھا

ایک بات یہاں یاد رہے کہ رخصت مدافعت فی الدین کا نام نہیں، نہ یہ اپنی ذمہ داری سے گریز پائی کی کوئی تعلیم ہے۔ جو رخصت پر عمل کرے اسے اُس وقت بھی اپنے دل میں عزیمت کی ہی عظمت رکھنی چاہئے۔ وہ بد عملی یا دو عملی سے دل میں نفرت ہی رکھے اور

ضعف کی زندگی میں رہتے ہوئے بھی اس کی اپنی دعا اللہ رب العزت کے حضور بھی رہے:

ربنا اخرجنا من هذه القرية الظالم اهلها (پ: ۵، النساء: ۷۵)

ترجمہ: اے ہمارے رب ہمیں اس بستی سے نکال جس کے لوگ ظالم

ہیں۔

اگر وہ دل میں رخصت سے پیار کر لے تو یاد رہے کہ اب الہی رخصت سے نہیں رہا رخصت ایک وقتی عمل تو ہو سکتا ہے لیکن پوری زندگی مستضعفین کی سی بسر کرنے والے موت کے وقت فرشتوں کے سوال لہجہا کنتم (تم زندگی میں کہاں اور کیسے رہے؟) کا کوئی صحیح جواب نہ دے سکیں گے۔ قرآن کریم میں سورۃ النساء آیت ۹۷ میں اس سوال کا نہایت دل گداز تذکرہ ہے۔ اعاذنا اللہ منها

(۱۴)... انسان کا تن مثالی

انسان روح اور عناصر سے مرکب ہے، روح کی پرواز مطلق ہے اس میں کہیں تھکید نہیں، ایک لمحہ میں روح کہیں سے کہیں رسائی پا جاتی ہے۔ اس کے بالمقابل بدن عنصری زمان و مکان کی حدود میں گھرا ہے۔ انسان روح اور بدن کے اتصال سے اپنے دن کے سارے کام کرتا ہے۔

عالم خواب میں بدن عنصری نہیں ہوتا ہے مگر روح کہاں کہاں گھوم رہی ہوتی ہے، زمان و مکان کے کوئی پردے اس سے حائل نہیں ہوتے۔ روح جہاں بھی جاتی ہے محسوس کرتی ہے کہ ایک بدن اس کے ساتھ ہے اور اب اس بدن سے ہی آ جا رہی ہے۔ روح کو یہ ساری لذتیں اسی بدن کے ساتھ ملتی دکھائی دیتی ہیں گو یہ بدن اس رفتار یا پرواز میں ساتھ نہیں ہوتا۔

سچے خواب نبوت کا چھایا لیو اس حصہ ہیں اور ظاہر ہے کہ نبوت روح پر نہیں روح مع الجسد پر اترتی ہے۔ نزل بہ الروح الامین علی قلبک۔ روح الامین بھی جب حضور ﷺ کے پاس حاضری دیتے تو ایک بدن میں ظاہر ہوتے تھے، حضرت جبرائیل کا یہ ایک برزخی جسم ہوتا تھا۔ اس سے معلوم ہوا کہ روح کے بھی خواب میں ایک برزخی بدن سے چارہ نہیں، یہ بدن اسی عنصری بدن سے متنزع ہوتا ہے اور اس کی ایک تصویر ہوتی ہے،

اسے تن مثالی کہتے ہیں۔

بعض اہل اللہ نے اس نثناء عصری میں عالم برزخ کے بعض مسافروں کو چلتے پھرتے دیکھا ہے، اس قسم کے مکاشفات سے بعض ظاہر بینوں کو تعجب ہوا ہے۔ ارشد القادری جیسے لوگوں نے اس پر کتابیں بھی لکھ ڈالیں کہ یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ مولانا محمد قاسم یا مولانا محمود حسنؒ اپنی وفات کے بعد کسی کو عالم بیداری میں ملیں۔ ایسے لوگ اس دنیا میں اور اُس دنیا (عالم برزخ) میں تن مثالی کی ان واردات کو سمجھ نہیں پائے۔

خواب کی دنیا ایک بے پایاں سمندر ہے، اس میں روح جہاں بھی جاتی ہے ایک تن مثالی کے ساتھ جاتی ہے، خواب دیکھنے والا خواب کے تمام جلووں اور خواب کی تمام لذتوں کو اسی بدن مثالی سے حاصل کرتا ہے۔ روح جب ایک بدن سے نکل کر تن مثالی میں آتی ہے تو وہ پہلے بدن سے بالکل بے تعلق نہیں ہو جاتی۔ حضرت امام ربانی مجدد الف ثانیؒ لکھتے ہیں:-

بدن اول را از حصول احکام برزخ چارہ نبود و از عذاب و ثواب قبر گزر نہ..... افسوس و ہزار افسوس اس قسم بظلال خود را بمسند شنی گرفتہ اند و مقتدائے اہل اسلام گشتہ ضلوا و اضلوا۔ (مکتوبات دفتر دوم ص: ۱۱۶)
ترجمہ: پہلے بدن کو احکام برزخ سے ہرگز خلاصی نہیں اور قبر کے عذاب و ثواب سے بے تعلق نہیں..... افسوس ہے ان غلط لوگوں پر جو اپنے آپ کو شیخ وقت بتائے ہوئے ہیں، وہ خود بھی گمراہ ہوئے اور دوسروں کو بھی گمراہ کر رہے ہیں۔

علامہ ابن عربیؒ کے بعض مکاشفات سے پتہ چلتا ہے کہ انہوں نے اس تن مثالی سے اس زمین کے علاوہ بعض دوسرے سیاروں میں بھی سیر کی اور وہاں کے حالات دیکھے۔ اللہ کی دی قدرتوں سے انسان کہاں کہاں نہیں پہنچا، خود اس دنیا میں حضرت موسیٰ علیہ السلام یہ راز نہ پاسکے کہ حضرت خضرؑ کی رہائش کہاں ہے۔ تن مثالی کے زمان و مکان اس بدن عصری کے زمان و مکان سے بہت مختلف ہوتے ہیں۔

اہل طریقت کی مجلسوں میں کبھی روح کی ان کاروائیوں کا ذکر سنیں یا روح کی کہیں دور دراز کی سیر کا ذکر ہو تو تعجب نہ کریں اور نہ کبھی ان کی تردید کریں۔ دوسرے

جہانوں کو اگر ہم یہاں دیکھ نہیں سکتے تو اپنے جہان میں رہنا ہی ایک بڑی دانائی ہے۔

(۱۵)...کشف کوئی اور کشف الہی

کائنات کی غیبی چیزوں سے جو تمہارے سامنے نہیں پردہ ہوئے تو یہ کشف کوئی ہے، یہ عالم کون و فساد کے کسی گوشے کا علم پاتا ہے۔ کسی کے دل کی بات معلوم کر لیتا یہ بھی کشف کوئی ہے، اسے کشف الصدور بھی کہتے ہیں۔ خواب کے ذریعے کسی بات کا قبل از وقوع پتہ چل جائے تو بھی کشف کوئی ہے جس طرح عزیزِ مصر کو پہلے سے پتہ چل گیا تھا کہ ایک بڑا قحط واقع ہوگا۔ ایمان کے کسی غیبی پہلو سے پردہ اٹھے تو فرشتوں کی باتیں سننے میں آئیں، کسی پر اس کے نیک اعمال کا سایہ ہو یا کسی پر اس کے برے اعمال کی محسوس دکھائی دے، تو یہ سب کشفِ الہی ہے۔ جو انسان چوپائوں کے درجے میں انسانیت سے گریں اگر ان جانوروں کی صورت میں نظر آنے لگیں تو یہ بھی کشفِ الہی ہے جو کالمین کو ہی ملتا ہے۔

انسان اس دنیا میں زیادہ کشف کوئی کا طالب ہوتا ہے۔ یہ پردے کبھی محض تجرد اور تصور میں بھی کھلنے لگتے ہیں، یہ کشف کوئی منزل نہیں۔ بہت سے پنڈت اور جوگی اس راہ سے ہندوؤں کو سہارا دیئے ہوئے ہیں۔ شیطان اس عالم کون و فساد کے تقریباً تمام گوشوں میں کام کر رہا ہے، اسے جس قدر یہ کشف کوئی ہے شاید ہی کسی دوسرے کو ہو لیکن اللہ والے کشفِ الہی کی دولت سے مالا مال ہیں، شیطان کو یہ معرفت نہیں دی گئی۔ عارف ہوتا تو کبھی تکبر کا دم نہ مارتا۔ عالم ضرور تھا لیکن علم سے ہی تو سارے راز نہیں کھلتے یہ عارفوں کا نصیب ہے۔

ان دنوں عام انسانوں کا ذوق غیب کی طلب اور غیبی چیزوں کی تلاش ہوتی ہے اور بعض اوقات بزرگوں کی مجلس میں اسی تلاش میں جاتے ہیں۔ یہ سوچ درست نہیں۔ ایمان کی شان یؤمنون بالغیب سے قائم ہوتی ہے، اس کے لیے کشف کوئی کی کوئی ضرورت نہیں۔ ہندو جوگیوں نے بھی اس کشف کوئی پر بڑی بڑی محنتیں کی ہیں تو کہیں وہ ہندوؤں کو اپنے دائرہ عقیدت میں رکھ سکے ہیں؟ نہیں

مرزا غلام احمد بھی ایسے بعض کشف سے اپنے حلقوں کو متاثر کرتا تھا۔ متعین کے ہاں کشف کوئی مسلم اور غیر مسلم دونوں کو ہو سکتا ہے، اس کے لئے ایمان کی قید نہیں۔ عام

لوگ ایسے امور سے اور طرح طرح کے خوابوں کے ظہور سے بہت متاثر ہوتے ہیں لیکن کشف الہی کی دولت ہر کسی کا نصیب نہیں، نور سنت کی چمک اسی میں نظر آتی ہے۔

تاہم اس سے یہ نہ سمجھیں کہ اللہ کے برگزیدہ بندوں کا کشف کوئی بالکل بے وقعت ہے، ان کا کشف کوئی بھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان پر کھولا جاتا ہے، یہ محض تجرد و توجہ اور ریاضتوں سے نہیں چلتا۔ جو گیوں اور بے راہ درویشوں سے کوئی ایسی بات ظہور میں آئے تو طالبین حقیقت کو اس سے کوئی اثر نہ لینا چاہیے۔

(۱۶) ... رجال الغیب

اہل طریقت کی مجلسوں میں کبھی بعض غیبی شخصوں سے بھی ملاقات ہو جاتی ہے یا کبھی ان کی ملاقات کا بھی ذکر ہو جاتا ہے۔ یہ رجال غیب کون ہیں؟ یہ وہ لوگ ہیں جو عام طور پر یہاں نظر نہیں آتے، وہ عالم شہادت کے نہیں عالم غیب کے ہاں ہوتے ہیں۔ زیادہ تر یہ تین طرح کے لوگ ہوتے ہیں۔

(۱) جنات.. جو کبھی انسانی روپ میں کسی کے سامنے حاضر ہو جائیں۔ جنات کبھی پرندوں اور جانوروں کی صورت میں بھی متشکل ہوتے ہیں۔ جو لوگ جنات کے وجود خارجی کا انکار کرتے ہیں وہ محض اس لئے ان کا انکار کرتے ہیں کہ وہ انہیں دیکھ نہیں پاتے۔ اگر اس عذر کو قبول کیا جائے تو پھر فرشتوں کا بھی انکار لازم آتا ہے کیونکہ ہم انہیں بھی تو عام دیکھ نہیں پاتے۔

تاہم قرآن پاک ہمیں یؤمنون بالغیب کے تحت ان تمام چیزوں کے ماننے کا حکم دیتا ہے جو گو ہمیں نظر نہ آئیں لیکن اللہ تعالیٰ نے ہمیں ان کا ہونا بتایا ہے۔ قرآن پاک میں جنات کی تخلیق کا اس طرح ذکر کیا گیا ہے:-

خلق الانسان من صلصال کالفخار وخلق الجنان من مارج

من نار (پ: ۲۷، الرحمن)

ترجمہ: اس نے انسان کو اس مٹی سے جو ٹھیکرے کی طرح بجتی تھی پیدا

کیا اور جنات کو خاص آگ سے پیدا کیا۔

اس سے بالکل واضح ہوتا ہے کہ جنات انسان کے بالمقابل کوئی دوسری مخلوق ہیں

جن کی پیدائش آگ سے ہوئی۔

(۲) فرشتے.. یہ ملائکہ اعلیٰ کی مخلوق ہیں مگر کبھی انسانی شکل میں بھی اس جہاں میں ظہور کرتے ہیں اور انسانوں سے ہم کلام بھی ہوتے ہیں۔ یہ ایک مستقل مخلوق ہیں جو نور سے پیدا کئے گئے، جس طرح جنات نار سے پیدا کئے گئے فرشتے نور سے پیدا کئے گئے ہیں۔ نار میں شر کا عنصر ہے لیکن نور میں شر کا کوئی عنصر نہیں، یہ وہ مخلوق ہے جو اللہ کی ذرا سی بھی نافرمانی نہیں کرتے اور اللہ تعالیٰ جو کہتے ہیں وہ کرتے ہیں اور یہ سب امر الہی کے تحت ہوتا ہے۔

اللہ یصطفیٰ من الملائکۃ رسلاً و من الناس (پ ۱، ا ج ۷۵)
ترجمہ: اللہ تعالیٰ کو اختیار ہے رسالت کے لیے جس کو چاہتا ہے منتخب کر لیتا ہے فرشتوں میں سے (جن فرشتوں کو چاہے) اور انسانوں میں سے (جن پر وہ نبوت اتارے)۔

علیہا ملئکۃ غلاظ شداد لا یعصون اللہ ما امرهم ویفعلون ما یومرون (پ: ۲۸: التحریم: ۶)

ترجمہ: جس پر تند خو (اور) مضبوط فرشتے (متعین) ہیں جو (خدا کی ذرا) نافرمانی نہیں کرتے کسی بات میں جو ان کو حکم دیتا ہے اور جو کچھ ان کو حکم دیا جاتا ہے اس کو (فوراً) بجالاتے ہیں۔

فرشتوں کے تمثیل بشری کا ذکر قرآن مجید میں موجود ہے۔ حضرت جبرائیل کس طرح حضرت مریم کے سامنے تمثیل بشری میں آئے، کس طرح یہ مہمان بن کر حضرت ابراہیمؑ کے پاس آئے یہ بھی قرآن مجید میں ہے۔

جو شخص جنات اور فرشتوں کے وجود خارجی سے انکار کرے وہ بالآخر اللہ رب العزت کا بھی انکار کرے گا کیونکہ یہاں عام انسانی آنکھ سے تو نظر وہ بھی نہیں آتا۔ سو یاد رکھئے کہ متعین وہ ہیں جو غیب کی ان حقیقتوں کو جن کی اللہ تعالیٰ نے ہمیں خبر دی ہے، بن دیکھے مانتے ہیں۔

جنات بھی کبھی تمثیل بشری میں ظاہر ہوتے ہیں اور فرشتے بھی جسد بشری میں ظاہر ہوتے ہیں اور احوال بھی کبھی تمثیل بشری میں ظاہر ہوتی ہیں اور یہ رجال غیب مختلف طریقوں اور مختلف راہوں سے کبھی انسانوں کی مدد کو بھی پہنچتے ہیں لیکن یہ سب امر ربی سے ہوتا ہے۔

فرشتوں یا جنات کے پاس الہی قدرت کی چابیاں نہیں ہیں۔

(۳) وہ انسان جو اپنی روحانی قوت سے کبھی تن مثالی میں ظہور کرتے ہیں اور پھر کبھی عام لوگوں کو بھی چلتے پھرتے مل جاتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کے ذمہ کچھ خدمات بھی لگائی ہوتی ہیں۔ راہ ہیکلے مسافروں کو رستہ بتانا، رستوں کے کسی خطرے سے لوگوں کو ہٹانا، جہاں انسان دشمن قوتیں کسی گھات میں بیٹھی ہوں بعض خوش قسمتوں کو ان سے بچانا۔ اس قسم کے کام ان کے سپرد ہوتے ہیں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو حضرت خضر علیہ السلام جس صورت میں ملے رجال الغیب کے عمل بھی کچھ ان سے ملتے جلتے ہوتے ہیں۔

رجال الغیب اپنے طور پر ظاہر ہوتے ہیں، یہاں کے انسانوں کو خود ان کی تلاش میں نکلنے کی ضرورت نہیں۔ کئی لوگ اس راہ کے لوگوں کی تلاش میں بڑے بڑے وصحات کا شکار ہوئے، صحت مند دماغ کے لوگ کبھی ان کی تلاش میں نہیں نکلتے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام پیغمبر تھے ایسے حضرات تھے جو امر الہی کے تابع چلتے ہیں۔ ان کا حضرت خضر کی تلاش میں نکلنا ایک امر الہی سے تھا۔ عام لوگوں کو ان سے درپے ملاقات نہ ہونا چاہئے اور اگر کوئی شخص بلا وجہ اپنے آپ کو رجال الغیب کے پردے سے آواز دے تو مومن لاحول ولا قوۃ الا باللہ کا فائر کر کے اسے ٹھنڈا کر دے۔

(۱۷) ... صبر و عفو

راہ طریقت کے مسافروں کو صبر و عفو کے مقامات پر پورا قابو ہونا چاہئے، کینہ اور انتقام درویشوں کی راہ نہیں یہ دنیا پرستوں کا بہت گھناؤنا کھیل ہے جس میں لوگ دوسروں کو ناحق قتل کرنے، ان کے اموال لوٹنے اور ان کو بے آبرو کرنے سے بھی ذرا گریز نہیں کرتے۔ دائرۂ تصوف میں آنے والے بڑے جتنوں سے اس آگ کو بجھاتے ہیں اس کے لیے بہترین راہ عمل صبر اور عفو کے مقامات کو سمجھنا ہے۔ اسلام بدلہ لینے سے نہیں روکتا لیکن اس بات سے سختی سے روکتا ہے کہ تم جوابی کارروائی میں کہیں حد سے آگے نکل جاؤ۔ قرآن کریم میں ہے کہ:-

وَانْ عَاقِبْتُمْ لِعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عَاقِبْتُمْ بِهِ وَلَنْ يَصْبِرَ لَهَا خَيْرٌ

للصبرین (پ ۱۳۰، النحل: ۱۲۶)

ترجمہ: اگر تم بدلہ لینے پر آؤ تو اتنا ہی کرو جتنا تمہارے ساتھ کیا گیا،

اگر تم مبر کر دو تو یہ مبر کرنے والوں کے لیے بہت ہی اچھی بات ہے۔

اس سے پتہ چلا کہ مبر کی اصل یہی ہے کہ بدلہ لینے کی پوری قدرت ہو پھر انسان مبر سے کام لے تو اس کا مبر اس کی قوت کی مناسبت سے اپنا مقام بنائے گا۔ سو مبر کرنے والوں کے بھی اپنے مقامات ہیں۔

مبر کے ساتھ غصہ کی سرحد ملتی ہے مبر کرنے والا اگر معاف ہی کر دے تو یہ مبر کا بہت اُونچا مقام ہے۔ معاف کرنے والا یہ بھی سوچتا ہے کہ اگر میں اس کے قصور سے درگزر کروں تو یہ ہو سکتا ہے کہ اللہ رب العزت ہی میری ان غلطیوں سے درگزر فرمائے۔ خدا کی طرف یہ دھیان کہ وہ مجھے دیکھ رہا ہے، مقام احسان ہے۔ سو مقام غصہ اُٹھانے والوں کو مقام احسان پانے کی بشارت دی گئی۔

والکاظمین الغیظ والعافین عن الناس واللہ یحب المحسنین

(پ: ۴، آل عمران: ۱۳۴)

ترجمہ: اور غصے کے ضبط کرنے والے اور لوگوں سے درگزر کرنے

والے۔ اور اللہ تعالیٰ مقام احسان میں آنے والوں کو دوست رکھتا ہے۔

بے بسی سے ہتھیار ڈالنے کو مبر نہیں کہتے اور نہ احسان جتانے والے کو معاف کرنے والا کہا جاسکتا ہے مبر و غصہ کے اپنے مقامات ہیں۔ صرف وہی لوگ مبر کرنے والے شمار کئے جاسکتے ہیں جنہیں انتقام لینے پر پوری قدرت ہو اور مواقع بھی حاصل ہوں اور اگر انتقام لے تو شریعت نے اس کا دروازہ بند نہیں کیا وہاں دربار طریقت میں کینہ رکھنے والے کو کبھی بازیابی نصیب نہیں ہوتی۔

(۱۸) ...تکبر اور تواضع

تکبر بڑا بننے کا نام ہے، بڑا اپنے آپ کو بڑا کہے تو یہ کوئی بڑائی نہیں (بڑائی صرف اللہ کے لیے ہے) چھوٹا اپنے آپ کو بڑا سمجھے تو یہ تکبر ہے۔ اللہ کے حق میں یہ کوئی بڑائی نہیں وہ تکبر و جبار ہے اور بڑائی اسے ہی زیبا ہے لیکن بندے کا بڑا بننا اس کے مقام

عبدیت (بندہ ہونے) کے خلاف ہے۔ مخلوقات میں سب سے بڑی اور اونچی ہستی حضرت خاتم النبیین ﷺ کی ہے، آپ نے زندگی بھر بڑائی کا کبھی دم نہیں مارا۔ دوسرے بندوں کے ساتھ اور ان کے سامنے اللہ کے حضور زمین پر سر رکھ دیا۔ بدن انسانی میں سب سے زیادہ عزت کی جگہ کون سی ہے؟ سر! اور ۱۱ ہر ایک کا اللہ کے حضور جھکا ہوا ہے، مقام عبدیت سجدے میں اپنے کمال پر دکھائی دیتا ہے اور اس میں انبیاء و اولیاء بھی دوسروں کے ساتھ اللہ کے حضور سجدہ ریز ہیں۔

تکبر کے مقابلے کا لفظ تواضع ہے اور تواضع بڑے کا اپنے آپ کو کسی چھوٹے پیمانے میں اتارنا ہے۔ کوئی چھوٹا اپنے آپ کو چھوٹا کہے تو یہ کوئی عاجزی نہیں نہ یہ تواضع ہے۔ کوئی بڑا اپنے آپ کو کسی چھوٹے فضل پر لائے تو یہ واقعی تواضع ہے۔

تواضع ز گردن فرازاں نکو است

گدا گر تواضع کند خوی او است

ترجمہ: بڑے لوگوں کا تواضع کرنا واقعی ایک نیکی ہے، گدا گر تواضع کرتا

ہے تو یہ اس کی ایک عادت ہے۔

تواضع جھوٹ بولنے کا نام نہیں یہ ایک کیفیت ہے جو بندہ خود اپنے اوپر وارد کرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے نوع بشر میں انبیاء کرام کو بڑا شرف اور مقام بخشا اور وہ تمام بنی نوع انسان کے سردار ٹھہرے، سو پیغمبر اگر اپنے آپ کو کسی قدر مشترک پر لائے تو یہ اس کی تواضع ہے۔ مگر یہ جھوٹ نہیں ہوگا، پیغمبروں نے اگر اپنے آپ کو کہا کہ ہم بھی انسان ہیں تو وہ اپنے آپ کو دیگر انسان آدم کے ساتھ ایک مشترک سطح پر لے آئے تو اس سے یہ نہ سمجھا جاسکے گا کہ اب ۱۱ انسان نہیں رہے، ابائے جنس کا کسی بڑے درجے پر آنا ان کے پہلے پیمانے کو توڑنا نہیں لیکن اگر دیر کہے کہ میں وزیر نہیں ہوں تو ایک جھوٹ شمار ہوگا یا اُس کے کوئی مجازی معنی لینے پڑیں گے ہاں اگر وہ یہ کہہ دے کہ میں اس ملک کا ایک باشندہ ہوں تو یہ بے شک ایک تواضع ہوگی کہ اس نے اپنے امتیازی مقام کو ایک طرف رکھتے ہوئے اپنے آپ کو ایک مشترک مقام پر لا کھڑا کیا ہے۔

عام لوگ عاجزی سے بات کرنے کو یا ادب و احترام اختیار کرنے کو تواضع کہتے

ہیں، عام کہا جاتا ہے کہ فلاں شخص بڑا تواضع والا ہے، بات یوں نہیں تواضع اپنے اخلاقی نظام میں اپنے آپ کو قدر مشترک پر رکھنا ہے۔ یہ لفظ اپنی حقیقت میں لفظ تکبر کا مقابل ہے۔ دونوں لفظ آئے سانسے رکھ کر ان کو سمجھا جائے تو بات سمجھ میں آجاتی ہے۔ دوسرے کے سامنے اپنے ارادے سے آواز کو اونچا کرنا تکبر ہے اور پست آواز سے بات کرنے میں تواضع اور عاجزی ہے۔

(۱۹)... مساوات

یورپ اور امریکہ میں جمہوریت کا لفظ عام ہے، نظام جمہوریت میں اقلیت دب کر رہ جاتی ہے اور ان کے لیے سوائے اکثریت والوں کی ماتحتی کے اور کوئی راہ عمل رہ نہیں جاتی لیکن مساوات کا لفظ کسی کو برتری کا مقام نہیں دیتا۔ انسانوں کے بنیادی حقوق سب برابر ہیں اور اسی مساوات سے ہر انسان کو اس زمین پر کھانے، رہنے اور بیمار ہو تو علاج کرانے اور ترقی کے مواقع لینے کا پورا حق حاصل ہے۔ معیار زندگی میں کوئی کتنا بڑھ جائے لیکن ضروریات زندگی پر سب کا برابر کا حق ہے۔

تمام انسان آپس میں بھائی بھائی ہیں کسی کو نسل، رنگ اور پیسے میں ایک دوسرے پر فضیلت نہیں۔ سب سے زیادہ عزت کے لائق وہ ہے جو زیادہ خدا سے ڈرنے والا ہو۔ یہ فلسفیں اور خاندان صرف تعارف کے لیے ہیں۔

يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر و انثى وجعلناكم شعوبا و
قبائل لتعارفوا ان اكرمكم عند الله اتقكم ان الله علیم خبير .

(پ: ۲۶، الحجرات: ۱۳)

ترجمہ: اے لوگوں ہم نے تم کو ایک مرد اور ایک عورت سے پیدا کیا اور تم کو مختلف خاندان بنایا تاکہ ایک دوسرے کو شناخت کر سکو، اللہ کے نزدیک تم میں سے بڑا شریف وہی ہے جو سب سے زیادہ پرہیزگار ہو۔ اللہ خوب جاننے والا پورا خبردار ہے۔

(۲۰)... اخوت

پھر ان تمام انسانوں میں جو مومن ہیں وہ آپس میں بھائی بھائی ہیں۔ انہیں آپس

میں جوڑے رکھو کبھی ان میں تفرقہ نہ ڈالو۔

انما المؤمنون اخوة فاصلحوا بین اخویکم و اتقوا اللہ لعلکم

ترحمون (پ: ۲۶، الحجرات: ۱۰)

کیا تم مسجدوں میں نہیں دیکھتے کہ سب مسلمان امیر و غریب، گورے اور کالے سب ایک صف میں کھڑے ہوتے ہیں۔ جب یہ منظر قائم ہوتا ہے تو اللہ کے نام کی تکبیریں گونجتی ہیں امام سب کی طرف رخ پھیر کر سب کو السلام علیکم ورحمۃ اللہ کہتا ہے، دائیں اور بائیں ایک سا سلام کہتا ہے۔

بندوں میں ذات کی تقسیم ایک الٹی فیصلہ مانا جاتا ہے۔ انگریزوں میں گورے اور کالے کی تقسیم ایک اصولی فاصلہ تسلیم کیا جاتا ہے۔ لیکن حضرت خاتم النبیین ﷺ نے جاہلیت کی ہر آواز اپنے پاؤں کے نیچے روند دی۔ ہم اس پر افسوس کئے بغیر نہیں رہ سکتے کہ بعض عربوں میں پھر یہ احساس جاگ اٹھا ہے کہ ہم اونچے درجے کے مسلمان ہیں اور عجمی مسلمانوں کو وہ اپنے برابر کا نہیں سمجھتے، زمیندار کسانوں کو ایک جیسا نہیں سمجھتے اور امیر غریبوں کو اپنے جیسا نہیں سمجھتے۔

تاہم اللہ تعالیٰ کا اہل طریقت پر بہت بڑا فضل و کرم ہے کہ ان کے ہاں اب بھی مساوات اور اخوت کے یہ دونوں احساسات زندہ اور باقی ہیں۔ آج بھی ہماری تہذیب میں یہ سانچہ موجود ہے کہ ایک شہر میں ایک ہی عقیدہ کے دو بڑے عالم آپس میں ایک ہو کر نہیں رہ سکتے لیکن راہ طریقت کے مسافر آج بھی ایک خانقاہ میں ایک مراقبے میں بیٹھ سکتے ہیں۔

تبلیغی محنت میں بھی آپ امیر و غریب، کالے اور گورے، چھوٹے اور بڑے مسلمانوں کو یکساں گردش کرتے ہوئے دیکھتے ہیں اور اسلامی مساوات و اخوت کا ایک دل آویز نقشہ آپ کی آنکھوں کے سامنے کھینچ جاتا ہے۔

جس طرح مساوات ایک وسیع دائرہ کو شامل ہے اس میں تقریباً سب نئی نوع انسان آجاتے ہیں، اخوت اس میں ایک اندرونی امتیاز ہے۔ یہ صرف ان لوگوں کو محیط ہے جو ایک نظریہ زندگی رکھتے ہوں۔ اسلام میں وہ لوگ جو حضور ﷺ پر ایمان لائے اور انہوں نے حضور ﷺ کی جملہ تعلیمات کو حق جانا اور مانا۔ قرآن کریم میں سب ایک دائرہ اخوت میں جمع قرار دیئے گئے۔

انما المومنون اخوة فاصلحوا بين اخويكم (پ: الحجرات: ۱۰)
 دائرہ اخوت اتایا رہا ہے کہ حضور ﷺ نے خود بھی اپنے آپ کو اس میں شامل قرار
 دیا ہے۔ ایک دفعہ بعض لوگوں نے انتہاء عقیدت میں آپ سے سجدہ تعظیم کی اجازت چاہی
 آپ ﷺ نے انکار فرمایا اور کہا اکرموا احکام اپنے بھائی کی عزت کرو۔ اخوت کا حق
 اکرام ہے بدنی تعظیم نہیں۔ بدنی تعظیم (جیسے سجدہ) یہ کسی مخلوق کے لیے نہیں اس سے عبادت
 کا دھوکہ ہوتا ہے۔

ہو جس پہ عبادت کا دھوکہ مخلوق کی وہ تعظیم نہ کر
 جو خاص خدا کا حصہ ہے بندوں میں اسے تقسیم نہ کر
 اہل طریقت میں اس دائرہ اخوت میں کچھ خصوصی دائرے بھی بنتے ہیں۔ ایک
 شیخ کے مختلف مریدین آپس میں بھیر بھائی سمجھے جاتے ہیں اور شیخ کو اپنا روحانی باپ سمجھتے
 ہوئے اس کے بھیر کو دادا بھیر کہہ دیتے ہیں۔ اہل طریقت کی مجلسوں میں یہ الفاظ عام سننے
 میں آتے ہیں۔

(۲۱) ...نسبت

طریقت کے حلقوں میں نسبت کا لفظ بھی عام سننے میں آیا ہے۔ جس طرح دنیا کی
 وراثت نسب سے ملتی ہے اللہ کے قرب کی منزلت نسبت سے ملتی ہے۔ دنیا میں اللہ والوں
 سے اسلامی تعلق قائم کرنے کو نسبت کہتے ہیں۔

مجھے خاک میں ملا کر میری خاک کیوں اڑا دی
 اسے نسبت ہو گئی تھی ترے سنگ آستان سے
 کتے کے گلے میں بھی پٹہ ہو تو اسے کوئی زہر نہیں ڈالتا کہ اس کی کسی نے نسبت
 ہو چکی ہے، جو اپنے دینی اعمال میں کسی کی نسبت کا پٹہ ڈال لیتے ہیں وہ بے راہ روی سے،
 آوارگی سے اچھی طرح بچ جاتے ہیں۔ ہم انشاء اللہ اصطلاحات تصوف میں بھی اس پر کچھ
 مزید بحث کریں گے انشاء اللہ العزیز۔

(۲۲) ...خلق و کسب

یہ دنیا اچھی بری چیزوں سے بھری ہے، یہاں انصاف پسند اور ظالم، صالح و طالح اور

عالم و جاہل ہر طرح کے لوگ آباد ہیں۔ یہاں حضرت ابراہیمؑ، حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰؑ ہوئے تو نمرود اور فرعون و ہامان اور شداد بھی یہیں پیدا ہوئے۔ رنگا رنگ کی یہ سب مخلوق ایک خالق کی مخلوق ہے، پیدا کرنے والا ایک ہے، بندے جو عمل کرتے ہیں ان اعمال کے بھی وہ خود خالق نہیں نہ وہ ان کے پیدا کرنے والے ہیں، وہ جس طرح تمام انسانوں کا ایک خالق ہے ان سب کے اعمال بھی صرف اُس ایک کی تخلیق ہیں۔ وہ اعمال کے کا سب ضرور ہیں مگر ان کے خالق نہیں، خالق تمام اجسام و اعراض کا وہ ایک ہی ہے۔ ان آجوں کو پہلے الگ الگ سمجھ لیں:-

۱... قل اللہ خالق کل شئ وهو الواحد القہار

(پ: ۱۳، الرعد: ۱۶)

ترجمہ: کہو! اللہ ہی ہر چیز کا خالق ہے وہی سب کا پیدا کرنے والا ہے۔

۲... قال اتعبدون ما تلتحون واللہ خالقکم و ما تعملون

(پ: ۲۳، الصفات: ۹۶)

ترجمہ: ابراہیمؑ نے فرمایا کیا تم ان چیزوں کو پوجتے ہو جن کو خود تراشتے

ہو حالانکہ تم کو اور تمہارے اعمال کو اللہ ہی نے پیدا کیا ہے۔

اس سے پتہ چلا کہ ان بتوں کو بھی تخلیق اللہ ہی سے ملی ہے، خالق صرف ایک ہی

ہے تم نے انہیں خود نہیں تراشا یہ تمہارا کسب ہیں۔ تمہارے اعمال بھی اسی کی تخلیق ہیں تم جو کرتے ہو وہ صرف کسب ہے خلق نہیں۔ خالق ہر چیز کا وہی ایک ہے۔

۳... وما اصابکم من مصیبة فبما کسبت ابدیکم

(پ: ۲۵، الشوریٰ: ۳۰)

ترجمہ: اور تم کو (اے گنہگارو) جو کچھ مصیبت پہنچتی ہے تو وہ تمہارے

ہی ہاتھوں کے کئے ہوئے کاموں سے (پہنچتی) ہے۔

۴... ولكن يؤاخذکم بما کسبت قلوبکم (پ: ۱۱، البقرہ: ۲۲۵)

ترجمہ: اور پھر دار و گیر فرما دیں گے اس (جھوٹی قسم) پر جس میں

تمہارے دلوں نے (جھوٹ بولنے کا) ارادہ کیا ہے۔

۵... و ولیت کل نفس ما کسبت وہم لا یظلمون

(پ: ۴، آل عمران: ۲۵)

ترجمہ: اور (اس تاریخ میں) پورا پورا بدلہ مل جائے گا ہر شخص کو جو کچھ

اس نے (دنیا میں) کیا تھا اور ان مخصوص پر ظلم نہ کیا جائے گا۔

خلق میں (پیدا کرنے میں) کوئی شر کا پہلو نہیں۔ اللہ تعالیٰ ہی زمین و آسمان کو روشنی

دینے والا ہے اللہ نور السموات والارض۔ نور خود ظاہر ہو کر اوروں کو ظاہر کرتا ہے۔ خلق سے

پہلے نیک و بد کے احکام کسی چیز پر نہیں لگتے۔ جب روشنی دینے والا کسی چیز کو پیدائش بخشنے (خلق

فرمائے) تو پھر اس کی پیدا کردہ چیزوں پر نیک و بد کا حکم لگتا ہے پیدا کرنے کا عمل ان اشیاء سے

پاک ہے۔ ہم یہاں چیزوں کو ان کے رنگوں اور اجسام سے پہچانتے ہیں لیکن رنگ رنگ کب کہلاتا

ہے؟ جب فضا میں روشنی ہو تو، روشنی آتی ہے کالی اور سفید چیزیں نظر آنے لگتی ہیں۔ اللہ تعالیٰ منور

السموات والارض ہے، جب اس نے آسمانوں اور زمین کو روشنی بخشی تو پھر مخلوق میں نیک و بد کی

تمیز ہوئی۔ سو ہم جب کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہی ہر چیز کا پیدا کرنے والا ہے تو یہ جان لیجئے کہ

کائنات کو اور کائنات کی ہر چیز کو اسی نے ظہور بخشا ہے۔ خلق کے بعد ہی اشیاء کو ان کے نام ملنے

ہیں۔ انسان کے اعمال بھی پھر ہی اچھے اور برے کی تمیز میں آتے ہیں اور بندہ خیر و شر کے

اکتاب میں ذمہ دار ہے گو وہ خود کسی چیز کو پیدا نہیں کر سکتا۔ خلق کے باعث اللہ تعالیٰ کا ہر مخلوق

سے وہ نمرود ہو یا حضرت ابراہیمؑ، فرعون ہو یا حضرت موسیٰ علیہ السلام ایک تعلق خلق ہے اور وہ

خلق ہی ہے کہ ہر ایک چیز کو وجود اسی سے ملا ہے اور اس کی صفات کے ظہور نے تمام کارخانہ

کائنات کو چلا رکھا ہے۔

على حسب الاسماء تجرى امورهم

و حکمة وصف الدات للبحکم اجرت

ترجمہ: اللہ تعالیٰ کے اسماء کا ظہور ہے یہ جو ان کے کام چل رہے ہیں

اور ذات باری کی حکمت احکام میں جاری و ساری ہے۔

جس اسم الہی کا ورد کریں گے اسی کی نعمتیں پائیں گے۔ یا شانی کہیں گے تو شفاء کا

ظہور ہوگا۔ علامہ صدر الدین القنویؒ (۶۷۲ھ) فرماتے ہیں یہ جو کبھی تجلیات نظر آتی ہیں یہ

انہی اسمائے حسنیٰ کی تجلیات ہیں۔

هذه التجلیات هی تجلیات الاسماء

اسم رزاق کا ورد کریں گے تو رزق میں برکت ملے گی۔ اسم کریم کا ورد ہوگا تو اللہ کی شان کریمی تجلی فرمائے گی۔ یا ہستم کہیں گے تو دشمن پر اس کا عذاب بھڑکے گا۔ اس کے جلالی اسماء کے ذکر سے سالک خود اپنے اندر ایک حرارت محسوس کرتا ہے۔

تمام بندوں کے اعمال اسی کی مخلوق ہیں۔ اس نے ہر عمل کو افاضہ وجود بخشا ہے۔ حضرت امام بخاری نے کتاب ”خلق افعال العباد“ اسلام کے اسی عقیدہ توحید پر لکھی ہے پہلے کچھ نہ تھا ہم عدم ہی عدم تھے۔ افاضہ الہی سے ہم وجود میں آئے، وجود کہاں اترا اسی عدم پر۔ موت میں زندگی آئی، عجز میں قدرت کی جھلک آئی، جود میں ارادہ نمایاں ہوا، جہل پر علم کی تجلی اتری اور سکون میں حرکت آئی سو واجب الوجود وہی ایک ہے۔ حیات اور قدرت علم اور ارادہ اور مخلوق میں حرکت سب اسی کی عطاء ٹھہری۔

بندہ جو کچھ کرتا ہے وہ اس کا کسب ہے اس کسب میں ہی اس پر مشقت اور لذت کی راہیں کھلیں، مشقتوں میں وہ تکلیف سے دوچار ہوتا ہے اور لذتوں میں || راحت اور مزے پاتا ہے۔ اللہ کی راہ میں مشقتیں اسے اچھے انجام تک پہنچاتی ہیں اور نفس کی بے جا لذتوں سے وہ برے انجام کی طرف آتا ہے۔

اللہ تعالیٰ نے تخلیق کی کنجی صرف اپنے ہاتھ میں رکھی، ہر بندے کو اس نے کسب کی مشقتوں اور لذتوں سے آشنا کیا اور اسی پر ان کے اچھے یا برے انجام کو مرتب فرمایا۔ موت پر حیات اسی طرح اتاری اور ہر چیز کو افاضہ وجود بخشا۔ مرنے کا ذکر پہلے ہوا کہ پہلے ہم عدم ہی عدم تھے پھر ہمیں وجود ملا۔

خلق الموت والحیوة لیلوکم ایکم احسن عملاً

(پ: ۲۹، الملک)

ترجمہ: اس نے موت اور حیات کو تخلیق بخشی تا || تمہیں آزمائے کہ تم میں کون اچھے کام کرتا ہے۔

راہ طریقت کے مسافروں کو عقیدہ توحید میں اس مقام پر آنا ضروری ہے تاکہ || اپنے کاموں میں کبھی اپنے آپ کو خود مختار نہ سمجھیں اور نہ کبھی اس ارادے پر آئیں کہ ہم جو چاہیں کر سکیں۔

(۲۳)... توجہ

محاسن سلوک میں توجہ کا لفظ بھی عام سنا جاتا ہے اور نو وارد لوگ اس کے معنی مراد کو نہیں پہنچتے۔ کبھی اس سے (۱) سالک کی اپنی توجہ (۲) کبھی شیخ کی توجہ، پھر کبھی (۳) ظاہر کی توجہ (۴) کبھی باطن کی توجہ (۵) کبھی کائنات خداوندی میں عجائب و غرائب کی طلب (۶) کبھی کشف کرامات پر توجہ (۷) کبھی عالم غیب پر توجہ اور ہاتھ کی آواز کا سننا۔ یہ توجہ کی مختلف قسمیں ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں کائنات کے مظاہر قدرت پر بھی غور کرنے کا حکم دیا ہے۔

ان فی خلق السموات والارض واختلاف الیل والنهار میں بتلایا کہ ان چیزوں میں اہل دانش کے لیے بڑے بڑے نشان ہیں، کوئی شخص بھی اپنی پوری توجہ سے ان مظاہر پر غور کرے اور اپنی پوری توجہ ان پر باندھ لے تو وہ اپنے اندر ایک روشنی اترتی محسوس کرے گا۔

اشراقیوں نے اس راہ سے اپنے اندر ایک نور اترتا دیکھا۔ کئی ہندو جوگیوں نے بھی تجرد میں ان پر توجہ باندھنے سے اپنے اوپر ایک اترتا گیان دیکھا۔ اسلام میں اس روشنی کو جو بلا واسطہ رسالت سے ملے کوئی وزن نہیں دیا گیا۔ اللہ تعالیٰ کا نور وہی ہے جو بواسطہ رسالت کسی قلبِ مومن میں اترے۔

سالک کا کسی شیخ کے بتلانے سے مظاہر فطرت پر توجہ باندھنا یا اپنے قلب پر توجہ کر کے اللہ کے ذکر کو اس میں اتارنا یہ سالک کی اپنی توجہ ہے اس میں شیخ اس کی تربیت کرتا ہے۔ عبادت میں توجہ ایک اللہ کے سوا اور کسی پر نہ باندھی جائے، عبادت شروع سے لے کر انتہاء تک صرف اللہ کے حضور میں ہو۔ اس میں اللہ سے توجہ ہٹا کر اسے اپنے کسی بزرگ یا پیر مرشد پر جمادینا عقیدہ توحید کے لیے بڑی آفت ہے۔ صرف ہمت کی بحث ہم انشاء اللہ تصوف کی اصطلاحات میں کریں گے۔

۲۔ توجہ شیخ مرشد کی وہ توجہ ہے جو وہ اپنے ذکر سے سالک کے دل پر اتارتا ہے۔ مرشد کا اپنے مریدین کے لیے دعا کرنا بھی توجہ شیخ ہے۔ شیخ اپنے مریدوں پر اجتماعاً اور انفراداً بھی اپنی توجہ ڈالتا ہے اور یہ چھوٹوں پر توجہ باندھنا ہے یہ ان کی تنظیم کا سبب نہیں بنتا۔ اس کی

بجائے اپنے شیخ پر توجہ باندھنا یقیناً ایک تعظیم پیدا کرتا ہے۔ سو اللہ کی تعظیم کرنا اور اس میں کسی اور کی تعظیم شامل کرنا یہ ایمان کے لیے ایک بڑی آفت ہے۔

آنکھ، کان اور منہ بند کر کے اسم ذات کا مراقبہ ایک باطن کی توجہ ہے تو نماز میں تکبیروں کی گونج اس کی طرف ظاہر کی توجہ ہے۔ ہر انسان کو کارخانہ قدرت میں عجائب و غرائب دیکھنے کی بہت طلب رہتی ہے۔ اہل طریقت کی مجلسوں میں کبھی کچھ عجائب و غرائب بھی سامنے آجاتے ہیں اور کبھی سالکین کشف و کرامات پر توجہ کئے ہوتے ہیں، سالک ان کی طلب میں نہ جائے۔

یہ امور سالک کے لیے رستے کی منزلیں ہیں۔ عرفان کی دولت صرف رضائے الہی کی طلب اور سنت کے عمل میں ہے، یہ ضمنی امور بعض اوقات سالک کے لیے بڑا خطرہ بن جاتے ہیں۔ ان امور کا کشف خود بخود ہو جائے تو یہ بے شک نشانِ قبولیت ہے لیکن سالک خود ان کے درپے نہ ہو۔ ہاتف کی آوازیں کبھی ارواحِ خبیثہ کی طرف سے بھی اُٹھتی ہیں سو ان میں دل لگانے والا ہر وقت خطرات میں گمراہ رہے گا، ہاں آواز پہچانی جائے جیسا کہ حضرت ساریہ نے حضرت عمر کی آواز پہچانی تھی تو اس میں کوئی خطرہ نہیں رہتا۔ معرفتِ الہی اور عرفانِ باری باطن میں محدود نہیں۔ حضور ﷺ ہر وقت اللہ کی حضوری میں ہوتے تھے، دن کو بھی اپنے بہت سے کام کرنے ہوتے تھے تو کیا آپ ﷺ اپنے اس ظاہر میں اپنے مقامِ عرفان سے نیچے اترے ہوتے تھے؟ نہیں ہرگز نہیں، آپ کے لیے ہر صبح کی گھڑی کے بعد کی گھڑی پہلے سے بہتر ہوتی تھی۔ وللاخرة خیر لک من الاولیٰ۔ تاہم فرمایا:-

ان لک فی النهار سبحا طویلا و اذکر اسم ربک و تبتل الیہ
تبیلا (پ: ۲۹، المومل)

ترجمہ: بے شک آپ کو دن میں بہت سے کام کرنے ہوتے ہیں،
آپ اپنے رب کا نام لیتے رہیں اور سب سے مٹ کر اسی کی طرف
توجہ باندھے رکھیں۔

ہاں باوجودیکہ آپ ﷺ ہر لمحہ خدا کی طرف توجہ باندھے ہوتے ہیں آپ ﷺ پر
کچھ خاص اوقات بھی آتے تھے کہ جس میں آپ یہاں کی ہر چیز سے اس طرح ہٹتے کہ اس

دوران کوئی فرشتہ بھی آپ کے آگے نہیں مار سکتا تھا، نہ کسی نئی مرسل کو کوئی بازیابی ملتی۔ اہل تصوف آپ کی ایک حدیث اس طرح نقل کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا:-

لی مع اللہ وقت لا یسعی لہ غیر رہی قلت یوخلد منہ انہ اراد
بالمملک القرب جبرائیل و ہانی المرسل نفسہ الجلیل و
لہ اہماء الی مقام الاستغراق باللقاء المعبر عنہ

(الموضوعات الکبیر ص: ۱۰۲)

ترجمہ: مجھے خدا کے ساتھ کبھی ایسا وقت بھی ملتا ہے کہ اس وقت میرے پاس میرے رب کے سوا کوئی نہیں ہوتا (شرح) اس روایت میں ملک مقرب سے مراد حضرت جبرائیل اور نئی مرسل سے آپ ﷺ کی اپنی ذات مراد ہے اس میں آپ ﷺ کے مقام استغراق کی طرف اشارہ ہے جس کی تعبیر باللقاء ہے۔

اس سے یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ یہ باطنی منزلیں یا کشف و کرامات کا ظہور ہرگز اس راہ کی منازل عالیہ نہیں، یہ صرف ضعف ایمانی کو دور کرنے کی منازل آلیہ ہیں۔ حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی، حضرت شیخ شہاب الدین سہروردی کی کتاب عوارف المعارف کے حوالہ سے لکھتے ہیں:-

آثار و کشف نچلے مرتبے کی چیزیں ہیں یہ صرف ضعف ایمانی کو دور کرنے کے لیے ظاہر کی جاتی ہیں جب علم صحیح قائم ہو اور ایمان مضبوط ہو تو پھر ان کی ضرورت باقی نہیں رہتی (مکتوبات شریف دفتر)

(۲۳)... محبتِ کاملین

اہل طریقت کی مجالس میں محبت کا لفظ بھی عام زیر بحث آتا ہے اور مشائخ سالکین کو ہمیشہ اللہ والوں کی محبت میں آنے اور باقاعدگی سے ان میں وقت لگانے کی تعلیم دیتے ہیں اس پر پھر ترکیہ کی بہار آتی ہے۔

قرآن کریم میں سالک کو کاملین کی محبت میں رہنے کی تاکید کی گئی ہے۔

ا... یا ایہا الدین امنوا اتقوا اللہ و کونوا مع الصادقین

(پ: ۱۱، التوبہ: ۱۱۹)

ترجمہ: اے ایمان والو! تم تقویٰ اختیار کرو اور صادقین (بھوں) کے ساتھ رہو۔

اگر کبھی بے سمجھی میں ان کی مجلس میں چلے گئے تو جب اعتباہ (پتہ چلے) ہو پھر ان کے پاس نہ بیٹھا کرو۔

۲... واما ينسبك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم

الظالمين (پ: ۷، الانعام: ۶۸)

ترجمہ: اور اگر تمہیں شیطان بھول میں ڈال دے تو سمجھ آجانے کے بعد تم ہرگز برے لوگوں کے ساتھ نہ بیٹھو۔

وہ عقیدہ میں برے ہوں یا اخلاق میں یا عمل میں، اس لائق نہیں کہ تم ان کے ہم مجلس رہو۔

۳... واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي

يريدون وجهه ولا تعد عيناك عنهم (پ: ۱۵، الکہف: ۲۸)

ترجمہ: تو اپنے آپ کو انہی لوگوں کے ساتھ لگائے رکھ جو صبح شام اپنے رب کی عبادت اس کی رضا جوئی کے لیے کرتے ہیں اور تیری آنکھیں ان لوگوں سے ہٹنے نہ پائیں۔

”تمہاری ان پر آنکھ رہے“ بہت معنی خیز جملہ ہے۔ وہ آپ کے ساتھ نہ ہوں تو بھی آپ ﷺ کو اس طرح ان کا دھیان ہوتا تھا جیسے نماز میں آپ قبلہ رخ ہو کر بھی اپنے پیچھے کھڑے ہونے والوں کو دیکھ پاتے تھے۔

۴... حضور اکرم ﷺ نے بھی فرمایا:-

لا تصاحب الا مومناً ولا ياكل طعامك الا تقى (رواہ الدارمی)

ترجمہ: تم انہی کے ساتھ بیٹھو جو ایمان رکھتے ہوں اور کھانے میں بھی

تمہارے ساتھ وہ نہ بیٹھے جو خدا سے ڈرنے والا نہ ہو۔

طالبینِ آخرت اور سالکین راہِ طریقت کو اپنے مشائخ کے ساتھ اعتکاف کی منزلیں

گزار کر محبتِ کاملین کی منزل ملتی ہے، ان لوگوں میں وقت گزارنے سے اور ان کی خدمت کرنے سے ان میں میر سلوک کی استعداد پیدا ہو جاتی ہے۔ شیخ کامل بھی ہو مگر اپنی استعداد

نہ ہو تو شیخ کا علی فیض نہ ملے گا، نہ وہ سلوک کی راہ چل سکے گا گو عقیدہ درست ہو جاتا ہے۔

(۲۵)... معاش و معاد

بزرگوں کی مجالس میں یہ عام تذکرہ سنا جاتا ہے کہ رزق حلال پر اکتفا کرو، مال حرام سے دعا بھی قبول نہیں ہوتی اور اس پر پلنے والی اولاد کبھی تابعدار نہیں ہوتی۔ سو راہ طریقت کے مسافروں کے لیے ضروری ہے کہ رزق حلال میں شریعت کے احکام کو پوری طرح سمجھیں تا ان کی اس راہ میں محنت اور ریاضت کہیں بے کار نہ لگ جائے۔

انسان کا اس دنیا میں زندہ رہنا اس کا معاش ہے اور پھر لوٹ کر براہ راست اللہ کے قبضے میں چلے جانا اس کا معاد ہے۔ معاش لفظ عیش (بمعنی زندگی) سے ہے، اسے حیات بھی کہتے ہیں اور معاد کا لفظ عود (واپس ہونا) سے ہے، اسے قرآن کریم میں آخرت بھی کہا گیا ہے۔ اولاد آدم کی عام گزر اس طرح بیان کی گئی ہے۔

قال فیہا تحیون و فیہا تموتون و منہا تخرجون

(پ: ۸، الاعراف، ۲۵)

ترجمہ: فرمایا اسی زمین میں تم جیو گے اسی میں مرو گے اور اسی میں سے اٹھائے جاؤ گے۔

معاش و معاد کے درمیان ایک پردے کی زندگی ہے، عربی میں اسے برزخ کہتے ہیں:-

ومن وراءهم برزخ الی یوم یبعثون (پ: ۱۸، المؤمنون: ۱۰۰)

ترجمہ: اور ان کے آگے ایک پردہ ہے اس دن تک جب وہ اٹھائے جائیں گے۔

انسان کو اس دنیا کی زندگی میں مکلف (ایک شریعت کا پابند) کیا گیا ہے اور اس کے مومن بہ امور (جن پر اسے سر تسلیم خم کر دینا ہے) غیب میں رکھے گئے ہیں۔ اہل تقویٰ کی شان یہاں یمنون بالغیب بیان کی گئی ہے کہ وہ بن دیکھے غیبی امور پر ایمان لاتے ہیں۔

اب انسان کی اس دنیا میں ساری محنت اسی پر ہے کہ معاش کو درست بنائے زندگی کو قائم رکھے کے لیے کسب معاش کرے، اسباب معیشت شریعت کے مطابق اختیار کرے، اس کے ساتھ ساتھ اسے فکرِ معاد بھی ہو، انجام سے بے خبر رہنا بے وقوفوں کا نشان ہوتا ہے۔

سو اسلام میں اس دنیا کی گاڑی ان دو پہیوں سے ہی چلتی ہے۔ (۱) کسبِ معاش اور (۲) فکرِ معاد... کسبِ معاش کے لیے شریعت اسے راہیں بتاتی ہے اور فکرِ معاد کے لیے طریقت اس پر اپنی راہیں کھولتی ہے۔

عبادات کا نقشہ شریعت سے ملتا ہے اور اس پر عمل کرنے کا جذبہ طریقت سے ابھرتا ہے۔ شریعت اور طریقت میں کوئی نسبتِ تباہی نہیں، ایک ہی دریا کے دو کنارے ہیں۔

اس دنیا میں بد معاش کون ہے؟

لوگ اس دنیا میں غنڈے اور ڈاکو کو ہی بد معاش کہتے ہیں، ایسا نہیں دنیا میں ہر وہ شخص جس کا کسبِ معاش درست نہیں بد معاش ہے اور جس کا کسبِ معاش کسی دوسرے پر ظلم نہیں وہ نیک معاش ہے۔ اللہ تعالیٰ سب کا رازق ہے اور زمین پر کوئی چلنے والا نہیں مگر یہ کہ اس کا رزق اللہ تعالیٰ نے اپنے ذمہ لے رکھا ہے۔

وما من دابة فی الارض الا علی اللہ رزقها ویعلم مستقرها و

مستودعها کل فی کتاب مبین (پ: ۱۲، حود: ۶)

ترجمہ: اور زمین پر چلنے والا کوئی ایسا نہیں جس کا رزق اللہ تعالیٰ نے

اپنے ذمہ نہ لے رکھا ہو، وہ جانتا ہے کہاں اس کا ٹھہرنا ہے اور کہاں

اس کا لوٹنا ہوگا۔

اللہ تعالیٰ نے زمین کی کل پیداوار اپنے بندوں کے لیے نکالی اور اُگائی، زمین سے نکلا تیل ہو یا دھاتیں اور اُگی پیداوار اناج، سبزیاں ہوں یا پھل سب انسان کے لیے پیدا کیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ:-

خلق لکم ما فی الارض جمیعا (پ: ۱۱، البقرہ: ۲۸)

ترجمہ: وہی ہے جس نے بنایا تمہارے لئے جو کچھ زمین میں ہے۔

سو کل اشیاء عالم کل بنی نوع انسان کی ضرورتیں پیدا کرنے کے لیے ہیں۔ اب

اگر خدا کی پیداوار کل انسان کی ضرورتیں پوری نہیں کرتی تو یقین کیجیے غلط عمل کے کئی ایسے گوشے ہیں جنہوں نے ظلمِ خدا کے اس دیئے ہوئے رزق کو خدا کے بندوں سے روک رکھا ہے۔ سو جن کے ذخیرہ معاش میں کچھ حصہ ظلماً آیا ہو ان میں سے ایک بھی نیک معاش نہیں ایسے سب لوگ بد معاش ہیں۔ شیخ الہند حضرت مولانا محمود حسنؒ اس آیت پر لکھتے ہیں:-

جملہ اشیاء عالم بدلیل فرمان واجب الاذعان خلق لکم ما فی الارض جمیعاً تمام بنی آدم کی مملوک معلوم ہوتی ہیں یعنی غرض خداوندی تمام اشیاء کی پیدائش سے رفع حوائج جملہ ناس (انسان) ہے اور کوئی شئی فی حد ذاتہ کسی کی مملوک خاص نہیں بلکہ ہر شئی اصل خلقت میں جملہ ناس میں مشترک ہے اور من وجہ سب کے لیے مخلوق ہے۔ ہاں بوجہ رفع نزاع و حصول انتفاع قبضہ کو علت ملک مقرر کیا گیا اور جب تلک کسی شئی پر ایک شخص کا قبضہ تامہ مستقلہ باقی رہے اس وقت تک کوئی اور اس میں دست اندازی نہیں کر سکتا، ہاں خود مالک اور قابض کو چاہیے کہ اپنی حاجت سے زائد پر قبضہ نہ رکھے بلکہ اس کو اوروں کے حوالے کر دے کیونکہ باعتبار اصل اوروں کے حقوق اس کے ساتھ متعلق ہو رہے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ مال کثیر، حاجت سے بالکل زائد جمع کرنا بہتر نہ ہوا۔ گو زکوٰۃ بھی ادا کر دی جائے اور انبیاء و صلحاء اس بغاوت سے مجتنب رہے چنانچہ احادیث سے یہ بات واضح ہوتی ہے بلکہ بعض صحابہ و تابعین وغیرہم نے حاجت سے زائد رکھنے کو حرام ہی فرمادیا۔ بہر کیف غیر مناسب، خلاف اولیٰ ہوئے ہیں تو کسی کو کلام نہیں۔ (ایضاح الادلہ ص ۲۶۸)

بد معاش دوسرے لوگوں کا حق کیسے سمیٹتے ہیں؟ ان کے ہر طریقے سے نیک معاش لوگوں کو بچنا چاہئے۔

- (۱)۔ ضروریات زندگی کی قیمتیں مارکیٹ قیمت سے بڑھانا اور ان اشیاء کی اس نیت سے ذخیرہ اندوزی کرنا کہ یہ مارکیٹ میں مہنگی ہوں گی تو انہیں بیچیں گے۔
- (۲)۔ اپنے زائد اموال کو اس شرط سے لوگوں کو قرض دینا کہ وہ انہیں ایک مدت کے عوض ایک مقررہ زیادتی دیں گے۔

قرآن شریف میں سود لینے والوں اور دوسروں کے اموال دہالینے والوں دونوں کو ظالم کہا گیا ہے:-

یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ و ذروا ما بقی من الربوا ان کنتم
مؤمنین وان لم تفعلوا فاذنوا بحرب من اللہ و رسوله وان تبتم
فلکم رؤوس اموالکم لا تظلمون و لا تظلمون (پ البقرہ ۲۷۹)
ترجمہ: اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور چھوڑ دو جو باقی رہ گیا ہے سود
اگر تم مومن ہو، اور اگر تم توبہ کرو تو اپنا اصل مال لے لو نہ تم کسی پر ظلم

کرو اور نہ تم پر کوئی ظلم کرے (کہ اصل مال بھی تمہیں نہ دے)۔

(۳)۔ ملکی سطح پر ایسے حالات پیدا کرنا کہ زمین کی دولت چند ہاتھوں میں سمٹ کر جائے اور پھر یہ چند لوگ سارے لوگوں کو ان کی ضرورت کی چیزیں ان کے نرخ مارکیٹ ریٹ سے بڑھا کر دیں۔ اس کے کئی طریقے ہیں۔

۱۔ ذخیرہ اندوزی، زمین پر جب فصلیں اُگتی ہیں تو انہیں اپنی سمیٹی دولت کے سہارے سستے داموں خرید کر اس وقت ضرورت مند لوگوں کو مہیا کرنا جب ان کے دام بڑھ چکے ہوں۔ یہ لوگ انہیں پہلے اس لئے نہ خرید سکے تھے کہ ان کے پاس انہیں خریدنے کے لیے دافر دام موجود نہ تھے، وہ اپنی ہر روز کی مزدوری سے اپنا اور اپنے بچوں کا پیٹ پالتے تھے، وہ سرمایہ داران کی اس ناداری کے باعث اب یہ چیزیں انہیں ان کے مہنگے داموں پر دیتے ہیں۔

مگندم امیر شہر کی ہوتی رہی خراب
بٹی غریب شہر کی فاقوں سے مر گئی

۲۔ ایک فیکٹری ایک مال تیار کرتی ہے اور اپنی لاگت اور محنت کے پیش نظر اس کی ایک مارکیٹ قیمت لگ جاتی ہے مثلاً اس فیکٹری والوں نے کار کی قیمت اس وقت دس لاکھ لگا لی اب سرمایہ داروں کا ایک گروہ ان سے یہ پوری کاریں خرید لیتا ہے اس شرط کے ساتھ کہ اب انہوں نے اسے کسی کو پرچون بیچنا نہیں ہے۔ اب وہ گروہ اسکی قیمت دس لاکھ فی کار ادا کر کے دس ہزار کاریں خرید لیتا ہے اور اس کی قیمت فروخت اسی وقت (ادھار معاوضہ کے ساتھ) ۱۲ لاکھ لگا دیتا ہے اور ضرورت مند لوگ اسے مارکیٹ سے دس لاکھ میں نہیں خرید سکتے، اب ضرورت مند اسے بارہ لاکھ میں خریدنے پر صرف اس لئے مجبور ہوئے کہ دولت جن لوگوں کے ہاتھوں اس طرح سمٹ آئی تھی سرمایہ دار اپنے اس فاسد نظام سے لوگوں پر معیشت تنگ کئے ہوئے ہیں۔

قرآن پاک انہی دولت مندوں کے بارے میں یہ بنیادی ہدایت دیتا ہے کہ یہ چند لوگوں کے ہاتھوں میں سمٹ کر نہ رہ جائے ورنہ انجام بھی ہوگا۔

کی لایکون دولة بین الاغنیاء منکم (پ: ۲۸، المشر: ۷)
ترجمہ: دولت تم میں صرف دو متمندوں کا لین دین ہو کر نہ رہ جائے۔

سواں طرح دولت کو سمیٹ کر عوام کو ضرورت کی چیزیں گراں قیمت پر دینے والے بھی اس نظام قاسد میں بدمعاش سمجھے جائیں گے۔ شیخ الاسلام لکھتے ہیں:-
 ہمیشہ قیموں، محتاجوں، بے کسوں اور عام مسلمانوں کی خبر گیری ہوتی رہے اور عام اسلامی ضروریات سرانجام پائیں۔ یہ اموال محض دولت مندوں کے الٹ پھیر میں پڑ کر ان کی مخصوص جاگیر بن کر رہ نہ جائیں جن سے سرمایہ دار مرے لوٹیں اور غریب فاقوں مرے۔

(نوائد القرآن ص: ۷۰۹)

۳۔ بدمعاش کی ایک تیسری صف ان لوگوں کی ہے جو عوام کو دھوکہ دے کر ان سے ان کی دولت چھیننے میں ان کی بھی آگے کئی قسمیں ہیں۔
 ۱۔ جنات اور جادو نکالنے والے پیشہ ور لوگ۔

اگر وہ لوگ اندر سے جانتے نہیں کہ ہم لوگوں کو جھوٹ بتلا کر کہ آسب کا شکار ہیں، انہیں اپنا شکار بنائے ہوئے ہیں تو ان سے انہیں جو مال بھی ملے (گودہ یہ خود اپنی رضا سے انہیں دیں) وہ اپنا پیشہ حرام طور پر بنائے ہوئے ہیں۔ وہ اس طرح (جھوٹ بولنے سے اور دوسروں کو غلط فہمی میں ڈال کر) ان سے مال حاصل کرنے کو معاش بنائے ہوئے ہیں تو یہ بھی نیک معاش نہیں، بدمعاش ہیں۔

۲۔ قرض لینا

قرض اس طرح لینا کہ لیتے وقت اس کی ادائیگی کی نیت نہ ہو، یہ لوگ اپنی چال میں اسے بھی ڈاکے کی واردات بناتے ہیں۔

۳۔ بلا ضرورت بھیک اور خیرات مانگنا

بلا ضرورت بھیک یا خیرات مانگنا، یہ ذریعہ معاش بھی درست نہیں۔

۴۔ رشوت

اس کی ایک مہذب شکل یہ ہے کہ دوستانہ تحفے کے طور پر لی دی جائے، یہ لین دین بھی درست نہیں گو اس میں رشوت کا لفظ استعمال نہیں ہوتا۔ یہ رشوت کا نام چائے پانی رکھے

ہوئے ہیں، اس عنوان سے یہ اسے دفتری کاموں میں ضابطے کا نام بھی دے دیتے ہیں۔

۵۔ دستِ غیب

وہ دستِ غیب جس میں انسان کی اپنی کوئی محنت نہ ہو اس سے دولت بنانا یا کیمیا گری سے لوہے کو سونا بنانا یہ طریقِ حصولِ مال بھی درست نہیں۔ ان ذرائع سے مال بنانے والا بھی کسی درجے میں بد معاش ہے۔

اسلام میں کسی پیشہ سے نفرت نہیں کی جاسکتی۔ معمار ہو یا بڑھئی، درزی ہو یا دھوبی، موچی ہو یا حجام، لوہار ہو یا سنار، کہہار ہو یا سنگ تراش، قصائی ہو یا نان ہاکی ہو، ان سے انسان کسبِ معاش کر سکتا ہے۔ اسلام میں کسبِ اکلِ حلال باعثِ عزت ہے اور بد معاشی وہ کسی پیرائے میں بھی ہو وہ باعثِ ذلت ہے۔ قادیانی کہتے ہیں کہ اسلام میں یہ سب نیچی قومیں ہیں مسلمان عقیدہ رکھتے ہیں کہ اسلام میں کوئی پیشہ انسان کی ذات نہیں۔ ہندوؤں میں بھی یہ پیشے نیچی ذات سمجھے جاتے ہیں۔ اسلامی سوچ میں ان مختلف پیشوں سے کمایا مال رزقِ حلال ہے۔ ہمارے نوجوانوں کو کسی پیشہ کو اپنانے میں کوئی ذلت محسوس نہ کرنی چاہیے۔ وہ شخص طریقت کی کسی راہ کو عبور نہیں کر سکتا جس کا کھانا، پینا اور پہنا مالِ حلال سے نہ ہو اس کی دعا اللہ کے ہاں قبولیت نہیں پاتی۔

(۲۶) ... قربِ فرائض اور قربِ نوافل

بندے کا اللہ سے سب سے بڑا تعلق بندگی کا ہے۔ بندہ اس درجہ بندگی میں آجائے کہ اس کا اپنا کوئی ارادہ تک نہ رہے، اللہ کے ہاں مردہ بدست زندہ کے درجہ میں ہو، یہ قربِ فرائض کا مقام ہے۔ جو اولیاءِ کرام یہ مقام پالیں اللہ کی ہر طرح کی نافرمانی سے محفوظ ہوتے ہیں۔ جس طرح انبیاءِ کرام ہر طرح کے گناہوں سے معصوم ہوتے ہیں، ان سے مقامِ عصمت کبھی اٹھایا نہیں جاتا۔ ہاں اولیاءِ کرام سے کبھی یہ حفاظت اٹھا بھی لی جاتی ہے تاکہ وہ توبہ اور انابت سے اللہ کے ہاں اور زیادہ جھکیں۔ یہ ان کی عبدیت میں ترقی کا ایک بڑا راز ہے۔ تاہم بندہ کتنی ترقی پر کیوں نہ آجائے رہتا ممکن الوجود ہی ہے واجب الوجود کی کسی صفت سے وہ متعصف نہیں ہو پاتا۔

اس کے نیچے قربِ نوافل کا درجہ ہے۔ یہ بندے کو نوافل کی راہ سے ملتا ہے۔ اللہ

تعالیٰ ایک حدیث قدسی میں فرماتے ہیں:-

لا يزال عبدی يتقرب الی بالنوافل حتی احببته فاذا احببته كنت
سمعه التی یسمع به و بصره الذی یبصر به (صحیح بخاری ج: ۱)
ترجمہ: میرا بندہ مجھ سے نوافل میں برابر بڑھتا چلا جاتا ہے یہاں تک
کہ میں اس پر اپنی محبت ڈال دیتا ہوں پس جب میں اسے اپنا پیارا
بتاؤں تو میں اس کے کان بن جاتا ہوں جن سے وہ سنتا ہے اور اس
کی آنکھ بن جاتا ہوں جس وہ دیکھتا ہے۔

قرب نوافل میں بندے کی خدا تک دوڑ ہے اور قرب فرائض میں خدا بندے کی
طرف بڑھتا ہے یہاں تک کہ بندے کا کوئی ارادہ باقی نہیں رہتا۔ بعض سالکین خطرات سے
بچنے کے لیے قرب فرائض پر ہی رہتے ہیں اور بعض قرب نوافل میں بھی بڑھتے ہیں اور بعض
دونوں حالتیں رکھتے ہیں، کبھی ان سے اعمال قرب فرائض کے تحت صادر ہوتے ہیں اور کبھی
قرب نوافل کے تحت۔ ان کا اپنا مقام گواہ ہو مقام قرب فرائض یا مقام قرب نوافل لیکن
اللہ انہیں روحانی عروج و زوال کی سیر سے بھی گزارتے ہیں۔

یہ اسی طرح ہے جیسے بعض مشائخ اپنے مریدین کو راہ نبوت سے بھی اور راہ
ولایت سے بھی ہر ایک کے اپنے حسب حال خدا کی بادشاہی میں داخل کرتے ہیں، ہر ایک
کے مناسب حال جس کو جس راہ سے قرب الہی میں لانا ہو وہ لے آتے ہیں۔ حضرت شاہ
عبدالعزیز محدث دہلوی اپنے مریدین کو راہ ولایت سے اللہ کی بادشاہی میں لاتے تھے۔
حضرت سید احمد شہید کو انہوں نے راہ نبوت سے یہ سب منزلیں پار کرائی تھیں۔

اب سالکین کے لیے یہ بات سمجھنی کچھ مشکل نہ رہی ہوگی کہ ایک شیخ جو کئی
سلسلوں کا مجاز ہو اپنے بعض مریدین کو قادری سلسلے کی راہ سے، بعض کو نقشبندی کی راہ
سے سلوک کی منزلیں طے کراتے ہیں پھر ان کے ایک حلقہ عقیدت میں ہر سلسلے اور ہر
پھول کی اپنی اپنی خوشبو پھیلتی ہے۔

ہر گلے را رنگ و بوئے دیگر است

(۲۷) ... فنا اور بقا

سالکین اپنے آپ کو جب میت (نہ ہونے) کے درجے میں لے آئیں اور ان کی

میں (انانیت) کسی درجے میں باقی نہ رہے تو وہ فنا میں آگئے۔ اس کے ساتھ ہی اپنے آپ کو وہ جاہل، مضطر، عاجز اور بہرا، اندھا اور گونگا سمجھنے لگے تو پورے طور پر فنا پا گئے۔

رہی جب تک خودی اس کو نہ پایا

جب اس کو ڈھونڈ پایا خود عدم تھے

جب اللہ رب العزت نے ان پر صفات ذاتیہ کی تجلی ڈالی تو تجلی حیات نے انہیں

ان کی موت سے اٹھایا، تجلی علم نے ان سے جہل کا اندھیرا دور کیا، ارادہ الہی سے ان کا اضطراب گیا، تجلی قدرت سے ان کا عجز سنبھلا اور اللہ کے سچ و بصیر ہونے سے انہیں سننے اور دیکھنے کی صورت ملی اور اس کے مفت کلام سے ان کا گونگا پن جاتا رہا یہ سالکین کے مقامات بقاء ہیں۔ سالکین کو مقام فنا میں اترنے سے ہی مقام بقاء کا عروج ملتا ہے۔ کبھی یہ آسمانوں کی بلندیوں پر اڑتے ہیں اور کبھی انہیں اپنے آپ کا بھی احساس نہیں رہتا۔

مئے برطارم اعلیٰ تسنیم گئے بر پشت پائے خود نہ بنیم

سو یہ فنا و بقاء سالکین کے مقامات نہیں کہ وہ اس پر ٹھہرے رہیں، یہ ان کے حالات ہیں اور ان پر یہ حالات آتے جاتے رہتے ہیں کبھی یہ سارے عالم سے بے خبر ہوں تو علم صحیح سے انہیں اپنی بے خودی کا ادراک حاصل ہوتا ہے۔ انہیں کسی بات کے غلط ہونے کا علم ہو جائے تو ان کا فنا کا حال انہیں اس غلط علم سے نکال دیتا ہے اور بقاء کا ادراک انہیں صحیح علم پر لے آتا ہے۔ اللہ والے کبھی غلط بات پر ٹھہرتے نہیں اور صحیح بات سے کبھی بھاگتے نہیں، ہر غلط بات سے انہیں فنا میں جانا ہوتا ہے۔ جس طرح بعض صحابہ کہیں سے گانے کی آواز آئے تو اپنے کان بند کر لیتے تھے اور جہاں بھی اندھیرا ہو وہاں روشن ستارے بن جاتے تھے یہاں تک کہ حضور ﷺ نے فرمایا:-

اصحابی کالنجوم لہابہم التلذیم (مشکوٰۃ)

ترجمہ: میرے صحابہ ستاروں کی طرح ہیں جس کی بھی تم اقتداء کرو تم راہ راست پر ہو گے۔

مشکوٰۃ حدیث کی اصل کتاب نہیں اصل کتابوں سے ایک انتخاب ہے، اس

حدیث کی قبولیت کے لیے اتنا معلوم ہونا بھی کافی ہے کہ اسے خطیب حمیری نے اپنے

انتخاب سے مشکوٰۃ میں جگہ دی ہے کسی حدیث کا منتخب ہونا اس کا بھی اہنا وزن ہے۔

حضور ﷺ سے صحابہ پر یہ نور برستا رہا، صحابہ کے بعد تابعین سے یہ نور آگے بڑھتا رہا، تابعین کے بعد اکابر تبع تابعین اس روشنی میں آگے چلے جس طرح شریعت اولیٰ اعتماد سے اور پھر علم اسناد سے آگے چلے طریقت کے سلسلے بھی فیض باطنی سے آگے چلے۔ شریعت میں محدثین علم اسناد کے واسطے بنے اور طریقت میں اس راہ کے سالکین اپنے سلسلوں میں واسطہ قبض و بسط بنے۔

نا مناسب نہ ہوگا کہ اب ہم آخر میں اہل طریقت کے مسائل و شجرات کا بھی تذکرہ کرتے چلیں۔

(۲۸)... اظہار و استناد

بزرگوں کی مجلسوں میں اگر کہیں کوئی خرق عادت سامنے آجائے تو وہ اکثر اسے چھپا جاتے ہیں اس پر لوگوں کو متوجہ نہیں کرتے۔ اس راہ میں اپنے آپ کو منانا اللہ کے مزید قرب میں جانے کا سبب بنتا ہے، یہ وہ نقطہ امتیاز ہے جہاں نبوت اور ولایت کے اپنے اپنے موقف کا پتہ چلتا ہے۔ نبی اپنے آپ کو چھپا نہیں سکتا اور اظہار نبوت سے پیچھے نہیں رہ سکتا ■ مقام دعوت پر کھڑا ہوتا ہے اور لوگوں کو اپنی طرف آنے کی دعوت دیتا ہے۔

اہل حق پیرانِ عقام اپنے آپ کو اس مقام پر نہیں لاتے۔ حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی فرماتے ہیں کہ اظہار لازمہ نبوت ہے عمل ولایت نہیں۔ آپؑ اپنے ایک خط میں لکھتے ہیں:-

ظہور خوارق شرط نبوت است نہ شرط ولایت چہ اظہار نبوت واجب است نہ اظہار ولایت بلکہ ستر و اخفاء دریں مرتبہ اولیٰ است کہ آنجا دعوت خلق است و انہما قرب حق جل شانہ کہ دعوت را اظہار لازم است و قرب را استتار مناسب است (مکتوبات دفتر سوم مکتوب:

(۸۶)

اہل طریقت کی مجلسوں میں اس موضوع کے حالات اکثر دیکھے جاتے ہیں اور یہی مقام ہے جہاں اہل حق پیرانِ کرام اور اہل بدعت میں کھلا فرق نظر آتا ہے۔

(۲۹)...مربی اور مربی

جس طرح تعلیم علماء سے چلتی ہے تربیت مشائخ سے ملتی ہے۔ حضور اکرم ﷺ میں یہ دونوں باتیں جمع تھیں آپ ﷺ نے اپنے آپ کو معلم بھی فرمایا (انما بعثت معلماً) صحابہ کا تزکیہ قلب بھی فرمایا اور ان کے مکارم اخلاق کی تنمیم کی، آگے امت میں یہ محنت مدارس اور خواتین میں تقسیم ہو کر ہی چلی۔ تربیت کرنے والے کو مربی کہتے ہیں اور جس کی تربیت ہو اسے مربی کہا گیا ہے۔

مشائخ کرام کو اپنے مریدوں سے بیعت لیتے ہیں لیکن وہ انہیں تاثر بھی دیتے ہیں کہ وہ دراصل اپنے خدا سے توبہ کا عہد کر رہے ہیں۔ سو اس صورت میں مرید بنانا اللہ کے بندوں کو اللہ کی طرف لانا ہی ہے۔ مرید جب سلوک کی منزلوں کی طرف چلتے ہیں تو انہیں مربی اپنا شیخ نظر آتا ہے لیکن جب وہ یہ منزلیں طے کر لیں تو انہیں پتہ چل جاتا ہے کہ ان کا حقیقی مربی اللہ کی ذات ہے اور اس تک پہنچانے کے لیے یہ مشائخ فقط رستے کے وسائل تھے۔

حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی نقشبندی طریقت میں اکیس واسطوں سے وابستہ تھے۔ قادری طریقت میں ستائیس (۲۷) واسطوں سے وابستہ تھے لیکن جب آپ کمالات و ولایت کی انتہا پر آئے تو اپنے آپ کو براہ راست حضور اکرم ﷺ کا مرید پایا۔

ارادت من بہ اللہ تعالیٰ قبول و ساطت نے نماز چنانچہ گذشت پس من ہم مرید محمد رسول اللہ ام صلی اللہ علیہ وسلم وہم ہم پیرایہ پس روا او برا خوان ایں دولت ہر چند طفلی ام امانا خواندہ نیامدہ ام و ہر چند تالغ ام اما از اصالت بے بہرہ نیم ہر چند اویسی امام مربی حاضر و ناظر دارم ہر چند در طریقہ نقشبندیہ پیر من عبدالباقی است۔ (کتوبات دفتر ۳ مکتوب ۵۸۷)

ترجمہ: میری اللہ تعالیٰ سے ارادت میں پردے حائل نہیں جیسا کہ پہلے گزر چکا سو میں حضور اکرم ﷺ کا ہی مرید ہوں اور اس راہ میں

چلنے والے بھائیوں کو میں حضور ﷺ کے پیرو اور مقتدی کے طور پر ہی ساتھ لئے ہوئے ہوں۔ یہ صحیح ہے کہ میں طفلی ہوں لیکن میں بغیر جانے اسی راہ پر نہیں آیا یہ صحیح ہے کہ میں اپنے ان مشائخ کے تابع ہوں لیکن میں اس راہ کی اصل سے بے پردہ نہیں رہا ہوں لیکن میرا مربی وہ رب العزت ہے جو ہر وقت ہر جگہ حاضر و ناظر ہے۔

میں بے شک نقشبندی طریق میں خواجہ عبدالباقی سے بیعت ہوں لیکن میں اس روحانی تربیت میں اللہ تعالیٰ کی کفالت میں آیا ہوا ہوں (میری اللہ الباقی سے بیعت انہی حضرت نے کرائی ہے)

اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ بیعت میں اللہ اور اس کے رسول کے ہاتھ میں ہاتھ دیا جاتا ہے۔ جب وہ اپنی سلوک کی منزلیں طے کرے تو اسے محسوس ہو جاتا ہے کہ پیران کرام نے اسے اللہ اور اس کے رسول ﷺ کیساتھ ہی جوڑا ہے۔ اہل حق پیران کرام کبھی اپنے مریدوں کو گلہ گوستان نہیں سمجھتے اور ان سے وابستگی ہرگز کتاب و سنت کے کسی حکم کے خلاف نہیں۔

شجرہ نظر ان محسنین کا تذکرہ ہے جن کے واسطوں سے اس سالک اور مرید کو قرب الہی کی دولت نصیب ہوئی ہے۔

(۳۰) ... شجرہ و سلسلہ

آپ نے اہل طریقت کی مجلسوں میں طریقت کے مختلف سلسلوں کے نام تو عام میں ہوں گے، ہم آگے انشاء اللہ ان سلسلوں کا پوری تفصیل سے تعارف کرائیں گے۔

سلسلہ ارادت میں حضور ﷺ ہر سالک کی منزل ہیں، مومنین کے تزکیہ قلب کی ذمہ داری اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کے ذمہ ہی لگائی ہے اب حضور ﷺ تک پہنچنا اور آپ سے تزکیہ کی دولت پانا گو اس میں کتنے ہی وسائل کیوں نہ ہوں سالک کے ایمان کی معراج ہے۔ سودھیان میں رہے کہ بیعت حقیقت میں حضور ﷺ کی ہی کی جاتی ہے گو ہاتھ شیخ کا ہوتا ہے۔ مشائخ سالکین کو بتا دیتے ہیں کہ ہم صرف درمیانی واسطے ہیں حقیقت میں ان

واسطوں سے ہم تمہیں حضور ﷺ سے جوڑ رہے ہیں۔ سو مشائخ صرف درمیانی واسطے ہیں مرید ان کے ذریعہ حضور ﷺ کی روحانی بادشاہت میں داخل ہوتا ہے۔ شجرہ میں یہاں واسطے کا لفظ آتا ہے تو وہاں ان مشائخ کی اسی حیثیت کا اقرار کرایا جاتا ہے کہ سالکین ان کے واسطے سے حضور ﷺ سے وابستہ رہے ہیں۔

اس امت میں جس کو بھی تزکیہ کی دولت ملتی ہے حضور ﷺ کی اسی ذمہ داری ”ویز کہیم“ ہی کا ایک عملی پھیلاؤ ہے۔ اگر شجرے کو اس طرح پڑھیں کہ ہر واسطے کے بعد کا لفظ آپ کے سامنے رہے تو اس تسلسل پر کسی کو کسی قسم کا کوئی خدشہ دل میں نہیں گزرتا چاہیے۔ شجرہ پڑھنے کا حاصل یہ نکلتا ہے کہ اے رب کریم! ان بزرگوں کے واسطوں سے مجھے حضور ﷺ کی روحانی بادشاہت میں داخل فرما دے۔

اردو میں واسطے کا معنی

عربی کے حرف لام کو اردو میں واسطے سے ترجمہ کرتے ہیں۔ اعطنی اللہ مجھے اللہ کے واسطے دے۔ یہاں لام واسطے کے معنی میں ہے، مجھے یہ چیز اللہ کے واسطے دے۔ اس کا یہ معنی نہیں کہ یہ چیز مجھے اللہ کے لیے دے اس کی ضرورت ہے (معاذ اللہ) بلکہ مطلب یہ ہوتا ہے کہ تو یہ چیز مجھے اللہ کی رضا حاصل کرنے کے لیے دے۔ یہاں واسطے کا معنی اس کی رضا طلبی کا ہے۔ اس معنی کے ساتھ (کہ یہ چیز اللہ کے لیے چاہیے) کوئی چیز مانگی نہیں جاسکتی نہ یہ کہا جاسکتا کہ اے اللہ مجھے یہ چیز فلاں بزرگ کی رضا حاصل کرنے کے لیے دے۔ (استغفر اللہ)

فقہاء کا اس میں اختلاف ہے کہ کیا اللہ سے بحق فلاں کہہ کر کوئی چیز مانگی جاسکتی ہے؟ کیونکہ اللہ پر تو کسی کا کوئی حق نہیں ہے۔ اس پہلو سے بعض طلبہ یہ سوال کرتے ہیں کہ اہل طریقت کے شجروں میں جب یہ کہا جاتا ہے کہ فلاں بزرگ کے واسطے تو اس سے کیا مطلب لینا چاہیے؟

اللہ کے حضور شفاعت بالوجاہت سے کوئی سوال نہیں کیا جاسکتا اس پر کسی کی وجاہت کا واسطہ یا رعب نہیں ڈالا جاسکتا، سب اس کے بندے اور محتاج ہیں اس پر کسی کی وجاہت کیسے چلے۔ اسلام میں حضور ﷺ کی شفاعت برحق ہے لیکن یہ شفاعت بالا جازۃ

ہے۔ اسلام میں شفاعت بالوجاہت کا کوئی تصور نہیں۔ طریقت کے شجروں میں کسی بزرگ کی عزت اور وجاہت کے حوالے سے خدا سے کوئی چیز نہیں مانگی جاتی۔ یہاں واسطے کا لفظ واسطہ کے معنی میں ہے سوان شجروں میں دیئے واسطوں سے مراد ان کے اردو معنی نہیں عربی معنی مراد ہیں۔ عربی میں وسائط سے مراد وہ چیزیں ہیں جو کسی چیز کے حصول کا ذریعہ بنیں جیسے یہ کہا جاتا ہے کہ عام بندوں اور خدا کے درمیان انبیاء کرام واسطہ ہیں، یہ وہ ذریعہ ہیں جن کے توسط سے اللہ تعالیٰ کی مرضیات اور عدم مرضیات کا پتہ چلتا ہے۔ سو یہ واسطے وہ ذرائع اور وسائط ہیں جن کے ذریعے سے سالکین پر اللہ رب العزت کا فیض اترتا ہے۔ یہ اسی طرح ہے کہ کوئی بزرگوں کے بارے میں کہے کہ یہ وہ لوگ ہیں جن کے پاس بیٹھنے والا بھی بد نصیب نہیں ہوتا، کچھ نہ کچھ اسے مل ہی جاتا ہے۔ اس کا مطلب یہی سمجھا جاتا ہے کہ جب اُن بزرگوں پر اللہ تعالیٰ کا فیضان اترتا ہے تو اس کا کچھ نہ کچھ حصہ ان کے پاس بیٹھنے والوں کو بھی مل جاتا ہے اور یہ بزرگ ان پاس بیٹھنے والوں کے لیے فیضان الہی کا واسطہ بن جاتے ہیں۔

سو یاد رکھیے کہ ان روحانی شجروں میں واسطے اس معنی میں ہیں کہ مریدین اور سالکین کو ملاء اعلیٰ سے جو فیض ملتا ہے وہ ان بزرگوں کے وسائط سے ملتا ہے جن کے پاس بیٹھنے والے بھی اپنا نصیب نہیں ہارتے کچھ نہ کچھ لے ہی جاتے ہیں۔ ہم القوم لا یشقی جلسہم

سوان شجر ہائے طریقت میں واسطے کے آگے حرف ”سے“ لگا لیا جائے تو ہر کسی کے ہاں اس کا ہر خطرہ ٹل جاتا ہے اور سالک ان واسطوں سے آگے گزرتا ہے۔ اللہ کے بندوں کی شان ہے کہ جب وہ کوئی بات سنیں تو اس کے بہتر سے بہتر عمل تلاش کرتے ہیں اور وہ اس پر جلدی انگلی نہیں اٹھاتے۔

لبشر عباد الذین یستمعون القول فیتبعون احسنه اولئک
الذین ھداهم اللہ و اولئک ہم اولوا الالباب

(پ: ۲۳، الزمر: ۱۷)

ترجمہ: سو بشارت دو میرے ان بندوں کو جو غور سے بات سنیں پھر اس کے بہتر پر چلیں وہی لوگ ہیں جن کو اللہ نے ہدایت دی اور وہی لوگ ہیں سمجھ رکھنے والے۔

اس آیت سے پتہ چلا کہ اللہ کے ہاں وہی لوگ ہدایت پر ہیں جو کسی بات کو سننے میں تو اس کا بہتر سے بہتر محمل سامنے لاتے ہیں، وہ بدگمانی سے کام نہیں لیتے کہ بات کو کبھی کبھانچ کر کسی ایسے محمل پر لائیں جسے فطرت بھی قبول نہ کرے اور کتاب و سنت سے بھی اس کھلا تصادم ہو اعاذنا اللہ منها۔

نوٹ: اہل طریقت کی مجلسوں میں جب تک بار بار اور تادیر بیٹھنے کا موقع نہ ملے کوئی شخص ان کے عام استعمال میں آنے والے کلمات کو سمجھ نہیں پاتا۔ یہی وہ موڑ ہے جس پر ان حضرات کے بارے میں بدگمانیاں شروع ہوتی ہیں اور پھر ان لوگوں کو کبھی حلقہ طریقت کے وشبوت تک نصیب نہیں ہوتی۔ ہم انہیں عصر جدید کے عظیم سکالر اور دارالعلوم ندوۃ العلماء کے ایک محقق عالم کے حوالے سے بتاتے ہیں کہ تصوف کس طرح زندگی کی تمام اداؤں کو شامل ہے اور وہ کس طرح انسان کی ہر ادا کو سنوارتا ہے۔ واللہ اعلم وعلمہ اتم و احکم۔

محقق العصر مورخ اسلام حضرت علامہ سید سلیمان ندوی کی رائے گرامی تصوف صرف اذکار، اوراد اور چلہ کشی کا نام نہیں یہ زندگی کے ہر دائرہ کو شامل ہے حضرت علامہ سید سلیمان اپنے شیخ کے ذکر میں فرماتے ہیں:-

ہر صنف امت اور جماعت کے کاموں تک ان کی نظر دوڑی۔ شادی، بیاہ، غمی اور دوسری تقریبوں اور اجتماعوں تک کے احوال پر ان کی نگاہ پڑی اور شریعت کے معیار پر جانچ کر ہر ایک کا کھرا اور کھوٹا الگ کیا اور رسوم و بدعات مفاسد کے ہر روڑے اور پتھر کو صراط مستقیم سے ہٹا دیا۔ تبلیغ، تعلیم، سیاست، معاشرت، اخلاق، عبادات اور عقائد میں دین خالص کی نظر میں جہاں کو تباہی نظر آئی اس کی اصلاح کی۔ فقہ کے نئے نئے مسائل اور مسلمانوں کی نئی نئی ضرورتوں کے متعلق پورا سامان مہیا کر دیا اور خصوصیت کے ساتھ فن سلوک و احسان کی جس کا مشہور نام تصوف ہے تجدید کی۔

وہ فن جو جوہر سے خالی ہو چکا تھا شبلی و حیدر و بسطامی اور سہروردی و سرہندی بزرگوں کے خزانوں سے معمور ہو گیا۔

یہ ہستی مولانا اشرف علی تھانویؒ کی ہے۔ مولانا تھانوی نے اشرف کی ضخیم جلد میں بالتفصیل اور حقیقت الطریقت میں مختصر تصوف کی حقیقت احادیث سے ثابت کی ہے اور مسائل السلوک من کلام ملک الملوک میں تصوف کے مسائل قرآن مجید سے ثابت کئے ہیں۔ علاوہ ازیں آپ نے اپنی متعدد تصانیف و مواعظ میں جابجا تصوف کے متعلق نہایت وضاحت سے تصریح فرمائی ہے۔ آپ فرماتے ہیں:-

شریعت احکام تکلیفیہ کے مجموعہ کا نام ہے۔ اس میں اعمال ظاہری اور اعمال باطنی سب آگئے۔

اعمال باطنی کیا شریعت سے الگ نہیں۔ شریعت کا ہی ایک ذیل ہیں جسے طریقت کہا جاتا

ہے

وهو الموفق لما يحبه ويرضى به.

ثم الجلد الاول من آثار الاحسان وبتلوه الثاني ان شاء الله وعليه

التكلان في كل زمان ومكان وهو المستعان والله الحمد.

مولانا سید سلیمان ندوی کے نام

ڈاکٹر اقبال مرحوم کا ایک تاریخی خط

لاہور ۲۸ اپریل ۱۸ء

مخدومی السلام علیکم

والا نامہ ابھی ملا ہے۔ رموز بیخودی میں نے ہی آپ کی خدمت میں بھجوائی تھی۔ ریویو کے لیے سراپا پاس ہوں۔

آج مولانا ابوالکلام کا خط آیا ہے۔ انھوں نے بھی میری اس ناچیز کوشش کو بہت پسند فرمایا ہے۔ مولانا شبلی رحمۃ اللہ علیہ کے بعد آپ استاذ الکمل ہیں۔ اقبال آپ کی تنقید سے مستفید ہوگا۔ اسرار خودی کا دوسرا ایڈیشن تیار کر رہا ہوں عنقریب آپ کی خدمت میں مرسل ہوگی۔

رسالہ ”صوفی“ میں میں نے کوئی نظم شائع نہیں کی۔ کوئی پرانی مطبوعہ نظم انھوں نے شائع کر دی ہوگی۔ ورنہ یہ کیونکر ممکن ہے کہ میں ”صوفی“ کو ”معارف“ پر ترجیح دوں۔ ”معارف“ ایک ایسا رسالہ ہے جس کے پڑھنے سے حرارت ایمانی میں ترقی ہوتی ہے میں ان شاء اللہ ضرور آپ کے لیے کچھ لکھوں گا۔ یہ وعدہ کچھ عرصہ ہوا میں نے آپ سے کیا تھا اور میں اس وقت تک پورا نہیں کر سکا۔

امید ہے کہ آپ کا مزاج بخیر ہوگا والسلام

مخلص محمد اقبال لاہور (اقبال نامہ)

کلیات مکاتیب اقبال جلد اول صفحہ ۷۰۵

(عکس)